



دارابن الجوزي

لِلنَشــرُ والتَّوريـُـع

المملكة العربية السعودية:

الدمام - حى الريان - شارع عثمان بن عفان ت: ۲۱۸۲۱۵ - ۲۹۵۷۲۵۸

ص ب. واصل: ۸۱۱۶

الرمز البريدى: ٣٢٢٥٦

الرقم الإضافي: ٤٩٧٣

فاکس: ۸٤١٢١٠٠

الرياض - تلفاكس: ٢١٠٧٢٨ جوّال: ٠٥٠٣٨٥٧٩٨٨

الأحساء - ت: ٥٨٨٣١٢٢

حدة - ت: ١٢٦٨١٤٥١٩٠ حوّال: ٥٩٢٠٤١٣٧١.

لبنان:

بيروت - ت: ۲۲۸٦۹۲۰۰ فاکس: ۱۸۰۱/۲۲/۸۰۱

المقاهرة - تلفاكس: ٢٤٤٣٤٤٩٧٠ جوّال: ۱۰۰٦۸۲۳۷۳۸۸

(a) aljawzi@hotmail.com

(6) +966503897671

(f) (y) (0) aljawzi

(eljawzi

(a) aljawzi.net

ح دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع، ١٤٤١هـ فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

اللاحم، سليمان بن إبراهيم بن عبد الله

عون الرحمن في تفسير القرآن وبيان ما فيه من الهدايات والفوائد والأحكام./سليمان بن إبراهيم بن عبد الله اللاحم.-الدمام، ١٤٤١هـ ٤٧١ ص؛ ٢٤×١٧ سم

ردمك: ٨ ـ ٩٥ ـ ٨٢٧٤ ـ ٦٠٣ ـ ٦٠٣

١ _ القرآن _ تفسير ٢ _ علوم القرآن ٣ _ القرآن _ أحكام

أ. العنوان

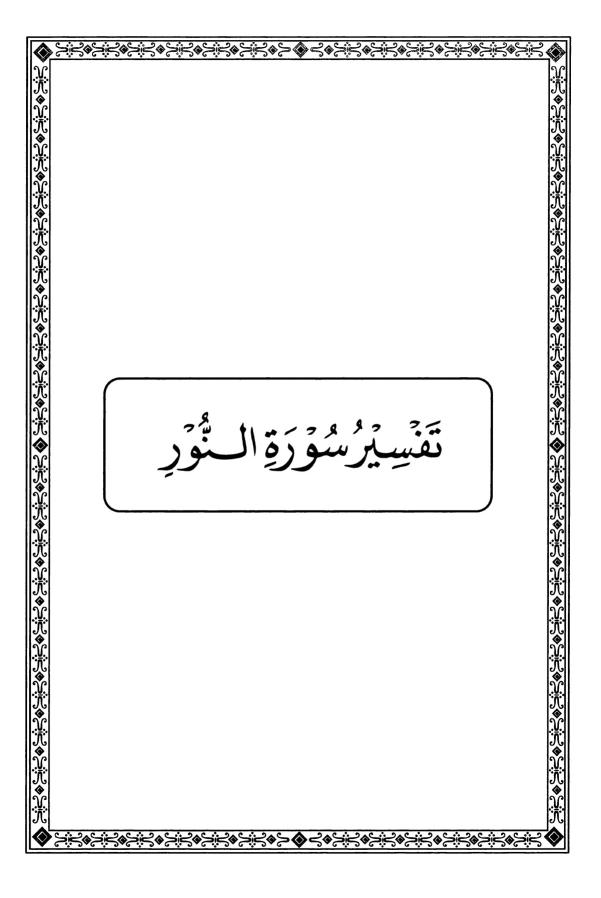
1881/0888

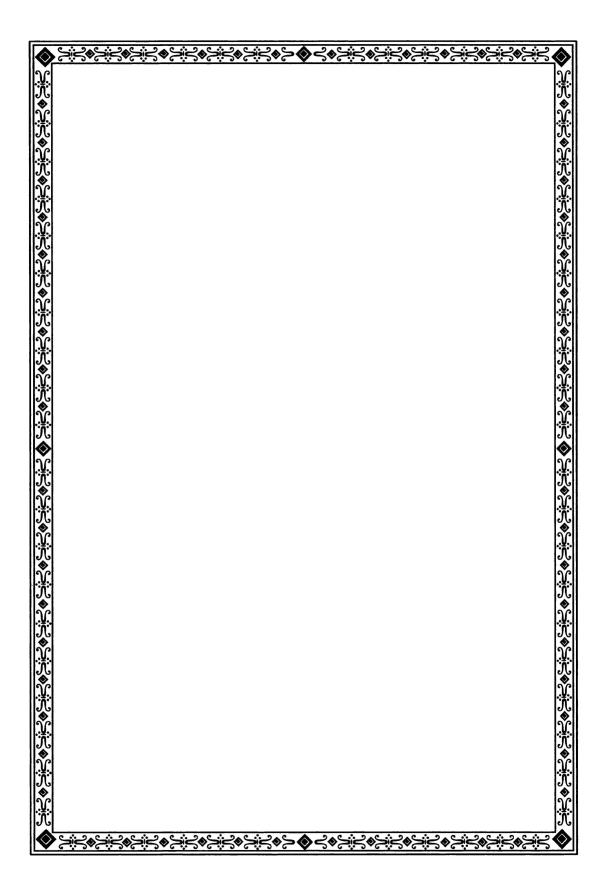
ديوي ۲۲۷٫۳

عِيغُ لَكِفُوكِ مُغِفِظَة الطنعة الأولحث 01221

الباركود الدولى: 9786038274958

حقوق الطبع محفوظة © ١٤٤١هـ، لا يسمح بإعادة نشر هذا الكتاب أو أي جزء منه بأي شكل من الأشكال أو حفظه ونسخه في أي نظام ميكانيكي أو إلكتروني يمكن من استرجاع الكتاب أو ترجمته إلى أي لغة أخرى دون الحصول على إذن خطي مسبق من الناشر .





المقدمة

أ- اسم السورة:

سميت هذه السورة سورة النور لذكر النور فيها في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَرِتِ وَالْأَرْضِّ مَثَلُ نُورِهِ - كَمِشْكُوْقِ فِيهَا مِصْبَاحٌ ﴾ [الآية: ٣٥]، وقوله: ﴿نُورُ عَلَى نُورِ يَهْدِى اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءً ﴾ [الآية: ٣٥]، وقوله: ﴿وَمَن لَرَّ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُورٍ ﴾ [الآية: ٤٠].

ب- مكان نزولها:

مدنية.

جـ- فضلها:

رُويَ مرسلًا عن مجاهد أن رسول الله ﷺ قال: «علّموا رجالكم سُورة المائدة، وعلموا نساءكم سورة النور»(١).

وعن أبي عطية، قال: كتب إلينا عمر: «أن علِّموا نساءكم سورة النور»(٢).

وعن حارثة بن مضرب قال: كتب إلينا عمر بن الخطاب: «أن تعلموا سورة النساء والأحزاب والنور»(٣).

وعن المسور بن مخرمة - رضي الله عنه - أنه سمع عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - يقول: «تعلموا سورة البقرة، وسورة النساء، وسورة المائدة، وسورة الحج، وسورة النور؛ فإن فيهن الفرائض»(٤).

وهذه السورة سورة عظيمة، اشتملت من أولها إلى آخرها على كثير من الأحكام والأخلاق والآداب والجوانب التربوية وغير ذلك.

ولهذا أفردها جمع من أهل العلم بالتفسير، منهم ابن تيمية والمودودي والشنقيطي وغيرهم، كما أطال الكلام فهيا كثير من المفسرين في تفاسيرهم.

⁽١) ذكره السيوطي في «الدر المنثور» ٥/ ١٨ ونسبه لسعيد بن منصور وابن المنذر والبيهقي.

⁽٢) أخرجه أبو عبيد في «فضائل القرآن» ص ١٣٥.

⁽٣) أخرجه أبو عبيد في «فضائل القرآن» ص ١٢٨.

⁽٤) أخرجه الحاكم في «المستدرك» كتاب التفسير ٢/ ٣٩٥. وقال: «صحيح علي شرط الشيخين» ووافقه الذهبي.

د- موضوعاتها:

١- افتتحت السورة بمطلع خاص من بين سور القرآن الكريم؛ تعظيهًا لها،
 وامتنانًا بإنزالها ﴿ سُورَةُ أَنزَلْنَهَا وَفَرَضْنَهَا وَأَنزَلْنَا فِيهَآءَ اينتِ بَيْنَتِ لَعَلَّكُمْ نَذَكُرُونَ ﴿ اللَّهِ ﴾.

٢- بيان حد الزاني غير المحصن: ﴿ الزَّانِيةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَنَجِدٍ مِنْهُمَا مِأْنَةَ جَلْدَةً وَلَا تَأْخُذُكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ ٱللّهِ إِن كُنتُم تُؤْمِنُونَ بِٱللّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِدِرِ وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا طَآبِفَةٌ مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ۚ وَإِن اللّهِ إِن كُنتُم تُؤْمِنُونَ بِٱللّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِدِرِ وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا طَآبِفَةٌ مِّنَ ٱلمُؤْمِنِينَ اللّهِ .

٣- بيان حرمة الزنا، وأن الزاني لا يطاوعه على زناه إلا زانية مثله أو مشركة.

٤- بيان حد القذف: ﴿ وَاللَّذِينَ يَرْمُونَ ٱلْمُحْصَنَدِتِ ثُمَّ لَرَ يَأْتُواْ بِأَرْبِعَةِ شُهَلَا وَ فَاجْدِدُوهُمْ ثَمَنِينَ جَلْدَةً
 وَلا نَقْبَلُواْ لَمُثُمَّ شَهَدَةً أَبَداً وَأُولَتِكَ هُمُ ٱلْفَلْسِقُونَ ﴿ اللَّهِ اللَّذِينَ تَابُواْ مِنْ بَعَدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُواْ فَإِنَّ ٱللَّهَ عَفُورٌ لَكِي اللَّهِ عَلَي اللَّهِ عَلَورٌ اللَّهِ عَفُورٌ اللَّهَ عَفُورٌ اللَّهَ عَلَي اللَّهُ عَلَي اللَّهِ عَلَي اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَي اللَّهُ عَلَي اللَّهُ عَلَي اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَي اللَّهُ عَلَي اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَي اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَي اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُولُولُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ اللَّهُ عَلَيْكُولُولُ إِلَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْلُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْدُ اللَّهُ عَلَيْكُولُولُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُ وَاللَّهُ عَلَيْكُ وَاللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الل

٦- ذكر قصة الإفك وما تضمنته من الوعد والوعيد والعبر والعظات والحكم والأحكام وغير ذلك: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ جَآ وُ وِإَلْإِفْكِ عُصَبَةٌ مِنكُوْ لاَ تَعْسَبُوهُ شَرًّا لَكُم بَلْ هُو خَيْرٌ لَكُوْ لَا تَعْسَبُوهُ شَرًّا لَكُم بَلْ هُو خَيْرٌ لَكُوْ لَا عَصْبَهُ مِن اللهِ عَلَيْ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهِ اللهِ اللهُ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهِ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

٧- النهى عن اتباع خطوات الشيطان، وعن الحلف على ترك الإحسان وبذل الفضل.

٨- التحذير من قذف المحصنات الغافلات المؤمنات والوعيد لمن فعل ذلك، وتبرئة عائشة رضي الله عنها: ﴿إِنَّ ٱلدِّينَ يَرْمُونَ ٱلْمُحْصَنَتِ ٱلْعَافِلَتِٱلْمُؤْمِنَتِ أَعِنُواْ فِ ٱلدُّنْيَا وَالْاَخِرَةِ وَلَمُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿ إِلَى قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُم مَغْفِرَةٌ وَلَا يَخْدُرُ وَكَالِمَ عَظِيمٌ ﴿ إِلَى قوله تعالى: ﴿أُولَئِيكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُم مَغْفِرَةٌ وَرَزْقٌ كَيْمُ مَنْ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ الله

9- بيان آداب الاستئذان في دخول بيوت الآخرين: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَدْخُلُواْ بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَقَّ تَسْتَأْفِسُواْ وَتُسَلِّمُواْ عَلَىٰ أَهْلِهَا ﴾ [الآية: ٢٧] إلى قوله تعالى: ﴿ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ مَا نُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴾.

١٠ - الأمر بغض الأبصار وحفظ الفروج، وعدم إبداء الزينة إلا للمحارم فقط إلا ما ظهر منها: ﴿قُل لِلمُؤْمِنِينَ يَعُضُّواْ مِنْ أَبْصَدِهِمْ وَيَحْفَظُواْ فُرُوجَهُمْ ذَالِكَ أَزَكَى لَمُمُ إِنَّ اللّهَ خَبِيرًا بِمَا يَصَنعُونَ ﴿ وَ اللّهُ وَمُناتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَدِهِنَ وَيَحْفَظُنَ فُرُوجَهُنَ ﴾، إلى قوله تعالى: ﴿وَنُوبُوزَ إِلَى اللّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ ٱلْمُؤْمِنُونَ لَعَلَكُمْ ثَقْلِحُونَ ﴿ وَنُوبُوزَ إِلَى اللّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ ٱلْمُؤْمِنُونَ لَعَلَكُمْ ثَقْلِحُونَ ﴿ وَنُوبُوزَ إِلَى اللّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ ٱلْمُؤْمِنُونَ لَعَلَكُمْ ثَقْلِحُونَ

١١ - الأمر بتزويج الأيامي من الأحرار والماليك، ومكاتبة الذين يريدون المكاتبة من الماليك ومساعدتهم، والنهي عن إكراه الإماء على البغاء: ﴿وَأَنكِحُواْ ٱلْأَيْمَىٰ مِنكُرْ وَالصَّلِحِينَ مِن عِبَادِكُمْ وَلِمَايِكُمُ أَإِن يَكُونُواْ فَقَرَاءَ يُغْنِهِمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعُ عَكِيمٌ ﴿ اللَّهُ عَلَيمٌ اللَّهُ عَلَيمٌ اللَّهُ عَلَي عَلَيمٌ ﴿ اللَّهُ عَلَيمٌ اللَّهُ عَلَي عَلَيمٌ ﴿ اللَّهُ عَلَي عَلَيهُ عَلَيْ عَفُورٌ تَحِيمٌ ﴿ اللَّهُ عَلَي اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ عَفُورٌ تَحِيمٌ ﴿ اللَّهُ عِلَيْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ عِلْ اللَّهُ عَلَيْ عَفُورٌ تَحِيمٌ ﴿ اللَّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَي اللّهُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عِلْمُ اللّهُ عَلَيْ الللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ الللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ عَلَيْكُ الللهُ عَلَيْ الللّهُ عَلَيْ الللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ الللّهُ عَلَيْ الللهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ الللهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ الللهُ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَل

١٢ - الامتنان بإنزال الآيات البينات، وذكر الأمثال: ﴿ وَلَقَدُ أَنزَلْنَا ٓ إِلَيْكُمْ ءَايَنتِ مُبَيِّنَاتٍ وَمَثَلًا مِنَ الَّذِينَ خَلُواْمِن مَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ مَا لَكُمْ وَمُوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ ﴿ اللَّهِ مَا لَكُمْ وَمُوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ ﴿ اللَّهِ مَا لَكُمْ وَمُوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ ﴿ اللَّهِ مَا لَا لَهُ مَا لَا لَا لَهُ اللَّهُ اللَّا اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّالَ اللَّهُ اللَّا اللَّا

١٣ - ثناء الله عز وجل على نفسه بأنه نور السموات والأرض، وتعظيم نور الإيهان في قلب المؤمن: ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّ كَوَرَتِ وَالْأَرْضَ مَثَلُ نُورِهِ كَيشَكُومْ فِيهَا مِصْبَاحٌ ﴾ [الآية: ٣٥].

١٤ - تعظيم عمارة المساجد، والثناء على عمّارها بالتسبيح والصلاة والعبادة وامتداحهم، ووعدهم بأحسن الجزاء والزيادة من فضله: ﴿ فِ بُيُوتٍ أَذِنَ اللّهُ أَن تُرْفَعَ وَيُذِكَرَ فِيهَا السّمُهُ, يُسَيِّحُ لَهُ, فِيهَا بِٱلْفُدُو وَٱلْأَصَالِ ٣ رَجَالُ لَا نُلْهِ مِهِمْ تِجَنَرَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَن ذِكْرِ اللّهِ ﴾، إلى قوله تعالى: ﴿ وَاللّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِعَثْرِ حِسَابِ ٣ ﴾.

١٥ - ضرب مثلين لأعمال الكفار الباطلة: ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوٓا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابِ بِقِيعَةِ يَعْسَبُهُ ٱلظَّمْعَانُ مَآءً ﴾ [الآية:٣٩]، إلى قوله تعالى: ﴿ وَمَن لَرَّ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُورٍ ﴿ ﴾.

١٦ - ذكر مظاهر تمام قدرته عز وجل في تسبيح جميع المخلوقات له، وسعة ملكه، وإزجائه السحاب، وتقليب الليل والنهار، وخلق الدواب كلها من ماء، على اختلاف

أشكالها: ﴿ أَلَمْ تَكَ أَنَّ اللَّهَ يُسَيِّحُ لَهُ، مَن فِي السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱلطَّايُرُ صَنَفَّتُ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَانَهُ، وَتَسْبِيحَةٌ. وَٱللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ ٱللَّهَ عَلَى كُلِّ وَقَلْبِيحَةٌ. وَٱللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ ٱللَّهَ عَلَى كُلِّ وَقَلْبِيحَةٌ. وَٱللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ ٱللَّهَ عَلَى كُلِّ وَقَلْبِيحَةٌ. وَٱللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ ٱللَّهَ عَلَى كُلِّ وَقَلْبِيحَةً فَي اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَمْ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَمْ عَلَا عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَمُ عَلَمْ عَلَى اللّهُ عَلَمُ عَلَمْ عَلَمْ عَلَى اللّهُ عَلَمْ عَلَمْ عَلَمْ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَمْ عَلَى عَلَمْ عَلَمْ عَلَمْ عَا عَلَمْ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَ

١٧ - تأكيد الامتنان بإنزال الآيات: ﴿ لَقَدْ أَنزَلْنَا ءَايَئتِ مُّبَيِّنَكَ وَاللَّهُ يَهْدِى مَن يَشَاءُ إِلَى صِرَطِ مُّسْتَقِيمِ ﴿ ثَالَهُ مُسْتَقِيمٍ ﴿ ثَالَهُ مُسْتَقِيمٍ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ا

١٨- فضح المنافقين، وبيان دعواهم الإيهان وهم كاذبون، وإعراضهم عن حكم الله ورسوله: ﴿ وَيَقُولُونَ ءَامَنّا بِاللهِ وَيِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُم مِنْ بَعْدِ ذَلِكٌ وَمَآ الله ورسوله: ﴿ وَيَقُولُونَ ءَامَنّا بِاللّهِ وَيِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلّى فَرِيقٌ مِنْهُم مِنْ بَعْدِ ذَلِكٌ وَمَآ أُولَئَيْكَ مُمُ الظّلِمُونَ ﴿ وَوله أُولَئَيْكَ مُمُ الظّلِمُونَ ﴿ وَوله تعالى: ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللّهِ جَهْدَ أَيْمَنْهُم ﴾، إلى قوله تعالى: ﴿ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَكُ السُّولِ إِلَّا الْبَلَكُ السُّولِ إِلَّا الْبَلَكُ السُّولِ إِلَّا الْبَلَكُ السُّهِينُ ﴿ وَهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ السُّولِ إِلّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّ

19 - امتداح المؤمنين بقبولهم حكم الله ورسوله، وقولهم سمعنا وأطعنا ووعدهم بالفلاح والفوز والاستخلاف في الأرض وتمكين دينهم وتأمينهم: ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلُ اللهُوْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللهِ ورَسُولِهِ لِيَحْكُم بَيْنَاهُمُ أَن يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنا وَأُولَتِهِ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ﴿ اللهُ وَمَن يُطِع اللهَ وَرَسُولُهُ وَيَخْشَ اللهَ وَيَتَقَفّهِ فَأُولَتِهِ كَهُمُ ٱلْفَايِزُونَ ﴿ اللهُ اللهُ وَيَتَقَفّهِ فَأُولَتِهِ كَهُمُ ٱلْفَايِزُونَ ﴿ اللهُ اللهُ وَيَعْدَ اللهُ اللهِ اللهُ وَيَتَقَفّهِ فَأُولَتِهِ كَهُمُ ٱلْفَايِزُونَ ﴿ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ وَيَعْدَ اللهُ اللهِ وَيَعْدَ اللهُ اللهِ وَيَعْدَ اللهُ اللهِ وَيَعْدَ اللهُ اللهِ اللهِ وَعَدَ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ وَيَعْدَ اللهُ اللهُ وَيَعْدَ اللهُ اللهِ اللهِ وَعَدَ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ وَيَعْدَ اللهِ اللهُ وَيَعْدَ اللهُ اللهُ وَيَعْدَ اللهُ وَيَعْدَ اللهُ وَيَعْدَ اللهُ اللهُ وَيَعْدَ اللهُ اللهُ اللهُ وَيَعْدَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَيَعْدَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ

٢٠ تهديد الكافرين ووعيدهم: ﴿ لَا تَحْسَبَنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي ٱلْأَرْضِ
 وَمَاْوَرُهُمُ ٱلنَّارُ وَلِبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ ﴿ ﴾.

٢١ مشروعية استئذان المهاليك ومن دون الحلم عند الدخول على أهليهم في أوقات ثلاثة: ﴿ يَتَأَيُّهُ اللَّذِينَ ءَامَنُواْ لِيَسْتَغْدِنكُمُ ٱلذَّينَ مَلَكَتْ أَيْمَنْكُمْ وَٱلَّذِينَ لَرَيَبُلُغُواْ ٱلْحُلُمُ مِنكُمْ أَلَذَينَ مَلَكَتْ أَيْمَنْكُمْ وَٱلَّذِينَ لَرَيَبُلُغُواْ ٱلْحُلُمُ مِنكُمْ أَلَذَينَ مَرَبًّ ﴾ [الآية:٥٥]، إلى قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمْ ءَاينتِهِ ۗ وَٱللَّهُ عَلِيمُ

حَکِیدٌ (٩) *.

٢٢- رفع الجناح عن القواعد من النساء في وضع ثيابهن: ﴿ وَٱلْقَوَاعِدُ مِنَ ٱلنِّسَآءِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولِللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّه

٢٣ - رفع الحرج عن الأعمى والأعرج والمريض في ترك الجهاد، وفيها تحول هذه الأعذار بينهم وبين القيام به من الأعمال: ﴿ لَيْسَ عَلَى ٱلْأَعْمَىٰ حَرَجٌ وَلَا عَلَى ٱلْأَعْمَىٰ حَرَجٌ وَلَا عَلَى ٱلْأَعْمَىٰ حَرَجٌ حَرَجٌ وَلَا عَلَى ٱلْأَعْمَىٰ حَرَجٌ مُبَيِّنُ ﴾ [الآية: ٦١].

٢٤ بيان البيوت التي يجوز الأكل منها وإن لم يعلم رضا أصحابها: ﴿وَلَا عَلَىٰ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّلَّةِ اللَّهُ الل

٢٧- تقرير سعة ملك الله عز وجل وعلمه، ورجوع الخلائق إليه ومجازاته إياهم
 بأعمالهم.

* * *

بِسْ إِللَّهِ ٱلرَّحْمَٰزِ ٱلرِّحِهِ

﴿ سُورَةُ أَنزَلْنَهَا وَفَرَضْنَهَا وَأَنزَلْنَا فِيهَا آءَالِنَ بِيَنْتِ لَعَلَكُمْ لَذَكُرُونَ ﴿ النَّانِيةُ وَالنَّافِي فَأَجْلِدُوا كُلُّ وَحِدِمِنْهُمَا مِأْنَةً جَلْلَةً وَلَا تَأْخُذُكُم بِهِمَا رَأْفَةً فِي دِينِ اللَّهِ إِن كُنتُمْ تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِيرِ وَلِيَشْهَدْ عَدَابَهُمَا طَآبِفَةً مِنَ اللَّهُ وَالنَّوْمِ الْآخِيرِ وَلِيَشْهَدْ عَدَابَهُمَا طَآبِفَةً مِنَ اللَّهُ وَالنَّافِينَ ﴿ اللَّهُ وَمِنِينَ اللَّهُ اللَّهُ وَالنَّافِينَ اللَّهُ وَمُنْ اللَّهُ وَمُنْ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ الْأَلْمُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَ

قوله تعالى: ﴿ سُورَةُ أَنزَلْنَهَا وَفَرَضْنَهَا وَأَنزَلْنَا فِيهَآءَايَنتِ بَيْنَتِ لَعَلَكُمْ لَذَكُّرُونَ ١٠٠٠ .

قوله: ﴿ سُورَةً ﴾ خبر لمبتدأ محذوف، تقديره: هذه سورة، وفي تنكير «سورة» تفخيم وتعظيم لشأنها، وفيه مع تخصيصها بهذا المطلع إشارة إلى عظمة هذه السورة لما اشتملت عليه من أحكام عظيمة وآداب كريمة ومواعظ جليلة (١).

والسورة: مأخوذة من معنى الرفعة والشرف.

قال النابغة الذبياني من قصيدة يمدح بها النعمان بن المنذر (٢):

ألم تــر أن الله أعطـاك سـورة تـرى كـل ملْـكٍ دونها يتذبـذبُ

أي: أعطاك منزلة رفيعة شريفة قصرت عنها منازل الملوك.

وهي أيضًا مأخوذة من معنى الإبانة والتهام والإحاطة؛ لأنها بائنة عن السورة الأخرى، منفصلة عنها تامة بموضوعاتها، محيطة بآياتها (٣).

والسورة من القرآن في الاصطلاح: هي القطعة من كلام الله تعالى في كتابه ذات بداية ونهاية معروفة تشتمل على ثلاث آيات فأكثر (٤).

⁽١) انظر: «المفردات في غريب القرآن، مادة «سور»، «إرشاد العقل السليم» ٤/ ٨٩.

⁽٢) انظر: «ديوان النابغة الذبياني» ص٥٦ جمع وتحقيق محمد عاشور.

⁽٣) انظر: «مجاز القرآن» ١٠٤١، «جامع البيان» ١٠٤١ - ١٠٥ تحقيق أحمد شاكر، «المحرر الوجيز» ١٠٢١، «٢٦١) انظر: «مجاز العرب» مادة «سور».

⁽٤) انظر: «البرهان في علوم القرآن » ١/ ٢٦٤، وانظر ما تقدم في بيان معنى السورة والآية في تفسير سورة الفاتحة، المبحث السادس.

﴿أَنزَلْنَهَا﴾: الجملة في محل رفع صفة لـ«سورة»، والإنزال يكون من علو إلى أسفل، وفي هذا إثبات علو الله عز وجل على خلقه، وفيه دلالة على أن القرآن منزل غير مخلوق كما هو معتقد أهل السنة والجماعة، خلافًا لما ذهب إليه المعتزلة من القول: بخلق القرآن، وقولهم باطل بدلالة القرآن كما في هذه الآية وغيرها.

﴿ وَفَرَضْنَهَا ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو: «وفرَّضناها» بالتشديد. وقرأ الباقون بالتخفيف (١).

والفرض يطلق بمعنى: الحز والقطع، يقال: فرض الجزار اللحمة، أي: قطعها، ويطلق على الإيجاب ومنه قوله تعالى: ﴿فَمَن فَرَضَ فِيهِكَ ٱلْحَجَ ﴾ [البقرة:١٩٧]، أي: أوجب على نفسه الحج بالإحرام به.

ويطلق على التقدير، ومنه قوله تعالى: ﴿وَقَدْ فَرَضَ تُمْ لَمُنَّ فَرِيضَةً فَنِصَفُ مَا فَرَضَتُمُ ﴾ [البقرة:٢٣٦](٢).

فمعنى ﴿وَفَرَضْنَهَا ﴾، أي: أوجبنا ما فيها من الأحكام إيجابًا قطعيًّا، وقدَّرنا ما فيها من الحدود والأحكام تقديرًا محكمًا، بحيث لا تجوز الزيادة فيها، ولا النقص منها.

وفي قراءة التشديد توكيد الإيجاب والتقدير والإحكام (٣)؛ لأن زيادة المبنى تدل على زيادة المعنى غالبًا. وقيل: قراءة التخفيف بمعنى «الإيجاب» وقراءة التشديد بمعنى «التقدي».

﴿وَأَنزَلْنَا فِيهَآ ءَايَنتِ بَيِننتِ ﴾ معطوف على قوله: ﴿أَنزَلْنَهَا وَفَرَضْنَهَا ﴾وهو كالتفسير والتوكيد لقوله: ﴿أَنزَلْنَهَا ﴾.

و ﴿ اَيَاتٍ ﴾ جمع آية، وهي لغةً: العلامة، قال تعالى: ﴿ إِنَّ ءَاكَةَ مُلْكِهِ اَنَ عَالَى اللهِ مَا اللهِ مَا أَنِيكُمُ اللهُ اللهِ مَا اللهُ مَا اللهِ مَا اللهِ مَا اللهُ مَا الهُ مَا اللهُ مَا

⁽١) انظر: «الغاية في القراءات العشر» ص ٣٣٧، «النشر» ٢/ ٣٣٠.

⁽٢) انظر مادة « فرض» في «المفردات في غريب القرآن»، «لسان العرب».

⁽٣) انظر: «الكشف عن وجوه القراءات السبع» ٢/ ١٣٣، «النشر» ٢/ ٣٣٠، «إرشاد العقل السليم» ٤/ ٩٠.

وقال تعالى: ﴿ أَوَلَمْ يَكُن لَمُمْ مَايَةً أَن يَعْلَمُهُ مُلَمَّتُوا بَنِيَّ إِسْرَةٍ بِلَ ﴾ [الشعراء:١٩٧].

وقال تعالى: ﴿ وَءَايَةٌ لَّهُمُ النَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُم مُّظَلِمُونَ ﴿ وَالشَّمْسُ بَحْرِي لِمُسْتَقَرِّلَهَ كَأْذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿ وَالْقَمَرَ قَدْرَنَهُ مَنَازِلَ حَتَى عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴿ اللَّهُ مَنْ الْإِلَى الْقَدِيمِ ﴿ وَالْقَمَرُ وَلَا النَّكُ اللَّهَارُ وَكُلُّ فِي فَلَكِ يَسْبَحُونَ ﴾ [يس:٣٠- ٤٠]. لا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَن تُدُرِكَ الْقَمَرُ وَلَا الْيَتْ اللَّهُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَها وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبَّا فَمِنْهُ يَأْ الْكُونَ ﴿ وَعَالَةٌ لَمْمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَها وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبَّا فَمِنْهُ يَأْ اللَّهُ اللهُ وَعَالَيْ اللَّهُ الْعَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَها وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبَّا فَمِنْهُ يَأْ اللَّهُ اللهُ اللَّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللَّهُ اللهُ اللَّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ الللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ الللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللهُ الللّهُ الللهُ اللّهُ الللللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ال

و قال تعالى: ﴿ وَفِي ٱلْأَرْضِ ءَايَتُ لِلْمُرْوِنِينَ ﴿ أَنْ فَي كُونَ أَنْفُسِكُمْ ۚ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ [الذاريات: ٢٠، ٢١].

وقال تعالى: ﴿ وَفِي مُوسَى ٓ إِذَ أَرْسَلْنَهُ إِلَى فِرْعَوْنَ بِسُلَطَانِ شَبِينِ ۚ اللَّهِ فَتَوَلَّى بِرُكِيهِ وَقَالَ سَحِرُّ أَوَّ مَخُونُ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهُ إِلَى فِرْعَوْنَ بِسُلَطَانِ شَبِينِ اللَّهِ فَتَوَلَّى بِرُكِيهِ وَقَالَ سَحِرُّ أَوَّ مَا لَذَرُ مِن شَيْءٍ أَلَتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلَتْهُ كَالرَّمِيمِ اللَّهُ وَهُو مُلِيمٌ اللَّهُ مَن مَنْعُوا حَتَى حِينِ اللَّهِ فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ مِن شَيْءٍ أَلَتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلَتْهُ كَالرَّمِيمِ اللَّهُ وَقُومُ مَن فَلَوْدِ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَنّعُوا حَتَى حِينِ اللَّهِ فَعَنَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَا أَضَامِعُوا مِن قِيامٍ وَمَا كَانُوا مُنكَورِينَ اللَّهُ وَقُومُ مُن فَيْحَ مِن قَبْلُ فَا أَسْتَطِعُوا مِن قِيامٍ وَمَا كَانُوا مُنكَورِينَ اللَّهُ وَقُومُ مَن فَلَمْ مَن فَلْمُ وَمُن مَن اللَّهُ مَا يَشْرَعُهُ اللَّهُ مِن قَيْلُ مُوسِعُونَ اللَّهُ وَلَمْ مَن فَرَشَنَهَا فَيْعُمُ الْمُوسِعُونَ اللَّهُ وَلَمْ مَن فَرَمُن فَرَشَنَهَا فَيْعُمَ الْمُؤَامُ مَن فَرَقُلُ مَن فَي اللَّهُ اللَّهُ مِن فَي اللَّهُ وَمُن اللَّهُ اللَّهُ عَلَى مُؤْمِلُونَ اللَّهُ اللَّهُ مِن عَلَيْ اللَّهُ مِن فَي اللَّهُ مِن قَالَمُ مُن اللَّهُ اللَّهُ مَا عَلَيْهُ مَا اللَّهُ مِن فَي اللَّهُ مِن قَالِمُ اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن فَي اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ مَا مُعْمَالُونَ اللَّهُ اللَّهُ مُولِيعُونَ اللّهُ وَمُن اللَّهُ مَنْ مَن اللَّهُ اللَّهُ مِن عَلَى اللَّهُ مِن مَا مِن مَن عَلَيْكُمُ اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مُنْ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مُن اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ ال

وفي كل ذلك آية، بل آيات دالة على عَظمة الخالق عز وجل.

قال الشاعر:

فواعجبًا كيف يُعصى الإلا مه أم كيف يجحده الجاحد

وفي كل شيء له آيه تدل على أنه واحد (١)

والقسم الثاني من الآيات: الآيات الشرعية المنزلة من عند الله، وهو الوحي الذي أوحاه الله عز وجل إلى أنبيائه ورسله، وأعظمه القرآن الكريم الذي أنزله الله وأوحاه إلى عبده ونبيه محمد عليه ومنه هذه السورة وما فيها من الآيات البينات.

وسمي ذلك ﴿ اَيْنَ ﴾؛ لما فيه من الهدى والإعجاز في ألفاظه ومعانيه وأحكامه، وأخباره، وصلاحيته لكل زمان، ولكل مكان، ولكل أمة، ولما فيه من الدلالة على أنه من عند الله عز وجل الذي له الكهال في ذاته وأسهائه وصفاته، وربوبيته وألوهيته، المستحق للعبادة دون سواه، كها قال عز وجل: ﴿ أَفَلاَ يَتَدَبَّرُونَ ٱلْقُرَءَانَ وَلَوَكَانَ مِنْ عِندِغَيْرِاللّهِ لَوَجَدُواْفِيهِ أَخْذِلَ لَعُ السَاء : ٨٢].

ولكونه علامة ودلالة على صدق من جاء به وهو نبينا محمد عليه الصلاة والسلام، فعن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله على: قال «ما من نبيٍّ من الأنبياء إلا وقد أعطي من الآيات ما مثله آمن عليه البشر، وإنها الذي أُوتيته وحيًا أوحاه الله إليَّ، فأرجو أن أكون أكثرهم تابعًا يوم القيامة» (٢).

﴿يُلِنَنَتِ ﴾ جمع بينة، من بان يبين فهو بين، إذا ظهر واتضح، أي: واضحات مفصًلات بأنفسهن، لا غموض فيهن ولا إشكال، ولا لبس فيها تضمنته من الأحكام والأخلاق والآداب الشرعية، ومن الدلائل الكونية الدالة على وجود الخالق وكهال قدرته وربوبيته وألوهيته وأسهائه وصفاته، كها ذكر الله عز وجل في مواضع كثيرة هذا البيان والتفصيل، قال تعالى: ﴿كِنَنَبُ أُعْكِمَتَ ءَايَنُهُ مُمْ فَصِّلَتَ مِن لَدُنَ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ﴾ [هود:١]، وقال تعالى: ﴿كِنَنَبُ فُصِّلَتَ ءَايَنُهُ مُعَ لَمُونَ ﴾ [فصلت:٣].

وقال الله عز وجل لنبيه ﷺ: ﴿لَاثُحَرِّكَ بِهِ عَلِيسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ اللهِ عَلَيْنَا جَمْعَهُ، وَقُرَّ المُدُرُّ فَإِذَاقَ أَنْهُ فَأَنِّعَ قُرَّ اللهِ اللهِ عَلَيْنَا بِيَانَهُۥ ﴿ [القيامة:١٦ - ١٩].

ففي هذه الآيات الشرعية بيان الأحكام والحلال والحرام.

⁽١) البيتان لأبي العتاهية. انظر: «ديوانه» (ص١٠٤).

⁽٢) أخرجه البخاري في فضائل القرآن ٤٩٨١، ومسلم في الإيهان ١٥٢.

﴿لَعَلَكُمْ نَذَكُرُونَ ﴾ قرأ حمزة والكسائي وخلف وحفص عن عاصم: ﴿نَذَكُرُونَ ﴾ بالتخفيف وأصلها «تتذكرون»، وقرأ الباقون: «تَذَكُرُونَ» بالتشديد (١١). و «لعل» للتعليل، أي: لأجل أن تتذكروا، أو للترجي، أي: رجاء أن تذكروا، والرجاء إنها هو من المخاطبين. والأول أصح.

والتذكر: هو الاتعاظ بالقرآن الكريم، والاعتبار بها فيه من الوعد والوعيد، وتدبر ألفاظه ومعانيه وتصديق أخباره، وتطبيق أحكامه. وليس التذكر الثقافي فقط الذي لا يصاحبه عمل كها هو حال الكثيرين اليوم.

قوله تعالى: ﴿ الزَّانِيَةُ وَٱلزَّانِي فَأَجْلِدُوا كُلَّ وَحِدِيِّنَهُمَا مِانْقَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذَكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ ٱللّهِ إِن كُنتُمُ تُوْمِنُونَ بِٱللّهِ وَٱلْمَوْمِ الْآخِدِ لَلْمُ اللّهِ مَا لَيْفَةً مِنَ ٱلْمُوْمِنِينَ ﴿ ﴾.

هذا أول حكم مما فرضه الله عز وجل وأوجبه في هذه السورة وهو حكم الزانية والزاني، أي الحد الذي يقام عليهما، وهو وما بعده تفصيل لما أجمل في قوله: ﴿سُورَةُ الزَّنْهَا وَفَرْضَنْهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَآءَايَلْتِ بَيِّنَتِ ﴾.

قوله: ﴿ ٱلزَّانِيَةُ وَٱلزَّانِي﴾، ﴿ ٱلزَّانِيَةُ ﴾ مبتدأ، و﴿ ٱلزَّانِي﴾ معطوف عليه، وخبر المبتدأ قوله: ﴿ فَأَجْلِدُوا كُلَّ وَحِدِيِّنْهُمَا مِأْتُهَ جَلْدَةٍ ﴾.

والزانية: هي المرأة التي ارتكبت فاحشة الزنا، والزاني: هو الرجل الذي ارتكب تلك الفاحشة. و «الزنا» بالمد والقصر «الزناء» و «الزنا» (٢). والقصر أولى.

والزنا هو: إتيان الرجل المرأة بطريق الحرام أي: «غيبوبة حشفة الرجل في فرج امرأة لا تحل له».

كما قال ماعز بن مالك- رضي الله عنه- لما سأله الرسول ﷺ: «أتعرف الزنا»؟ قال: «نعم: أتيت منها حرامًا، ما يأتي الرجل من امرأته حلالًا» (٣).

والزنا: من أعظم الفواحش قال تعالى: ﴿ وَلَا نَقْرَبُواْ ٱلزِّنِيَّ ۗ إِنَّهُۥكَانَ فَنحِشَةً وَسَآءَ

⁽۱) انظر: «النشر » ۲/ ۳۳۰.

⁽٢) انظر: «لسان العرب» مادة «زنا».

⁽٣) أخرجه أبو داود في الحدود ٤٢٨ ٤ - من حديث أبي هريرة رضى الله عنه.

سَبِيلًا ﴾ [الإسراء:٣٢].

وقدَّم الزانية على الزاني في الذكر هنا- مع أن الغالب في القرآن تقديم الرجال على النساء، وذلك- والله أعلم- إشارة إلى أن المرأة هي السبب الأعظم في حصول هذه الجريمة، فلو احتشمت وحفظت نفسها، وقرَّت في بيتها، وامتنعت من هذه الفاحشة وابتعدت عن الرجال لانقطع دابر هذه الجريمة، بخلاف جريمة السرقة فإن الله عز وجل قدَّم فيها ذكر السارق على السارقة، فقال: ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقَطَعُمَ المَّدِينَهُما ﴾ [المائدة: ٣٨] وذلك لأن الرجل أجرأ على السرقة غالبًا.

وأيضًا فإن الزنا في حق المرأة أشد شناعةً وفحشًا، وضرره وآثاره عليها أعظم لما فيه من الفضيحة والعار عليها وعلى عشيرتها، وقد تَحْمِل بسببه، إضافةً إلى ما قيل من أن داعى الشهوة في المرأة أكثر وأقوى من الرجل على وجه العموم.

وقوله: ﴿ ٱلزَّانِيَةُ وَٱلزَّانِي﴾ يعم كل زانٍ وزانية من المسلمين أو من غيرهم، كما في رجمه ﷺ لليهوديين.

﴿ فَأَجْلِدُوا ﴾ الأمر للوجوب، والخطاب فيه لولاة أمور المسلمين، فلا يجوز أن يقيم الحد غير الإمام أو نائبه لما في ذلك من حصول الفوضى بين الناس، ما عدا السيد فإنه يقيم الحد على مملوكه على الصحيح.

والجلد: ضرب «الجِلد». يقال: جلده، إذا ضرب «جلده» ضربًا يؤلمه، ولا يبضع اللحم، ولا يجرح الجلد(١)، ولا يكسر العظم.

وهكذا ينبغي أن يكون الضرب وسطًا بين الضربين لا شديدًا، ولا سهلًا خفيفًا لا يؤلم، بل ضربًا مؤلمًا غير مبرح، ولا يرفع الضارب يده حتى يُرى بياض إبطه.

ويكون السوط أيضًا وسطًا بين السوطين لا شديدًا ولا لينًا، ويتقي الضارب المقاتل، كالرأس والوجه ونحو ذلك، قال ﷺ: «إذا ضرب أحدكم فليتق الوجه»(٢).

وينبغي أن يفرق الضرب على الجسم لينال كل عضو نصيبه من الألم، ويجلد

⁽١) انظر: «اللسان» مادة «جلد».

⁽٢) أخرجه أبو داود في الحدود ٤٤٩٣ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

الرجل قائمًا والمرأة قاعدة.

﴿ كُلَّ وَبَعِدِمِّنَهُمَا ﴾، أي: كل واحد من الزانيين المذكورين في قوله: ﴿ ٱلزَّانِيَةُ وَٱلزَّانِي ﴾. والآية هنا خاصة بالزناة الأبكار؛ كما سيأتي بيانه في الفوائد والأحكام.

﴿ مِأْنَهُ جَلَّمُونِ ﴾، أي: عدد مائة جلدة بالسوط والعصا ونحو ذلك.

وقد خصَّ من عموم قوله: ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَأَجَلِدُوا كُلَّ وَحِدِ مِنْهُمَا مِأْنَةَ جَلْدَةِ الإماء لقوله تعالى: ﴿ فَإِذَا أُحْصِنَ فَإِنْ أَتَيْنَ بِهَنْ حِشَةٍ فَعَلَيْهِنَ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَتِ مِن الْعَذَابِ ﴾ [النساء: ٢٥]، أي: فعليهن نصف حد الحرائر خمسون جلدة، وألحق الجمهور بالإماء العبيد الذكور فمن زنى منهم جُلد خمسين جلدة (١).

﴿ وَلَا تَأْخُذُكُم بِهِمَا رَأَفَةً ﴾ الواو: عاطفة، و (لا) ناهية، (تأخذكم) مجزوم بها، وعلامة جزمه السكون، (بهما)، أي: بالزانيين.

﴿ زَأَفَةٌ ﴾ قرأ ابن كثير: «رَأَفَةٌ» بفتح الهمزة، وقرأ الباقون بسكونها (٢)، ومعناهما واحد.

والمعنى: ولا تغلبكم الشفقة عليهما، والرحمة بهما، والعطف عليهما، فتمنعكم من إقامة الحد عليهما، أو تحملكم على تخفيفه والخروج به عن الوجه الشرعي المطلوب، أما الرأفة الطبيعية فإنها أمر جِبلِّ فُطِر عليه البشر، بل كثير من الحيوانات.

﴿ فِي دِينِ ٱللهِ ﴾، أي: في سبيل إقامة دين الله وشرعه وحكمه.

⁽١) انظر تفسير قوله تعالى في سورة النساء: ﴿ فَإِنَّ أَتَيْرَكَ بِفَنْحِشَةِ فَعَلَيْهِنَّ نِصَّفُ مَا عَلَى ٱلْمُحْصَنَنتِ مِنَ ٱلْعَلَابِ ﴾ [٢٥].

⁽۲) انظر: «النشر » ۲/ ۳۳۰.

وقد يأتي تابعًا لغيره من أسماء الله عز وجل، كما في قوله تعالى: ﴿لِنُخْرِجَ ٱلنَّاسَ مِنَ الظُّلُمَتِ إِلَى النَّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَطِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَمِيدِ اللهُ ٱللَّهِ ٱلَّذِى لَهُ، مَا فِي ٱللَّرْضِ ﴾ [إبراهيم:١، ٢]، لكنه هنا لا يعرب صفة، وإنها يعرب عطف بيان، ومعنى (الله)، أي: المألوه المعبود بحق محبةً وتعظيمًا.

وعذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة. قال تعالى بعد ذكر قصة أصحاب الجنة الذين عزموا على منع المساكين منها: ﴿ فَطَافَ عَلَيْهَا طَآبِتُ مِن رَبِّكَ وَهُمْ نَآبِمُونَ ﴿ فَأَصَبَحَتُ كَالْصَرِيمِ ﴾ إلى قوله: ﴿ كَذَالِكَ ٱلْمَذَابُ الْمَذَابُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ اللَّالَا اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّالَةُ اللَّلْحُلْمُ اللَّهُ اللَّالَا اللَّهُ اللّ

وقال ﷺ للمتلاعنين: «فإن عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة»(٢).

وهذا بعد رفع الحكم إلى السلطان وثبوت الحد، عن عبد الله بن عمرو- رضي الله عنها- أن رسول الله عليه قال: «تعافوا الحدود فيها بينكم فها بلغني من حد فقد وجب» (٣).

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «لحدٌّ يقام في الأرض خير الأهلها من أن يمطروا أربعين صباحًا»(٤).

وفي رواية: «لحد يقام في الأرض بحقه أذكى فيها من مطر أربعين عامًا» (٥).

⁽١) أخرجه مسلم في الحدود ١٦٩٥ - من حديث سليمان بن بريدة عن أبيه رضي الله عنه. وانظر: «دقائق التفسير» ١٨٥ - ٣٨٦ - ٣٨٨.

⁽٢) سيأتي تخريجه.

⁽٣) أخرجه أبو داود في الحدود- العفو عن الحدود ما لم تبلغ السلطان ٤٣٧٦، والنسائي في قطع يد السارق ٤٨٨٦.

⁽٤) أخرجه النسائي في قطع يد السارق- الترغيب في إقامة الحد ٤٩٠٥، ٥٩٤، وابن ماجه في الحدود- إقامة الحدود ٢٥٣٨، ٢٥٣.

⁽٥) أخرجه الطبراني في الكبير ١١٩٣٢.

قال ابن كثير (١): «وقوله: ﴿وَلَا تَأْخُذَكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللهِ ﴾، أي: في حكم الله، لا ترحموهما، وترأفوا بهما في شرع الله، وليس المنهي عنه الرأفة الطبيعية، وإنها هي الرأفة التي تحمل الحاكم على ترك الحد، فلا يجوز ذلك».

وأيضًا فلا تأخذكم بهما شفقة ورحمة فتخففون الجلد والضرب عليهما، بل أقيموا الحدكما ينبغي من شدة الضرب الزاجر عن هذه الفاحشة، وليس المراد الضرب المبرح.

وعن عبيد الله بن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهم - : «أن جارية لابن عمر زنت فضر ب رجليها وظهرها. قال عبيد الله: قلت: ﴿وَلَا تَأْخُذُكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِيدِنِ اللهِ ﴾ قال: يا بني، ورأيتني أخذتني بها رأفة. إن الله لم يأمرني أن أقتلها، ولا أن أجعل جَلْدها في رأسها، وقد أوجعتُ حيث ضربتُ»(٢).

﴿إِن كُنُتُمْ نُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْبَوْمِ الْآخِرِ ﴾ ﴿إِنَّ شَرَطية، وَ﴿كنتم الشرط، وجوابه محذوف، دلَّ عليه ما سبق، أي: إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر، فاجلدوهما ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله.

قال ابن كثير (٣): «وقوله: ﴿إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ ﴿ ﴾، أي: فافعلوا ذلك، أقيموا الحدود على من زنى وشددوا عليه الضرب، ولكن ليس مبرحًا؛ ليرتدع هو ومن يصنع مثله بذلك».

وقد جاء في المسند عن بعض الصحابة أنه قال: يا رسول الله! إني لأذبح الشاة وأنا أرحمها. فقال: «ولك في ذلك أجر»(٤).

والإيهان بالله معناه: التصديق بوجوده وربوبيته وألوهيته وأسهائه وصفاته مع عمل الجوارح بمقتضى ذلك.

والإيهان باليوم الآخر: الإيهان بالبعث بعد الموت والقيامة والحساب والجزاء على الأعهال وما في ذلك مما دلَّ عليه الكتاب

(٢) أخرجه الطبري في «جامع البيان» ١٤٠/١٧، وعبد الرزاق في «المصنف» ١٣٥٣٧، والبيهقي في سننه ٨/ ٢٤٥. وذكره ابن كثير في «تفسيره» ٦/٦.

⁽۱) في «تفسيره» ٦/٦.

⁽۳) في «تفسيره» ٦/٦.

⁽٤) أخرجه أحمد ٣/ ٤٣٦، ٥/ ٣٤. من حديث قرة المزني رضي الله عنه.

و السنة.

وسُمي اليوم الآخر بهذا الاسم؛ لأنه بعد انقضاء هذه الدنيا بأيامها ولياليها، فآخر ليلة منها صبيحتها ذلك اليوم الطويل ولا ليل بعده.

وكثيرًا ما يقرن الله عز وجل بين الإيهان به عز وجل وبين الإيهان باليوم الآخر، وذلك لأن الإيهان باليوم الآخر من أعظم الحوافز التي تدفع الإنسان للعمل الصالح، حيث الجزاء على الأعهال في ذلك اليوم، فهو أعظم دافع إلى العمل الصالح، وهو أعظم رادع عن التهادي في الباطل لمن وفقه الله تعالى.

وقد رُوي عن عمر بن الخطاب- رضي الله عنه- أنه قال: «لولا الإيهان باليوم الآخر لرأيت من الناس غير ما ترى»، أي: لتنكر الناس بعضهم لبعض وتهالكوا في الشرور، واعتدى بعضهم على بعض ونحو ذلك.

﴿ وَلِيَشْهَدُ عَذَابَهُمَا ﴾ الواو: عاطفة، واللام: لام الأمر، وهو للوجوب أي: وليحضر (عذابهما). أي: عقوبتهما بجلدهما وإقامة الحد عليهما ﴿ طَآبِفَةٌ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾، أي: جماعة من المؤمنين بحيث يكون رجمهما علانية بحضور الناس، والطائفة: الجماعة من الناس، من واحد، أو من اثنين، أو من ثلاثة فأكثر (١).

والحكمة من ذلك - والله أعلم - التنكيل بهما والفضيحة لهما، والردع لأمثالهما، كما قال عز وجل في المحاربين: ﴿ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْئٌ فِي اَلدُّنْيَا ﴾ [المائدة: ٣٣]، وقال تعالى: ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَأَقَطَ عُوَا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَاكَسَبَا نَكَلًا مِّنَ اللَّهِ ﴾ [المائدة: ٣٨].

قال ابن كثير (٢): «هذا تنكيل للزانيين إذا جلدا بحضرة الناس، فإن ذلك يكون أبلغ في زجرهما، وأنجع في ردعهما، فإن في ذلك تقريعًا وتوبيخًا وفضيحةً إذا كان الناس حضورًا».

وهذا عذاب معنوي يقع على القلب، مع العذاب الحسي على الجسد بالجلد.

⁽١) انظر: «جامع البيان» ١٧/ ١٤٥- ١٤٩، وانظر مادة «طوف» من «القاموس المحيط»، و «لسان العرب».

⁽۲) في «تفسيره» ٦/٦.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية (١): «فأمر بعقوبتها وعذابها بحضور طائفة من المؤمنين، وذلك بشهادته على نفسه أو بشهادة المؤمنين عليه؛ لأن المعصية إذا كانت ظاهرة كانت عقوبتها ظاهرة، كما روي في الأثر عن عمر رضي الله عنه: «من أذنب سرًّا فليتب سرًّا، ومن أذنب علانيةً فليتب علانيةً».

قوله تعالى: ﴿الزَّانِلَا يَنكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَايَنكِحُهَاۤ إِلَّازَانِ أَوْ مُشْرِكُ ۗ وَحُرِّمَ ذَالِكَ عَلَى اَلْمُوْمِنِينَ ۚ ۚ ﴾.

أمر الله عز وجل بجلد الزانيين عقوبةً لهما وتنكيلًا بهما، ثم أتبع ذلك ببيان تحريم مناكحتهما هجرًا وتأديبًا لهما.

سبب الننزول:

وعن عبد الله بن عمر - رضي الله عنها - أن امرأة يقال لها: أم مهزول كانت تُسافِح، وكانت تشترط للذي يتزوجها أن تكفيه النفقة، وأن رجلًا من المسلمين أراد أن يتزوجها فذكر ذلك للنبي ﷺ فنزلت الآية: ﴿وَٱلزَّانِيَةُ لَا يَنكِمُهُمّا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ ﴾ (٣).

(٢) أخرجه أبو داود في الجهاد ٢٥٠١، والنسائي في النكاح ٣٢٢٨، والترمذي في «التفسير» ٣١٧٧، والطبري في «جامع البيان» ١١٦٧/ ١٥١- ١٥٢، وابن أبي حاتم في «تفسيره» ٨/ ٢٥٢٦، والحاكم ٢/ ١٦٦، والبيهقي في سننه ٧/ ١٥٣. قال الترمذي: «هذا حديث حسن غريب» وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي. وقال الألباني: «حسن الإسناد». وانظر: «لباب النقول» ص ١٥٢، «الصحيح المسند من أسباب النزول» ص ١٤٢.

⁽١) انظر: «دقائق التفسير» ٤/ ٣٨٣.

⁽٣) أخرجه أحمد ٢/ ١٥٩، ٢٢٥، والطبري في «جامع البيان» ١٥/ ١٥٠– ١٥١، وابن أبي حاتم في «تفسيره» ٨/ ٢٥٢٥ والحاكم في النكاح ٢/ ١٩٣ وصححه ووافقه الذهبي، وأخرجه الواحدي في «أسباب النزول» ص ٢١٢، وانظر: «تفسير ابن كثير» ٦/ ٨.

قوله: ﴿ ٱلزَّافِ لَا يَنجِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَٱلزَّانِيَةُ لَايَنجِمُهَاۤ إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ ﴾.

الزاني والزانية: من يرتكبان فاحشة الزنا، وقدم هنا الزاني على الزانية؛ لأن الكلام في النكاح، والرجل هو الذي بيده عقدة النكاح، كما قال تعالى: ﴿ أَوْيَعَفُو ٱللَّذِي بِيكِهِ عُقَدَةُ ٱلنِّكَاحِ، كما قال تعالى: ﴿ أَوْيَعَفُو ٱللَّذِي بِيكِهِ عُقَدَةُ ٱلنِّكَاحِ ﴾ [البقرة: ٢٣٧].

والمشركة والمشرك: من يرتكبان الشرك، وهو دعوة غير الله، وإشراكه مع الله، وتسويته بالله، فيها هو من خصائص الله، كها قال الله جل جلاله عن المشركين أنهم يقولون: ﴿ تَٱللّهِ إِن كُنَّا لَفِي ضَكُلٍ مَّبِينٍ ﴿ آلَهُ إِذْ نُسُوِّيكُم بِرَبِّ ٱلْعَلَمِينَ ﴿ آلسُم الله على العقد، وعلى الوطء، وأكثر إطلاقاته في القرآن على العقد.

واختلف في المراد به هنا، فذهب طائفة من أهل العلم إلى أن المراد به: الوطء والجماع. فعن ابن عباس- رضي الله عنها- : ﴿ الزَّانِ لَا يَنكِمُ إِلَّا زَانِـةً أَوْ مُشْرِكَةً ﴾ قال: «ليس هذا بالنكاح إنها هو الجماع، لا يزني بها إلا زانٍ أو مشركٍ»(١).

وهكذا قال جمع من السلف: إن المراد بالنكاح في الآية: الجماع (٢) واختاره الطبري (٣) وغيره. قال ابن تيمية (٤): «فأما المشرك فلا إيهان يزجره عن الفواحش ومجامعة أهلها، وأما الزاني ففجوره يدعوه إلى ذلك، وإن لم يكن مشركًا».

وقال ابن كثير (٥): «هذا خبر من الله تعالى بأن الزاني لا يطأ إلا زانية أو مشركة، أي: لا يطاوعه على مراده من الزنا إلا زانية عاصية، أو مشركة لا ترى حرمة ذلك، وكذلك ﴿وَالزَّانِيَةُ لَاينَكِمُهُمَ إِلَّازَانٍ ﴾ أي: عاصِ بزناه، ﴿أَوْمُشْرِكٌ ﴾ لا يعتقد تحريمه».

⁽١) أخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» ٨/ ٢٥٢٢، وصحح إسناده ابن كثير في «تفسيره» ٦/٧.

كها أخرجه ابن أبي حاتم أيضًا بمعناه من طرق عدة ٨/ ٢٥٢٢- ٢٥٢٦، والطبري في «جامع البيان» (١٥٣/١٥٠ ١٥٩، ١٥٩، ١٥٩.

⁽٢) انظر: «جامع البيان» ١٥٧/١٧ - ١٥٩، «تفسير ابن أبي حاتم» ٨/ ٢٥٢١ وما بعدها، «الجامع لأحكام القرآن» ١٦٧/١٢ «تفسير ابن كثير» ٦/٧.

⁽٣) انظر: «جامع البيان» ١٧/ ١٦٠ - ١٦١، وانظر: «الناسخ والمنسوخ» للنحاس ٢/ ٥٤٠.

⁽٤) انظر: «دقائق التفسير» ٤/٣٠٤.

⁽٥) في «تفسيره» ٦/٧.

والمراد من هذا: تقبيح الزنا، والتصريح بخبث الزناة والزواني.

وذهب طائفة من أهل العلم إلى أن المراد بالنكاح هنا: العقد، وهذا ما يؤيده ما رُوي في سبب النزول.

قال ابن القيم (١): "والصواب: القول بأن هذه الآية محكمة يُعمل بها لم ينسخها شيء، وهي مشتملة على خبر وتحريم.. والذي أشكل منها على كثير من الناس واضح بحمد الله تعالى، فإنهم أشكل عليهم قوله: ﴿الزَّانِ لَا يَنكِحُ إِلّا زَانِيَةٌ أَوْ مُشْرِكَةً ﴾ هل هو خبر، أو نهي، أو إباحة؟ فإن كان خبرًا فقد رأينا كثيرًا من الزناة ينكح عفيفة، وإن كان نهيًا فيكون قد نهى الزاني أن يتزوج إلا بزانية أو مشركة، فيكون نهيًا له عن نكاح المؤمنات العفائف، وإباحةً له في نكاح المشركات والزواني، والله سبحانه لم يرد ذلك قطعًا، فلما أشكل عليهم ذلك طلبوا للآية وجهًا يصح حملها عليه، فقال بعضهم: المراد من النكاح الوطء والزنا، فكأنه قال: الزاني لا يزني إلا بزانية أو مشركة – وهذا فاسد، فإنه لا فائدة فيه، ويُصان كلام الله تعالى عن حمله على مثل ذلك، فإنه من المعلوم أن الزاني لا يزني إلا بزانية، فأي فائدة في الإخبار بذلك، ولما رأى الجمهور فساد هذا التأويل أعرضوا عنه، ثم قالت طائفة: هذا عام اللفظ خاص المعنى، والمراد به: رجل واحد وامرأة واحدة وهي «عناق» البغي وصاحبها، فإنه أسلم واستأذن رسول الله علي في نكاحها فنزلت الآية، وهذا أيضًا فاسد».

وبعد أن بيَّن وجه فساد هذا القول وذكر قول من قال: الآية منسوخة بقوله: ﴿ وَالْكِحُوا اللَّايِنَ مِنكُرُ ﴾ [النور:٣٢]، وبيَّن أن هذا أفسد من الكل إذ لا تعارض بين الآيتين قال بعد ذلك:

«فإن قيل فما وجه الآية؟ قيل: وجهها- والله أعلم- أن المتزوج أُمر أن يتزوج المحصنة العفيفة، وإنما أُبيح له نكاح المرأة بهذا الشرط، كما ذكر سبحانه في سورتي النساء والمائدة، والحكم المعلق على الشرط ينتفي عند انتفائه، والإباحة قد علقت على شرط الإحصان، فإذا انتفى الإحصان انتفت الإباحة المشروطة به.

فالمتزوج إما أن يلتزم حكم الله وشرعه الذي شرَّعه على لسان رسوله، أولا

⁽۱) انظر: «بدائع التفسير» ٣/ ٢٤٣ - ٢٤٦.

يلتزمه، فإن لم يلتزمه فهو مشرك لا يرضى بنكاحه إلا من أشرك مثله.

وإن التزمه وخالفه ونكح ما حرَّم عليه لم يصح النكاح، فيكون زانيًا، فظهر معنى قوله: ﴿لَا يَنكِمُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْمُشْرِكَةً ﴾ وتبين غاية البيان، وكذلك المرأة».

وقال أيضًا: «وأما نكاح الزانية، فقد صرَّح الله سبحانه وتعالى بتحريمه في سورة النور، وأخبر أن من نكحها فهو إما زانٍ أو مشرك، فإنه إما أن يلتزم حكمه سبحانه ويعتقد وجوبه، أولا فإن لم يلتزمه ولم يعتقده، فهو مشرك. وإن التزمه واعتقد وجوبه، وخالفه، فهو زانٍ ثم صرَّح بتحريمه فقال: ﴿وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾.

واستدل ابن القيم على أن المراد بالنكاح: الزواج بقوله: ﴿ اَلْخَبِيثِنَ لِلْخَبِيثِينَ وَهَذَا يَقْتَضِي أَن مَن وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثُونَ وَهَذَا يَقْتَضِي أَن مَن تَوْج بَهْن فَهُو خبيث مثلهن. وأيضًا: فمن أقبح القبيح أن يكون الرجل زوج بغي، وقُبْحُ هذا مستقر في فطر الخلق، وهو عندهم غاية المسبة. وأيضًا فإن البغي تفسد على الرجل فراشه، وتعلق عليه أو لادًا من غيره، والتحريم يثبت بدون هذا، وقد فرَّق النبي الرجل والمرأة التي وجدها حُبْلَى من الزنا، ولما استأذنه: مرثد بن أبي مرثد أن ينكح «عناق» وكانت بغيًّا قرأ عليه آية النور، وقال: «لا تنكحها».

وقد تعقب الشنقيطي^(۱) قول ابن القيم بأن ما صح عن ابن عباس يرده. واستدل للقول بأن المراد بالنكاح في الآية: الوطء، بالآيات التي فيها تحريم مناكحة المشركين، ثم قال: «وهذه الآية الكريمة من أصعب الآيات تحقيقًا؛ لأن حمل النكاح فيها على التزويج لا يلائم ذكر المشرك والمشركة، وحمل النكاح فيها على الوطء لا يلائم الأحاديث الواردة المتعلقة بالآية، فإنها تعين أن المراد بالنكاح في الآية: التزويج، ولا أعلم خرجًا واضحًا من الإشكال في هذه الآية إلا مع بعض تعسف، وهو أن أصح الأقوال عند الأصوليين، كها حرَّره أبو العباس ابن تيمية – رحمه الله – في رسالته في علوم القرآن، وعزاه لأجلاء علماء المذاهب الأربعة، هو جواز حمل المشترك على معنييه أو معانيه. وإذا علمت ذلك، فاعلم أن النكاح مشترك بين الوطء والتزويج، خلافًا لمن زعم أنه حقيقة في أحدهما مجاز في الآخر. وإذا حملت المشترك على معنييه، فيحمل زعم أنه حقيقة في أحدهما مجاز في الآخر. وإذا حملت المشترك على معنييه، فيحمل

⁽۱) انظر: «أضواء البيان» ٦/ ٧١- ٨٢.

النكاح في الآية على الوطء وعلى التزويج معًا، ويكون ذكر المشركة والمشرك على تفسير النكاح بالوطء دون العقد، وهذا هو نوع التعسف الذي أشرنا له».

﴿ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ الإشارة لما سبق، أي وحرم وحظر شرعًا الزنا، وتزوج الزانيات، وتزويج الزناة على المؤمنين.

كما قال تعالى في سورة النساء: ﴿ مُحْصَلَتِ غَيْرَ مُسَنفِحَتِ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانِ ﴾ [الآية:٢٥] أي: عفيفات غير زانيات علنًا ولا سرَّا، وقال تعالى في سورة المائدة: ﴿ مُتَحِنِينَ غَيْرَ مُسَنفِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي ٓ أَخَدَانِ ﴾ [الآية:٥].

فالإيهان المطلق يمنع صاحبه من الزنا، ومن تزويج الزناة والزانيات، قال عليه «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن» الحديث (١).

الفوائد والأحكام:

- ١- عِظم هذه السورة وأهميتها، وما فيها من أحكام وآداب؛ لقوله تعالى: ﴿ سُورَةُ أَنزَلْنَهَا وَفَرَضْنَهَا وَأَنزَلْنَا فِيهَا آيَانَتِ ﴾ فتخصيصها في هذا المطلع من بين سور القرآن يدل على ذلك.
- ٢- إثبات علو الله عز وجل على خلقه لقوله تعالى: ﴿أَنزَلْنَهَا ﴾، وقوله: ﴿وَأَنزَلْنَا فِيهَا ءَاينتِ
 يَيْنَتِ ﴾.
- ٣- أن القرآن الكريم منزل من عند الله عز وجل ؛ لقوله تعالى: ﴿أَنَرَانَاهَا ﴾، وقوله: ﴿وَأَنْرَانَا فِيهَا ٓ اللّهِ وَفِي هذا الرد على المعتزلة القائلين بخلق القرآن. وقد ظهرت هذه المقولة منذ القرون الأولى وما بالعهد من قدم وانتصر لها الخليفة المأمون. وعُذِّب علماء أهل السنة من أجل القول بذلك، منهم إمام أهل السنة والجماعة الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله، الذي تصدى لهذه البدعة وردَّها وثبت على القول بأن القرآن مُنزَّل غير مخلوق.

ولهذا قال علي بن المديني رحمه الله: «أعزَّ اللهُ الإسلامَ برجلين ليس لهما ثالث: أبو

⁽١) أخرجه البخاري في المظالم والغصب ٢٤٧٥، ومسلم في الإيهان ٥٧، وأبو داود في السنة ٤٦٨٩، والنسائي في قطع يد السارق ٤٨٧٠، والترمذي في الإيهان ٢٦٢٥، وابن ماجه في الفتن ٣٩٣٦– من حديث أبي هريرة رضى الله عنه.

- بكر الصديق يوم الرِّدة، وأحمد بن حنبل يوم المحنة»(١).
- ٤ أن ما أنزله الله عز وجل في هذه السورة من أحكام مما فرضه الله على عباده؛ لقوله تعالى: ﴿وَفَرَضَنَّهَا ﴾.
- ٥- أن في القرآن وما اشتمل عليه من آياتٍ أعظم الدلالة على وجود الله عز وجل وكماله في ذاته وأسمائه وصفاته، وربوبيته، وألوهيته، وكمال شرعه، وصدق رسوله ﷺ؛ لقو له تعالى: ﴿ بَيْنَتِ ﴾.
- ٦- الامتنان بإنزال هذه السورة وفرضها، وما فيها من الآيات البينات، وهكذا امتن الله عز وجل على عباده بهذا البيان في مواضع كثيرة من القرآن الكريم.
- ٧- أن المقصود من إنزال السور والآيات: حمل العباد على التذكر والاتعاظ والعمل بها أنزل الله عز وجل، لقوله تعالى: ﴿ لَعَلَّكُونَكُونَ ﴾، أي: لأجل أن تذكر وا.
- ويؤخذ من هذا رأفة الله عز وجل ورحمته بالخلق ومحبته لهدايتهم، كما قال تعالى: ﴿ الْمَصِّ آلَ كِنَابُ أَنِلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُن فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِلْمَنْذِرَ بِدِ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الأعراف:٢، ١] وقال تعالى: ﴿ كِنْتُ أَنزَلْنَهُ إِلَيْكَ مُبَرَكُ لِيَنَّبُواْ عَايَتِهِ وَلِيَنَذَّكُر أُولُوا الأَلْبَب ﴾ [ص:٢٩] ولولا ذلك لما أرسل الرسل وأنزل الكتب.
- ٨- في تقديم الزانية على الزاني في قوله تعالى: ﴿ اَلزَّانِيةُ وَٱلزَّانِ ﴾ إشارة إلى أن السبب الرئيس في وقوع هذه الفاحشة هي المرأة، كما أنها المتضررة به أكثر، إذ لو قرَّت في بيتها وحفظت نفسها وامتنعت وابتعدت عن مخالطة الرجال لانقطع دابر هذه الجريمة.
- وفي هذا دلالة على تحريم التبرج والسفور، ووجوب حفظ المرأة لنفسها وعِفتها، والبعد عن مخالطة الرجال وأسباب الفتنة لها وبها.
- وما من شكِّ أن نساء المسلمين لو التزمن الحجاب واللباس الشرعي وقررن في بيوتهن، كما أمر الله بذلك أمهات المؤمنين لكان المجتمع أبعد ما يكون عن هذه الفاحشة. نسأل الله الهداية والتو فيق.
- ٩ بلاغة القرآن الكريم؛ لقوله تعالى: ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي ﴾ فقدَّم الزانية على الزاني؛ لأن المرأة -

(١) أخرجه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» ٥/ ٢٧٨)، والخطيب في «تاريخ بغداد» (٦/ ٩٠).

كما سبق- هي السبب الأعظم؛ ولهذا في آية السرقة قدَّم السارق على السارقة فقال: ﴿ وَٱلسَّارِقَةُ ﴾ [المائدة:٣٨]؛ لأن الرجل أجرأ على السرقة غالبًا.

١٠- في قوله تعالى: ﴿ الزَّانِيةُ وَالزَّانِي ﴾ دليل على أنه لا بد من ثبوت الزنا في حق من يقام عليه الحد، وثبوته بشهادة أربعة رجال عدول مكلفين أحرار، يشهدون شهادة صريحة بذلك، أو بالإقرار؛ لقوله تعالى: ﴿ وَالَّتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِن نِسَآ إِكُمْ الْمَوْتُ أَوْ فَالْسَكُوهُ ثَنَ فِي الْبُيُوتِ حَقَى يَتَوَفَّنُهُنَ الْمَوْتُ أَوْ فَالْمَسِكُوهُ ثَنَ فِي الْبُيُوتِ حَتَى يَتَوَفَّنُهُنَ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلُ اللّهُ لَكُنَ سَهِيلًا ﴾ [النساء: ١٥].

وقوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَتِ ثُمَّ لَرَ يَأْتُواْ بِالْرَبِعَةِ شُهَلَةً فَاجْلِدُوهُمْ نَمَنِينَ جَلَدَةً ﴾ [النور:٤]، وقال تعالى: ﴿ لَوَلَا جَاءُ و عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءً فَإِذْ لَمْ يَأْتُواْ بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَيَكَ عِنداللهِ هُمُ الْكَالْبُونَ ﴾ [النور:١٣]، فهاتان الآيتان تدلان بمفهومها على أن الزنا يثبت بأربعة شهداء. وعلى هذا أجمع أهل العلم. فإن كان الشهود دون الأربعة أو اختلفت شهادتهم أو بعضهم، أو كان بعضهم عملوكًا لم يثبت الزنا.

كما يثبت الزنا بالإقرار، وهو أن يعترف الزاني على نفسه بالزنا، من غير أن يكره على ذلك، مع التصريح، بذلك بدليل قوله على في حديث ابن عباس- رضي الله عنها لله عنها لله عنه: «لعلك قبلت أو غمزت أو نظرت» قال: لا. قال: «أفنكتها»؟ قال: نعم. فعند ذلك، أمر برجمه»(١).

وقد اختلف العلماء هل يكفي الإقرار مرة واحدة أو لا بد من الإقرار أربع مرات؟ فذهب طائفة من أهل العلم إلى أنه لا بد من الإقرار على نفسه أربع مرات، لما رواه أبو هريرة - رضي الله عنه - قال: أتى رجل رسول الله على وهو في المسجد، فناداه، فقال: يا رسول الله، إني زنيت، فأعرض عنه، حتى ثنّى عليه ذلك أربع مرات، فلما شهد على نفسه أربع شهادات دعاه رسول الله على فقال له: «أبك جنون»؟ قال: لا. قال: «فهل أُحصنت»؟، قال: نعم، فقال رسول الله على «اذهبوا به فارجموه»(٢).

⁽١) أخرجه البخاري في الحدود ٦٨٢٤، ومسلم في الحدود ١٦٩٣، وأبو داود في الحدود- رجم ماعز بن مالك (١) أخرجه أيضًا ٤٤٢٨ بمعناه من حديث أبي هريرة رضى الله عنه.

⁽٢) أخرجه البخاري في الطلاق ٥٢٧٢، ومسلم في الحدود ١٦٩١، وأبو داود في الحدود ٤٤٢٨، والنسائي في

وقالوا أيضًا: إن هذا هو الموافق لعدد الشهود في الزنا، فمقابل كل شاهد إقرار مرة واحدة. واشترط بعضهم أن تكون الإقرارات في أربعة مجالس لحديث بريدة -رضى الله عنه.

وذهب بعض أهل العلم إلى أنه يكفي الإقرار على نفسه مرة واحدة فإذا أقر على نفسه مرة واحدة ولم ينزع عن إقراره أقيم عليه الحد.

واستدلوا بها جاء في حديث أبي هريرة، وزيد بن خالد رضي الله عنهها: «أن رسول الله عليها، الله عليها، فعدا عليها، فارجمها فعدا عليها، فاعترفت، فأمر مها رسول الله عليها فرجمت (٢).

قالوا: فلو كان يشترط لإقامة الحد على الزاني الإقرار أربع مرات لَبيَّن النبي عَيَّا ذلك لأنيس- رضي الله عنه- فلما أطلق ذلك عرفنا أنه يكفي الإقرار ولو مرة واحدة.

وروى الإمام أحمد عن جابر بن سمرة - رضي الله عنه - قال: «أُتي رسول الله ﷺ بهاعز بن مالك - رجل قصير عليه إزار - فرده رسول الله ﷺ مرتين، ثم أمر به فرجم»(٣).

وروي أنه ردَّه ثلاث مرات.

الجنائز ١٩٥٦، والترمذي في الحدود ١٤٢٨.

⁽١) أخرجه مسلم في الحدود ١٦٩٥، وأبو داود في الحدود ٤٤٣٣. وهكذا جاء في حديث جابر بن سمرة- رضي الله عنه- وغيره، أخرجه مسلم ١٦٩٢، وأبو داود ٤٤٢٢.

⁽٢) سيأتي قريبًا بتمامه وتخريجه.

⁽٣) أخرجه أحمد ٥/ ٨٦.

قالوا: فهذا كله يدل على أن العدد غير مقصود، وإنها المقصود التثبت والتحقق من وقوع الزنا.

والأول أحوط، والثاني أرجح، فما حصل به تمام التثبت والتحقق كافٍ، سواء اعترف على نفسه مرةً أو مرتين أو ثلاثًا أو أربعًا أو أكثر.

ولهذا لو رجع ونزع عن إقراره قُبل منه على الصحيح من أقوال أهل العلم ولم يقم عليه الحد، ولو أقرَّ على نفسه مائة مرة لقوله ﷺ في حديث ماعز لما هرب حين أذلقته الحجارة: «هلا تركتموه لعله يتوب فيتوب الله عليه»(١).

وأما الحمل فلا يثبت به الزنا لوجود الشبهة، فقد تكون المرأة مكرهة أو زُني بها وهي نائمة أو غير ذلك. وقد قال ﷺ: «ادرؤوا الحدود ما استطعتم، فإن كان له مخرج فخلوا سبيله، فإن الإمام أن يخطئ في العفو خير من أن يخطئ في العقوبة»(٢).

١١ - وجوب جلد كل من الزاني والزانية مائة جلدة، وعدم الرأفة بهما والشفقة عليهما في إقامة حكم الله عليهما؛ لقوله تعالى: ﴿ فَأَجْلِدُوا كُلَّ وَحِدِمِنْهُمَا مِأْنَةَ جَلْدَوْ وَلَا تَأْخُذُكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي إقامة حكم الله عليهما؛ لقوله تعالى: ﴿ فَأَجْلِدُوا كُلَّ وَحِدِمِنْهُمَا مِأْنَةَ جَلْدَوْ وَلَا تَأْخُذُكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي إِنَّالِيهِ ﴾ وأجمع المسلمون على هذا.

ويخص من عموم الآية الأَمَة فحدها خمسون جَلْدة، نصف حد الحُرة؛ لقوله تعالى: ﴿ وَإِنْ أَتَكُنَّ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصَفُما عَلَى ٱلْمُحْصَنَتِ مِنَ ٱلْعَذَابِ ﴾ [النساء: ٢٥]. كما دلّت السنّة على أن الجلد مائة جلدة خاص بغير المحصن، وأن عليه أيضًا تغريب سنة.

كما دلَّت الآية التي نسخ لفظها وبقي حكمها وكذا السُّنَّة على أن حد المحصن- وهو الذي وطئ بنكاح صحيح- الرجم، فعن أبي هريرة، وزيد بن خالد الجهني- رضي الله عنهما: «أن أعرابيين أتيا رسول الله ﷺ، فقال أحدهما: إن ابني كان عسيفًا- يعنى أجيرًا- على هذا، فزنى بامرأته، فافتديت ابنى منه بهائة شاة ووليدة،

⁽١) أخرجه أبو داود في الحدود ٤٤١٩ - من حديث يزيد بن نعيم بن هزال، عن أبيه رضي الله عنه، وصححه الألباني. وانظر: «المغنى»١٢/ ٣٥٤ - ٣٥، «أضواء البيان» ٦/ ٢٨ – ٣٢، ٥٩ – ٦٠.

⁽٢) أخرجه الترمذي في الحدود ١٤٢٤ - من حديث عائشة- رضي الله عنها- وذكر أنه روي موقوفًا عن عائشة وعدد من الصحابة قال والموقوف أصح. وانظر: «أضواء البيان» ٦/ ٣٧- ٤١.

فسألت أهل العلم، فأخبروني أن على ابني جَلْد مائة وتغريب عام، وأن على امرأة هذا الرجم. فقال رسول الله على: «والذي نفسي بيده! لأقضين بينكما بكتاب الله، الوليدة والغنم ردّ عليك، وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام، واغديا أنيس - لرجل من أسلم - إلى امرأة هذا، فإن اعترفت، فارجمها » فغدا عليها، فاعترفت، فأمر بها رسول الله على فرجمت «(۱).

وعن عبادة بن الصامت- رضي الله عنه- أن رسول الله ﷺ قال: «خذوا عني خذوا عني خذوا عني خذوا عني خذوا عني ألله على الله لهن سبيلًا، البِكرُ بالبِكرِ جلد مائة وتغريب عام، والثيبُ بالثيب جلد مائة والرجم»(٢).

فدلَّ هذان الحديثان وغيرهما من الأحاديث على أن حد الزاني غير المحصن هو الجلد مائة جلدة وتغريب عام. وبهذا قال جمهور أهل العلم.

واختلفوا في تغريب المرأة، والمملوك ذكرًا كان أو أنثى (٣)، والأظهر - والله أعلم - أن المرأة تغرب كالرجل إلا إذا خِيف عليها الفتنة، والغالب أنه إذا كان التغريب بها هو ممكن الآن وهو أن يسجن الزاني في بلد آخر (٤) - كها رجح ذلك جمع من المحققين منهم شيخ الإسلام ابن تيمية وغيره (٥) - فإن الفتنة قد تكون مأمونة.

أما العبد والأمة فالأظهر – والله أعلم – أنها لا يغربان، لتضرر مالكها بذلك وقد دلَّ على ذلك حديث أبي هريرة – رضي الله عنه – قال ﷺ: "إذا زنت أمة أحدكم

⁽١) أخرجه البخاري في الشروط ٢٧٢٥، ومسلم في الحدود- من اعترف على نفسه بالزنا ١٦٩٨، وأبو داود في الحدود ٤٤٤٥، والنسائي في آداب القضاة ٥٤١٠، والترمذي في الحدود ٢٥٤٩، وابن ماجه في الحدود ٢٥٤٩.

⁽٢) أخرجه مسلم في الحدود- حد الزنا ١٦٩٠، وأبو داود في الحدود- في الرجم ٤٤١٥، والترمذي في الحدود-ما جاء في الرجم على الثيب ١٤٣٤، وابن ماجه في الحدود ٢٥٥٠.

⁽٣) انظر: «أحكام القرآن» للشافعي ١/ ٣٠٥، «معالم التنزيل» ١/ ٤٠٥، «أحكام القرآن» لابن العربي ١/ ٣٥٩، «الجامع لأحكام القرآن» ٥/ ٨٧، «زاد المعاد» ٥/ ٣٤، ٣٧، «تفسير ابن كثير» ٣/٦.

⁽٤) وذلك أن مجرد التغريب بدون سجن قد يكون من الصعب التحكم فيه بمن غرب نظرًا لتوفر وسائل المواصلات السريعة والمختلفة، فبمجرد أن ينفى سرعان ما يعود، ومن الصعب جدًّا، بل ومن العسير جدًّا مراقبته، ولو جهز له جيش كامل.

⁽٥) انظر: «دقائق التفسير» ٤/ ٣٩٩.

فتبين زناها، فليجلدها الحدولا يثرب عليها..» الحديث (١) ولم يذكر فيه التغريب. وظاهر حديث عبادة الجمع بين الجلد والرجم للثيب. وقد رُوي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه جلد شراحة الهمدانية يوم الخميس ورجمها يوم الجمعة، وقال: «جلدتها بكتاب الله، ورجمتها بسنة رسول الله ﷺ (٢).

وبهذا قال طائفة من السلف، وأهل الظاهر (٣) وهو رواية عن الإمام أحمد (٤)، لكن الظاهر من أمر الرسول على لأنيس في قوله: «واغد يا أنيس إلى امرأة هذا، فإن اعترفت، فارجها». ولم يذكر الجلد أن حد الزاني المحصن هو الرجم فقط، وهكذا ثبت من فعل الرسول على الرجم ماعز بن مالك، والغامدية الاقتصار على الرجم فقط، ولم ينقل عنه على أنه جلدهما قبل الرجم.

وعلى هذا دلت الأحاديث الصحيحة بألفاظها وطرقها المختلفة والمتعددة (٥)، فحد الزاني المحصن الرجم، وهو مما أنزل في القرآن، كما في حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه - أنه قام فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: «أما بعد، أيها الناس! فإن الله بعث محمدًا بالحق، وأنزل عليه الكتاب، فكان فيها أُنزل عليه آية الرجم، فقرأناها ووعيناها، ورجم رسول الله عليه ورجمنا بعده، فأخشى أن يطول بالناس زمان أن يقول قائل: لا نجد الرجم في كتاب الله، فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله، فالرجم في كتاب الله والنساء، إذا قامت المرجم في كتاب الله على من زنى، إذا أحصن، من الرجال والنساء، إذا قامت البينة أو الحبراف (١٤ العتراف) (٢).

⁽١) سيأتي تخريجه قريبًا.

⁽٢) أخرجه البخاري في الحدود ٦٨١٢، وأحمد ١٤١/١، وعبد الرزاق في «المصنف» الأثر ١٣٥٠، وابن أبي شيبة ١٠/ ٨٨.

⁽٣) انظر: «المحلي» ١١/ ٢٣٤.

⁽٤) انظر: «المغنى» ٢٢/ ٣٠٨.

⁽٥) انظر: «تفسير ابن كثير» ٦/٥.

⁽٦) أخرجه البخاري في الحدود- رجم الحبلى من الزنا إذا أحصنت ٦٨٢٩، ومسلم في الحدود- رجم الثيب في الزنا ١٦٩١، وأبو داود في الحدود (٢٤١٨، والترمذي في الحدود- تحقيق الرجم ١٤٣٢، وابن ماجه في الحدود ٢٥٥٣، وأحمد ٢٩٨١، ٣٣، ٣٦.

وقد رجم رسول الله على ماعزًا والغامدية، والجهنية، واليهوديين، وامرأة العسيف. وجمهور العلماء على أن حد الزاني المحصن هو الرجم فقط دون الجلد، وهو الراجح للأدلة السابقة فيرجم بالإجماع، ولا يزاد عليه الجلد عند جمهور أهل العلم (١).

وقد رتَّب الله على فعل الفاحشة هذه العقوبة العظيمة وهي الرجم، ورجم سبحانه وتعالى قوم لوط إذ كانوا هم أول من فعل (فاحشة اللواط)، وذلك ما لم يجعله في شيء من المعاصي (٢) مما يدل على شناعة وقبح الزنا واللواط.

17 - أن الذي يقيم الحد على الزناة هم ولاة الأمر أو من يقوم مقامهم، وليس لأحد غيرهم أن يقيمه؛ لقوله تعالى: ﴿فَأَخِلِدُوا ﴾، ما عدا المملوك فإن الذي يقيم الحد عليه سيده لقوله ﷺ في حديث أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا زنت أَمّة أحدكم فتبين زناها فليجلدها الحد ولا يثرب عليها، ثم إن زنت الثانية فليجلدها الحد ولا يثرب عليها، ثم إن زنت الثانية فليجلدها الحد ولا يثرب عليها، ثم إن زنت الثالثة فليبعها ولو بحبُلٍ من شعر »(٣).

وعن أبي هريرة وزيد بن خالد- رضي الله عنهما- أن رسول الله ﷺ سُئل عن الأَمة إذا زنت ولم تحصن؟ قال: «إذا زنت فاجلدوها، ثم إذا زنت فبيعوها ولو بضفير (٤)»(٥).

ولا يقال إن الخطاب في قوله: (فاجلدوها) لولاة الأمر ونوابهم لقوله في آخره «فبيعوها ولو بضفير» والذي له حق بيعها هو مالكها.

وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: «أيها الناس، أقيموا الحدود على أرقائكم،

⁽۱) انظر: «تفسير ابن كثير» ٦/ ٥، «أضواء البيان» ٦/ ١١ – ٤٨.

⁽٢) انظر: «دقائق التفسير» ٤/٢١٤.

⁽٣) أخرجه البخاري في البيوع ٢٢٣٤، وفي الحدود ٦٨٣٩، ومسلم في الحدود ١٧٠٣، وأبو داود في الحدود ٢٥٦٥. والترمذي في الحدود ٢٥٦٥.

⁽٤) الضفير: الحبل، كما في الحديث قبله «ولو بحبل من شعر» وانظر: «النهاية» مادة «ضفر».

⁽٥) أخرجه البخاري في الحدود ٦٨٣٧، ٦٨٣٨، ومسلم في الحدود ١٧٠٣، ١٧٠٤، وأبو داود في الحدود ٥٠١٠. ٤٤٦٩، وابن ماجه في الحدود ٢٥٦٥.

من أُحصن ومن لم يُحصن؛ فإن أَمة لرسول الله ﷺ زنت فأمرني أن أجلدها» (١). وقيل: إن الذي يقيم الحدود على جميع الزناة بما فيهم الماليك هو الإمام أو نائبه لعموم الآية.

والصحيح الأول للأحاديث المذكورة ونحوها فهي مخصصة لعموم الآية، وأنها في الأحرار. وقد رُوي عن ابن عمر – رضي الله عنها – أنه جلد أمةً له في الزنا $(^{(1)})$ ، وكذا رُوي عن أنس رضى الله عنه $(^{(1)})$.

- ١٣- لا يجوز للمؤمنين أن تأخذهم شفقة أو رحمة بالزانيين تحول بينهم وبين إقامة الحد عليها وتنفيذ حكم الله فيها، أو تحملهم على تقليل الجلد أو تخفيفه؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَأْخُذُكُم عِمَا رَأَفَةٌ فِ دِينَ الله ﴾.
- ١٤ الإشارة إلى تقديم تنفيذ حكم الله وما يقتضيه العقل والمصلحة على العاطفة مطلقًا، لقوله هنا: ﴿ وَلَا تَأْخُذُ كُر بِهِمَا رَأَفَةٌ فِي دِينِ اللهِ ﴾ فإن إقامة الحد عليهما هو عين الرأفة بهما والشفقة عليهما تطهيرًا لهما من رجس الفاحشة، وكما قيل:

فَقَسَا ليزدجروا ومَن يكُ حازمًا فَلْيَقْسُ أحيانًا على من يرحم (١) والمشاهد أن كثيرًا من الناس قد تحملهم العاطفة على ترك ما يجب فعله أو على ارتكاب ما يجب تركه.

- أن من شرط الإيهان بالله واليوم الآخر إقامة الحد على الزناة، وألا تأخذنا بهها شفقة ورحمة في تنفيذ حكم الله عليهها؛ لقوله تعالى: ﴿إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَٱلْبَوْمِ ٱلْآخِرِ ﴾ وفي هذا حث وتأكيد على وجوب إقامة الحدود.
- ١٦- أن الإيهان بالله أعظم أركان الإيهان الستة، وهو أصل الإيهان لتقديمه دائمًا في الذكر على بقية أركان الإيهان كما في قوله هنا: ﴿إِنكُنُمُ تُوْمِنُونَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ ٱلْآخِرِ ﴾ وكما في قوله: ﴿إِنكُنُمُ الْبِرِ مَنْ ءَامَنَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ ٱلْآخِرِ قُولُهُ أَنْ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَ ٱلْبِرِ مَنْ ءَامَنَ بِاللّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ

⁽١) أخرجه مسلم في الحدود ١٧٠٥، وأبو داود في الحدود ٤٤٧٣، والترمذي في الحدود ١٤٤١.

⁽٢) أخرجه عبد الرزاق في «المصنف» ٧/ ٣٧٦ (١٣٥٣٧)، والبيهقي في «السنن الكبرى» ٨/ ٤٢٨ (٩٠١٧١).

⁽٣) أخرجه البيهقي ٨/ ٤٢٧ (١٧١٠٨).

⁽٤) البيت لأبي تمام. انظر: «ديوانه» (ص٢٧٤).

وَٱلْمَلَيْكِ فَالْكِنْكِ وَالنِّبِيِّينَ ﴾ [البقرة:١٧٧].

- ١٧ أن الإيهان باليوم الآخر من أهم أركان الإيهان وأعظمها؛ لأنه أعظم ما يحمل على العمل ويدفع إليه، لهذا يقرنه عز وجل دائمًا بالإيهان به سبحانه وتعالى كها في قوله هنا: ﴿إِنكُنتُمْ تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَٱلْمَوْرِ ٱلْآخِرِ ﴾.
- ١٨- يجب أن تكون إقامة الحد على الزانيين علنًا بحضور طائفة من المؤمنين تنكيلًا بهما وفضيحة لهما وردعًا لمن تسول له نفسه الإقدام على مثل فعلهما؛ لقوله تعالى:
 ﴿وَلَيْشَهُدْعَدَابُهُمَاطَآبِهَةٌ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾.
- وقد رُوي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: "إن الله يزع بالسلطان ما $(1)^{(1)}$.
- ١٩ شدة حرمة الزنا وشناعته؛ لأن الله عز وجل رتَّب عليه هذه العقوبة العظيمة، كما قال عز وجل: ﴿ وَلَا نَقْرَبُواْ الزِّنَةُ إِنَّهُ, كَانَ فَاحِشَةً وَسَآ ا سَلِيلًا ﴾ [الإسراء: ٣٢].

وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَنَهَاءَاخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّقْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّقْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَقْتُلُدُ فِيهِ عَمْهَانًا ﴿ اللَّهُ الْعَكَذَابُ يَوْمَ الْقِينَمَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ عَمُهَانًا ﴿ إِلَّا مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُولِ اللهُ ا

وسأل عبد الله بن مسعود- رضي الله عنه- فقال: «يا رسول الله، أيُّ الذنب أعظم؟ فقال: «أن تجعل لله ندًّا وهو خلقك» قلت: ثم أي؟ قال: «أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك» قلت: ثم أي؟ قال: «أن تزانى حليلة جارك»(٢).

وعن أبي هريرة- رضي الله عنه- أن النبي ﷺ قال: **«لا يزني الزاني حين يزني وهو** مؤمن»^(٣).

⁽۱) أخرجه الخطيب البغدادي في «تاريخ بغداد»، انظر: «كنز العمال» ۱٤۲۸٤، وقد روي نحوه عن عثمان رضي الله عنه.

⁽٢) أخرجه البخاري في «التفسير» ٤٤٧٧، ومسلم في الإيهان ٨٦، وأبو داود في الطلاق ٢٣١٠، والنسائي في تحريم الدم ٢٠١٣، والترمذي في «التفسير» ٣١٨٢.

⁽٣) سبق تخريجه.

ومع تشديد الشرع في عقوبة الزنا إلا أنه جعل في هذه العقوبة شيئًا من التدرج، فجعل عقوبته أولًا الحبس والأذى (١)، ثم شرع بعد ذلك الجلد والرجم، وذلك والله أعلم لشدة هذه العقوبة حتى لا يفاجأ بها من كان يستخف بأمر هذه الفاحشة.

• ٢- أن الذين يرتكبون فاحشة الزنا من الرجال والنساء هم من الزناة الذين استهانوا بهذه المعصية العظيمة، والتي هي من كبائر الذنوب، أو من أهل الشرك الذين لا يعتقدون حرمة الزنا؛ لقوله تعالى: ﴿اَلزَانِ لاَ يَنكِمُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لاَ يَنكِمُهَا إِلَّا وَالِي اللهُ فَي الغالب أَوْ مُشْرِكٌ ﴾ فمن استحضر عظم حرمة هذه الفاحشة، واعتقد ذلك، فإنه في الغالب يبتعد عنها وعن أسباب الوقوع فيها. وفي هذا تنفير من الزنا وأهله.

٢١ - حرمة تزويج الزناة، والزواني؛ لقوله تعالى: ﴿الزَّانِ لَا يَنكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْكِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا
 يَنكِحُهُمَّا إِلَّا زَان أَوْ مُشْرِكُ وَحُرَّمَ ذَالِكَ عَلَى اَلْمُؤْمِنينَ ﴾.

كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿ فَٱنْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَءَاثُوهُنَ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعُهُوفِ مُحْصَنَتٍ غَيْرَ مُسَافِحُتِ وَلَا مُتَخِذَاتِ أَخْدَانٍ ﴾ [النساء: ٢٥]، وقال تعالى: ﴿إِذَا عَاتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُسَافِحِينَ وَلَا مُتَخِذِي ٓ أَخْدَانٍ ﴾ [المائدة: ٥].

وعن أبي هريرة- رضي الله تعالى عنه- قال: قال رسول الله ﷺ: «لا ينكح الزاني المجلود إلا مثله». (٢)

وعن عبد الله بن عمر بن الخطاب- رضي الله عنها- أن رسول الله على قال: «ثلاثة لا يدخلون الجنة، أو حرم عليهم الجنة، أو لا ينظر الله إليهم: مدمن الخمر، والعاق لوالديه، والديوث الذي يقر في أهله الخبث» (٣).

وعن عمار بن ياسر - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يدخل الجنة

(١) وذلك في قوله في سورة النساء: ﴿وَٱلَّذِي يَأْتِينَ ٱلْفَنْحِشَةَ مِن نِنْكَآبِكُمْ ﴾الآيتين ١٦،١٥. وقد ذكر أن نزول آيات سورة النور بعد هاتين الآيتين بسنتين ونصف. انظر: «تفسير سورة النور» للمودودي ص ٤٤.

⁽٢) أخرجه أحمد ٢/ ٣٢٤ وأبو داود في النكاح- باب قوله تعالى: ﴿ اَلزَّانِي لَا يَنكِحُ إِلَّا زَانِيَةً ﴾ ٢٠٥٢، والنسائي في النكاح- باب تزويج الزانية وقال ابن حجر في «بلوغ المرام» ص٢٠٨: «رجاله ثقات».

⁽٣) أخرجه أحمد ٢/ ٦٩، ١٣٤، والنسائي في الزكاة- المنان بها أعطى ٢٥٦٢ وقال الألباني: «حسن صحيح».

ديوث»^(۱).

وقد ذهب طائفة من أهل العلم إلى جواز تزويج الزناة والعقد للزاني على العفيفة، وللعفيف على الزانية وحملوا الآية على أن المراد بالنكاح فيها الوطء والجماع. قالوا: فلا دليل فيها على تحريم العقد للزناة (٢).

وقد تقدم أن كون النكاح مرادًا به العقد هو ما تؤيده الروايات في سبب نزول الآية. وعلى القول بأن المراد بالنكاح في الآية: الوطء، أو ما يشمل العقد والوطء، فإن أدلة اشتراط العفة في النكاح كثيرة معلومة، منها قوله تعالى: ﴿أَن تَبْتَعُواْ بِأَمُولِكُمُ مُعْضِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ ﴾ [النساء: ٢٤].

وقوله تعالى: ﴿وَءَاتُوهُرَى أَجُورَهُنَ بِالْمَعُهُوفِ مُحْصَنَتِ غَيْرَ مُسَنفِحَتِ وَلَا مُتَّخِذَاتِ ﴾ [النساء:٢٥]، وقوله: ﴿إِذَا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَفِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِى ٓ أَخْدَانِ ﴾ [المائدة ٥].

فهذه الأدلة وغيرها تدل على اعتبار العفة شرطًا في النكاح فكيف يقال مع هذا بجواز عقد الزاني على العفيفة، وعقد العفيف على الزانية.

وقد استدل من ذهب إلى جواز ذلك بأدلة لا تدل على ما ذهبوا إليه، منها قوله تعالى في سورة النساء بعد أن ذكر المحرمات من النساء: ﴿وَأُحِلَّ لَكُمْ مَّا وَرَآءَ وَلِكُمْ مَّا وَرَآءَ النساء:٤٤]. قالوا: فيدخل فيمن أحل الزانية. وهذا ليس بصحيح فإن الآية عامة خص منها كل ما حرم نكاحه مما لم يذكر في الآية كالجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها، وبين العمتين وبين الخالتين، ونكاح الخامسة، وزوجة الملاعن، ونكاح الأمة لمن يستطيع نكاح حرة ونحو ذلك (٣)، ومن ذلك نكاح الزاني والزانية.

كما استدلوا بما رُوي عن ابن عباس- رضي الله عنهما- : أن رجلًا جاء إلى النبي عَلَيْهُ

⁽١) أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده. انظر: «منحة المعبود» أبواب حد الزنا- النهي عن الزنا ١/ ٢٩٧، وقال ابن كثير في «تفسيره» ٦/ ١٠: «ويستشهد به لما قبله من الأحاديث».

⁽۲) انظر: «أضواء البيان» ٦/ ٧١- ٨٢.

⁽٣) انظر الكلام على قوله تعالى: ﴿ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَّا وَرَآءٌ ذَالِكُمْ ﴾ [النساء: ٢٤].

فقال: إن امرأتي لا تمنع يد لامس. قال: «غَرِّبُهَا». قال: أخاف أن تتبعها نفسي. قال: «فاستمتع بها». وفي رواية: «طلقها» قال: لا صبر لي عنها قال: «فأمسكها» (١) وهذا الحديث ضعفه جمع من أهل العلم.

فالصحيح الذي تؤيده الأدلة تحريم نكاح الزاني والزانية حتى يتوبا إلى الله.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (٢): «فأما تحريم نكاح الزانية فقد تكلم فيه الفقهاء من أصحاب أحمد وغيرهم، وفيه آثار عن السلف، وإن كان الفقهاء قد تنازعوا فيه، وليس مع من أباحه ما يعتمد عليه».

وقال القاسمي^(٣): «واتفقوا على الكفاءة في الدين والزاني ليس كفوًا للعفيف فكيف يقال بجواز اقترانها».

وقال أخونا الدكتور/ ناصر الحميد^(ئ): «وإني لأعجب مع وضوح الأدلة - أن يذهب جمهور الفقهاء إلى عدم التحريم، فيجيزون ارتباط الزاني الذي لم يتب بالعفيفة، وارتباط العفيف بالزانية. فالعفيف الذي يقترن بالزانية التي لم تتب بمنزلة مَن يُقر الفاحشة في أهله».

أما إذا تاب الزانيان وأنابا إلى الله عز وجل وصلحت أحوالهما فإنه يجوز تزويجهما (٥)؛ لأن التوبة تجبُّ ما قبلها، حتى ولو كان أعظم الذنوب وهو الشرك بالله قال تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللهِ إِلَاهًا ءَاخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّقْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا إِلَاحًا ءَاخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّقْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا إِلَاحًا وَلَا يَزْنُونَ فَي وَلَا يَرْنُونَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّهُ اللهُ اللهُ اللهُ إِلَّا إِلَّا اللهُ عَلَى اللهُ اللهُل

⁽١) أخرجه أبو داود في النكاح- النهي عن تزويج من لم يلد من النساء ٢٠٤٩، والنسائي في النكاح ٣٢٢٩، وفي الطلاق ٣٤٦٤، ٣٤٦٥، وفي الطلاق ٣٤٦٤، ٣٤٦٥.

وقد ضعّف هذا الحديث جمع من أهل العلم بل حكموا بوضعه، قال الإمام أحمد: «هذا الحديث لا يثبت عن رسول الله عليه وهو منكر، ليس له أصل» انظر: «تفسير ابن كثير» ٦/ ١٠- ١١، «أضواء البيان» ٦/ ٢٣ وقال النسائي: «هذا خطأ والصواب مرسل، وهذا الحديث غير ثابت».

وقال الحافظ ابن حجر في «بلوغ المرام» ص٢٣٣: «ورواه أبو داود والترمذي والبزار، ورجاله ثقات». وصححه الألباني.

⁽۲) انظر: «مجموع الفتاوي» ۱۵/۷۱۷.

⁽٣) في «محاسن التأويل» ١٢/ ٤٤٤٣.

⁽٤) في كتابه «تفسير سورة النور» ص ١١٠.

⁽٥) انظر: «دقائق التفسير» ٤٠٤/، «تفسير ابن كثير» ٦/ ١١ «تيسير الكريم الرحمن» ٥/ ٣٨٩.

يَفْعَلْ ذَاكِ يَلْقَ أَثَامًا ﴿ يُضَاعَفَ لَهُ ٱلْعَكَذَابُ يَوْمَ ٱلْقِيدَمَةِ وَيَخَلَّدُ فِيهِ مُهَانًا ﴿ إِلَّا مَن تَابَ وَءَامَن وَعَمِلَ عَكَمَلًا صَالِحًا فَأُولَتِهِكَ يُبَدِّلُ ٱللَّهُ سَيِّعَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ ٱللَّهُ عَنَفُولًا تَجِيمًا ﴾ [الفرقان: ٦٨ - ٧٠].

٢٢ - حرمة الزناعلى المؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿ وَحُرِمَ ذَالِكَ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ ، كما قال عز وجل:
 ﴿ وَلَا نَقْرَبُواْ ٱلزِّنَى ۖ إِنَّهُ ، كَانَ فَنْحِشَةً وَسَاءً سَبِيلًا ﴾ [الإسراء: ٣٣]، وقال تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ لَا يَنْعُونَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَنْهَا ءَاخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ ٱلنَّقْسُ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا بِٱلْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ عُمَنَ يَفْعَلْ ذَالِكَ يَلْقَ اللهِ إِلَنْهَا ءَاخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ ٱلنَّقْسُ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللهُ إِلَّا بِٱلْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ عُمَن يَفْعَلْ ذَالِكَ يَلْقَ اللهِ الفرقان ١٩٨٠].

وقال ﷺ: «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن»(١).

وقد أجمعت الشرائع السهاوية والديانات على حرمة الزنا وتأثيم مرتكبه وأنه رذيلة وعيب وعار^(٢).

٢٣- أن الزاني ليس بمؤمن الإيهان المطلق، وإن كان عنده مطلق الإيهان، لأن الإيهان المطلق يمنع صاحبه من الزنا، وتزويج الزناة؛ لقوله تعالى: ﴿وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾.
 وكما في حديث أبي هريرة المتقدم: «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن».

* * *

⁽۱) سىق تخرىچە.

⁽٢) انظر: «الجامع لأحكام القرآن» ١١/ ١٧١، «تفسير سورة النور» للمودودي ص ٣١.

قال الله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يَرْمُونَ ٱلْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَرَيْأَتُواْ بِأَرْبَعَةِ شُهَلَةَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَنِينَ جَلْدَةً وَلَا نَقْبَلُواْ لَمُثَمَّ شَهَدَةً أَبَدًا وَأُولَئِهِكَ هُمُ ٱلْفَسِقُونَ ﴿ ﴾ إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُواْ مِنْ بَعَدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُواْ فَإِنَّا ٱللَّهَ عَفُورٌ وَحِيثُ ﴿ ﴾.

ذكر الله عز وجل في الآيات السابقة حد الزنا وحكم مناكحة الزناة، ثم أتبع ذلك بذكر حد القذف، وذلك كله صيانة للأعراض من الانتهاك والأذى، وصيانة للنفوس المعصومة من الإزهاق (١) والقضاء على وسائل إشاعة الفاحشة في مهدها.

قوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يَرْمُونَ ٱلْمُحْصَنَنتِ ثُمَّ لَرْ يَأْتُواْ بِأَرْبَعَةِ شُهَلَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَنِينَ جَلْدَةً وَلَا نَقْبَلُواْ لَهُمْ شَهَدَةً أَبَدَأً وَأُولَئَيِكَ هُمُ ٱلْفَسِقُونَ ﴿ ﴾.

قوله: ﴿ وَٱلَّذِينَ مَرْمُونَ ٱلْمُحَصَنَتِ ﴾ الواو: استئنافية. و «الذين» اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ، يعم كل من رمى المحصنات من ذكرٍ أو أنثى، وإنها غلب فيه الذكور على الإناث.

ومعنى ﴿ يَرَمُونَ ٱلْمُحْصَنَتِ ﴾ الرمي في الأصل يطلق على الرمي الحسي بالفعل، قال تعالى: ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِكَ ﴾ [الأنفال:١٧]، فقد أخذ النبي ﷺ قبضة من التراب يوم بدر فرمى بها في وجوه المشركين، فها منهم من أحد إلا أصاب عينه ومنخريه وفمه تراب من تلك القبضة، فولوا مدبرين (٢).

وعن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ﴿ وَأَعِدُوا لَهُم مَا الله ﷺ يقول: ﴿ وَأَعِدُوا لَهُم مَا اَسْتَطَعْتُم مِن قُوَّةٍ ﴾ ألا إن القوة الرمي، ألا إن القوة الرمي، ألا إن القوة الرمي، " .

ويطلق الرمي على الرمي المعنوي بالقول بالقذف بالزنا وسيئ القول، قال الشاعر: رماني بأمر كنت منه ووالدي بريتًا ومن أجل الطوى رماني (٤)

(١) انظر: «دقائق التفسير» ٤/ ٢١١، «تفسير سورة النور» للشنقيطي ص٣٩.

⁽٢) أخرجه الطبري في «جامع البيان» ١١/ ٨٦، وابن أبي حاتم في «تفسيره» ٥/ ١٦٧٣، والطبراني في «الكبير» ١١/ ٢٨٥ - من حديث ابن عباس رضي الله عنهها. وقال في «مجمع الزوائد» ٦/ ٤٨: «ورجاله رجال الصحيح».

⁽٣) أخرجه مسلم في الإمارة ١٩١٧، وأبو داود في الجهاد ٢٥١٤، والترمذي في «التفسير» ٣٠٨٣، وابن ماجه في الجهاد ٢٨١٣.

⁽٤) هذا البيت للأزرق بن طرفة الباهلي جوابًا لبعض بني قشير، وقد اختصها في بئر، فقال القشيري: أنت

﴿ٱلْمُحْصَنَتِ ﴾ الإحصان في اللغة: المنع، قال تعالى: ﴿وَعَلَمْنَكُ صَنْعَكَةَ لَبُوسِ اللَّهُ مَنْعَكَةً لَبُوسِ لَكُمْ لِكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ ﴾ [الأنبياء: ٨٠]. أي: لتمنعكم، أي: لتمتنعوا بها في القتال من ضرب السيوف والسهام.

ومنه سُمي الحصن حصنًا؛ لأنه يُتحصن فيه ويمتنع من العدو، وسُمي الحصان حصانًا؛ لأن صاحبه يركبه ويمتنع به من العدو كرَّا، وفرَّا.

ويطلق الإحصان في القرآن الكريم على العفة، كما في قوله تعالى: ﴿ أَن تَبْ تَغُواٰبِاً مُوَالِكُم مُحْصِنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ وَلاَ مُتَّخِذًا تِ أَخْدَانٍ ﴾ [النساء: ٢٥]، وكقوله تعالى: ﴿ أَن تَبْ تَغُواٰبِاً مُوَالِكُم مُحْصِنِينَ عَيْرَ مُسَافِحِينَ ﴾ [النساء: ٢٤].

كما يطلق أيضًا على الحرية، كما في قوله تعالى: ﴿ وَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنكُمْ طَوْلًا أَن يَنكِحَ الْمُحْصَنَتِ الْمُؤْمِنَتِ فَمِن مَا مَلكَتَ أَيْمَانُكُم مِّن فَنَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَتِ ﴾ ينكِحَ المُحْصَنَتِ الْمُؤْمِنَتِ فَمِن مَا مَلكَتَ أَيْمَانُكُم مِّن فَنَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَتِ ﴾ [النساء: ٢٥].

كما يطلق الإحصان أيضًا على التزويج، كما في قوله تعالى: ﴿وَٱلْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَامَلَكُتُ أَيْمَانُكُمُ مُ ﴿ [النساء: ٢٤].

والمراد بالمحصنات في قوله هنا: ﴿ وَالَّذِينَ يَرَمُونَ الْمُحْصَنَتِ ﴾: العفائف الحرائر(١). قال ابن كثير (٢): ﴿ وَالَّذِينَ يَرَمُونَ الْمُحْصَنَتِ ﴾ هي الحرة البالغة العفيفة».

والحَصان بالفتح المرأة العفيفة، كما قال حسان- رضي الله عنه- ^(٣) في عائشة-رضي الله عنها- :

وتُصبح غَرثى من لحوم الغوافل

حَصَّان رزانٌ مسا تُسزن بريبة

لص ابن لص. انظر: «معاني القرآن» للفراء ١/ ٤٥٨.

⁽١) انظر: «جامع البيان» ١٧/ ١٦١.

⁽٢) في «تفسيره» ٦/ ١١.

⁽٣) انظر: «ديوان حسان» ص٢٢٨. ومعنى «رزان»، أي: أنها رزينة عاقلة قليلة الحركة، ما تُزنُّ: ما تتهم، غَرثى: جائعة. وانظر الكلام على قوله تعالى: ﴿وَٱلْمُحْصَنَاتُ مِنَ ٱلنِسَآءِ إِلَّا مَا مَلَكَتُ أَيْمَانُكُمُ مَّ ﴾ [النساء: ٢٤] في تفسير سورة النساء.

ومعنى ﴿ رَبُونَ ٱلْمُحَصَنَتِ ﴾، أي: يقذفونهن بالزنا صراحة، فيقولون: فلانة زانية، أو قد زنت، ونحو ذلك، أو بنفي ولدها عن أبيه؛ لأن ذلك يستلزم الزنا.

ولا خلاف في أن المراد في الآية القذف بالزنا. وحذف المتعلق ولم يصرح به لفحشه وقبحه، مع إمكان الاستغناء عنه لدلالة قوله: ﴿ٱلْمُحْصَنَتِ ﴾ بعد ذكر الزواني على أن المراد بالمحصنات هنا: العفائف عن الزنا، وأيضًا لدلالة قوله: ﴿ثُمَّ لَرَيْأَتُواْ بِأَرْبِعَةِ شُهَلَةَ ﴾ لأن هذا العدد لا يشترط إلا في الزنا، كما قال تعالى: ﴿وَٱلَّتِي يَأْتِينَ ٱلْفَحَصَنَات » في قوله: ﴿ وَٱلَّتِينَ يَرْمُونَ ٱلْمُحْصَنَات » في قوله: ﴿ وَٱلَّتِينَ يَرْمُونَ ٱلمُحْصَنَات » في قوله: ﴿ وَٱلَّتِينَ يَرْمُونَ ٱلمُحْصَنَات » من الزنا.

ويؤيد هذا أيضًا قوله بعد ذلك: ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَجَهُمْ وَلَرْ يَكُن لَمُّمْ شُهَدَآءُ إِلَّا آنفُسُمْ ﴾ [النور:٦]، فسياق الآية ولحاقها كل ذلك في الزنا وأحكامه.

والرمي بالقول قد لا يقل أثرًا وضررًا عن الرمي الحسي بالنبل والنصال، قال تعالى: ﴿ وَمَثَلُكُكُمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ ٱجْتُثَتَ مِن فَوْقِ ٱلْأَرْضِ مَالَهَا مِن قَرَادٍ ﴾ [إبراهيم:٢٦]. وقال ﷺ: ﴿إن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا يدري ما تبلغ»، وفي رواية: ﴿لا يلقي لها بالاً، يهوي بها في النار أبعد مما بين السهاء والأرض» (١).

وفي حديث بلال بن الحارث المزني بنحوه، وفيه: «فيكتب الله عليه بها سخطه إلى يوم يلقاه» (٢).

وقال ﷺ لمعاذ: «كف عليك هذا» وأمسك بلسانه. فقلت يا نبي الله، وإنا لمؤاخذون بها نتكلم به؟ فقال ﷺ: «ثكلتك أمك يا معاذ، وهل يكب الناس في النار على وجوههم أو على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم»(٣).

وعن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: قلت: يا رسول الله، ما النجاة؟ قال:

⁽١) أخرجه البخاري في الرقاق- حفظ اللسان ٦٤٧٧، ومسلم في الزهد- التكلم بكلمة يهوي بها في النار ٢٩٨٨- من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٢) أخرجه الترمذي في الزهد ٢٣١٩، وابن ماجه في الفتن ٣٩٦٩ وصححه الألباني.

⁽٣) أخرجه الترمذي في الإيمان ٢٦١٦، وابن ماجه في الفتن ٣٩٧٣ وصححه الألباني.

«أمسك عليك لسانك، وليسعك بيتك، وابك على خطيئتك»(١).

قال الشاعر:

جراحات السنان لها التئام وقال الآخر:

يموت الفتى من عشرة بلسانه فعثرته بسالقول تودي برأسه وقال الآخر:

احفظ لسانك أيها الإنسان كم في المقابر من قتيل لسانه

ولا يلتام ما جرح اللسان^(٢)

وليس يموت المرء من عثرة الرِّجْلِ وعثرته بالرِّجْل تبراعلى مَهْل (٣)

لا يلـــدغنك إنـــه ثعبــان كانـت تهـاب لقاءه الأقسران(٤)

وقد ذكر أن ابن مسكويه كان يحدث تلاميذه في الصباح عن عثرة اللسان، وأنها أعظم من عثرة الرجل، وفي المساء دخل على الخليفة، فبينها هو عنده إذ دخل ابنا الخليفة، فقال الخليفة: أيهها أفضل ابني هذين أو الحسن والحسين؟ فقال ابن مسكويه: خادم على قنبر أفضل من ابنيك. فاستشاط الخليفة غضبًا وأمر جنوده أن يقتلعوا لسانه، ويخرجوه من خلف رأسه (٥).

وسواء كان المقذوف رجلًا أو امرأةً فإن الحكم واحد، وإنها خص بالذكر رمي المحصنات والله أعلم؛ لأن قذف المرأة أشد ضررًا وأعظم أثرًا من قذف الرجل؛ لما في ذلك من آثار سيئة عليها، وعلى أهل بيتها وعائلتها، بحيث يبتعد الناس عن الزواج منها، ومن أهل بيتها وعائلتها؛ بسبب هذه القالة التي تنتشر انتشار النار في الهشيم، وقد تكون أوهى من بيت العنكبوت.

⁽١) أخرجه الترمذي في الزهد ٢٤٠٦ وقال: «حديث حسن».

⁽٢) البيت ينسب لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه. انظر: «فيض القدير» للمناوي ٦/ ١٣٩، «روح البيان» لأبي الفداء ٩/ ٦ ٥٠.

⁽٣) البيتان لعلى بن أبي طالب رضي الله عنه. انظر: «ديوانه» ص١٦٠.

⁽٤) البيتان للشافعي. انظر: «ديوانه» ص١١٦.

⁽٥) انظر: «النجوم الزاهرة» ٢/ ٢٨٥، «وفيات الأعيان» ٦/ ٤٠٠.

﴿ ثُمُّ لَرَ يَأْتُواْ بِأَرْبِعَةِ شُهَلَا ﴾ (شم عاطفة، والجملة معطوفة على قوله: ﴿ يَرْبُونَ ﴾، أي: ﴿ ثُمُ لَزَ يَأْتُوا ﴾ أي: بأربعة رجال مكلفين أحرار عدول يشهدون على صحة ما قال أولئك القذفة.

وسُموا شهداء؛ لأنهم يخبرون بها شاهدوه وبها عاينوه؛ ولهذا لا بد أن تكون شهادتهم صريحة بأن يشهد كل منهم أنه رأى ذكر الزاني في فرج الزانية، كها يرى الميل في المكحلة، ولا تقبل في هذا شهادة النساء مطلقًا ولو كان معهن بعض الشهود من الرجال.

قال تعالى: ﴿وَالَّذِي يَأْتِينَ الْفَنْحِشَةَ مِن نِسَآبِكُمْ فَاسْتَشْهِدُواْ عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنكُمْ فَإِن شَهِدُواْ فَأَمْسِكُوهُ مَن فِرَجَالِهُ الساء:١٥]، فأمر عز وجل باستشهاد أربعة من الرجال بقوله: ﴿فَاسْتَشْهِدُواْ عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنكُمْ ﴾ وأكد وجوب كون الشهادة صريحة بقوله بعد ذلك: ﴿فَإِن شَهِدُوا ﴾، أي: فإن شهدوا شهادةً صريحة بأنهم رأوا ذكر الرجل في فرج المرأة (١).

كل هذا من أجل الحفاظ على الأعراض وصيانتها وصيانة المجتمع من الأفّاكين المتقولين، بلا علم. وذلك لما يترتب على القذف من آثار سيئة، وأضرار عظيمة على المقذوف، إذ لو تسامح الشرع في هذا الجانب لأطلق أُناس ألسنتهم بأعراض بريئة.

فسدًّا لهذا الباب وإيصادًا له شدَّد الشرع في أمر ثبوت حد الزنا، فجعل من شرط ذلك أن يكون الشهود أربعة من الرجال الأحرار المكلفين، ولم يقبل فيه شهادة النساء مطلقًا، لا وَحدهُنَّ، ولا مع الرجال، واشترط أن تكون الشهادة صريحة واضحة على الوجه المذكور.

فإن شهد كل واحد من هؤلاء الشهود شهادة صريحة على الوجه المذكور ثبت حد الزنا، ووجبت إقامته، وإن نقص عدد الشهود عن الأربعة، أو لم تكن شهادة أحدهم صريحة واضحة لم يثبت حد الزنا وأقيم حد القذف على القذفة.

والواقع أن ثبوت حد الزنا بالبينة، وهم الشهود الأربعة على الصفة المذكورة لا

⁽١) كها روي في حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله على قال لماعز بن مالك: «حتى غاب ذلك منك فيها، كها يغيب المرود في المكحلة والرشاء في البئر..» الخ أخرجه أبو داود في الحدود ٤٤٢٨. وهذا وإن كان في الإقرار، فكذلك ينبغى أن تكون الشهادة أو أصرح منه.

يكاد يقع، وقد ذكر عن شيخ الإسلام ابن تيمية أنه قال: «إنه لم يثبت حد الزنا بالبينة منذ عهد الرسالة إلى يومي هذا».

وليس الدين بالرأي، والشرع ليس متعطشًا لإقامة الحد أكثر من تعطشه لصيانة الأعراض وحفظ الأنفس، بل إن مشروعية حد الزنا مقصود منها صيانة الأعراض كمشروعية حد القذف.

﴿ فَأَجْلِدُوهُمْ ثَمَنِينَ جَلْدَةً ﴾ خبر المبتدأ «الذين»، وارتبط بالفاء؛ لأن الاسم الموصول فيه معنى الشرط.

والأمر للوجوب، والخطاب فيه لولاة الأمر ومن يقوم مقامهم، والمعنى: فاضربوهم ثمانين جلدة.

﴿ وَلَا نَقْبَلُواْ لَمُمْ شَهَدَةً أَبَدًا ۚ وَأُولَئِكَ هُمُ ٱلْفَسِقُونَ ﴾ الـواو: عاطفة في الموضعين، والجملتان معطوفتان على قوله: ﴿ فَأَجَلِدُوهُمْ ﴾.

قوله: ﴿ وَلَا نَقَبَلُوا لَهُمَ ﴾ الواو عاطفة، و «لا » ناهية، أي: ولا تقبلوا لهم بعد قذفهم المحصنات، وعدم إتيانهم بها يثبت صحة وصدق ما قالوه:

﴿ شَهَدَةً أَبَدًا ﴾، أي: على الدوام؛ في أي وقت من الأوقات، وفي أي حال من الأحوال، وعلى أي أمر من الأمور، ما لم يتوبوا؛ لقوله تعالى بعد ذلك: ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُواْمِنَا بَعْدِ ذَلِكَ: ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُواْمِنَا بَعْدِ ذَلِكَ اللَّهِ عَالَى اللَّهُ عَالَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّ

﴿وَأُولَئِهِكَ هُمُ ٱلْفَسِقُونَ﴾ الإشارة لمن يرمون المحصنات بالزنا، و «الفاسقون» جمع فاسق، والفسق هو: الخروج عن طاعة الله تعالى، وعن الصلاح إلى الفساد.

ومنه سميت الفأرة فويسقة، وسُميت الفواسق التي تقتل في الحل والحرم (١) لخروجها من أماكنها للإفساد. ف (الفاسقون) الخارجون عن طاعة الله تعالى.

وقد أكد عز وجل الفسق فيهم بكون الجملة اسمية، معرفة الطرفين، وبضمير الفصل «هم».

⁽١) كما في حديث عائشة - رضي الله عنها - عن النبي ﷺ أنه قال: «خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم: الحية، والغراب الأبقع، والفأرة، والكلب العقور، والحديّا» أخرجه البخاري في الحج ١٨٢٩، ومسلم في الحج ١١٩٨، والنسائى في مناسك الحج ٢٨٢٩، والترمذي في الحج ٨٣٧، وابن ماجه في المناسك ٣٠٨٧.

والفسق في الأصل يطلق على الكفر، كما في قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ وَالفَهُمُ أَنفُسَهُمُ أَنفُسَهُمُ أَنفُسَهُمُ أَنفُسَهُمُ أَنفُسَهُمُ أَنفُسَهُمُ أَنفُسَهُمُ أَوْلَيْكِ هُمُ ٱلْفَسِقُونَ ﴾ [الحشر:١٩].

ويطلق على ما دون الكفر كما في قوله هنا: ﴿وَلَا نَقْبَلُواْ لَمُمْ شَهَدَةً أَبَدًا ۚ وَأُولَئَتِكَ هُمُ الْفَسِقُونَ ﴾، وكما في قوله: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوۤا إِن جَآءَكُمُ فَاسِقُ بِنَبِا فَتَبَيَّنُوّا ﴾ [الحجرات:٦].

ففي هذه الآية أوجب الله عز وجل على القذفة إذا لم يُقيموا بينة على صحة ما قالوه ثلاثة أحكام: أحدها: أن يجلد كل منهم ثمانين جلدة. الثاني: أن ترد شهادته دائمًا. الثالث: أن يعد فاسقًا، وليس بعدل، لا عند الله، ولا عند الناس. وهم كاذبون وإن كان خبرهم مطابقًا للواقع؛ لقوله تعالى: ﴿فَإِذْ لَمْ يَأْتُواْ بِٱلشُّهَدَآءِ فَأُولَتِهِكَ عِندَ ٱللهِ هُمُ ٱلكَنبِبُونَ ﴾[النور:١٣].

ويفهم من قوله: ﴿ ثُمَّ لَرَ يَأْتُواْ بِأَرْبَعَةِ شُهَلَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَنِينَ جَلْدَةً ﴾ إلى قوله: ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ اللّهَ عَلَى اللّه عَلَى اللّه عَلَى اللّه عَلَى اللّه عَلَى اللّه عَلَى الله عَلَ

قوله تعالى: ﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُواْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُواْ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ١٠٠٠.

"إلا" أداة استثناء، والتوبة: الرجوع والعودة إلى الله عز وجل والإنابة إليه، أي: الرجوع من المعصية إلى الطاعة ومن المخالفة إلى الموافقة والمتابعة.

فمعنى ﴿تَابُواً﴾، أي: رجعوا وأنابوا إلى الله عز وجل من فعل هذه المعصية، وهي قذف المحصنات بالزنا.

﴿ مِنْ بَعَدِ ذَلِكَ ﴾، أي: من بعد ما حصل منهم قذفهن، وذلك: بالإقلاع عن هذه المعصية، والندم على فعلها، والعزم على عدم العودة إليها، وأن تكون التوبة خالصة لوجه الله عز وجل، لا رياء ولا سمعة، ولا خوفًا من مخلوق، وأن تكون في وقتها المناسب: قبل حضور الموت وبلوغ الروح الحلقوم، قال تعالى: ﴿ وَلَيْسَتِ ٱلتَّوْبَ لُهُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّعَاتِ حَقَّ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ ٱلْمَوْتُ قَالَ إِنِي تُبْتُ ٱلْنَنَ وَلَا ٱلَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمُ

كُفَّارُ ﴾ [النساء: ١٨]، وقال على: "إن الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر"). وقبل طلوع الشمس من مغربها لقوله على: "إن الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار، ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها" (٢).

وبها أن من شروط التوبة - بل من أهمها - : الإقلاع عن المعصية، فإن على القاذف أن يتوب علانيةً كها قذف علانيةً، وذلك بأن يُكذِّب نفسه ويُبرئ المقذوف حقه القذف حق للمقذوف، ومن صدق الإقلاع عن المعصية أن يرد إلى المقذوف حقه وذلك بتبرئته مما قذفه فيه، فلا يُعد القاذف مقلعًا عن المعصية مادام حق المقذوف باقيًا عنده، فإن حقيقة الإقلاع عن المعصية إذا كانت تتعلق بالآدميين، من اعتداء على دمائهم أو أموالهم أو أعراضهم أن يردَّ تلك الحقوق إليهم ما أمكنه ذلك.

فمن شرط صحة الإقلاع عن المعصية أن يُسلِّم القاتل نفسه للقصاص، ويرد من أخذ أموال الناس أموالهم إليهم، ويستحلهم من اعتدى على أعراضهم ويؤدي حقوقهم بأي طريق أمكنه ذلك.

قال ابن القيم في الكلام على قوله: ﴿فَإِذْ لَمْ يَأْتُواْ بِٱلشُّهَدَآءِ فَأُولَيَكَ عِندَ ٱللّهِ هُمُ ٱلْكَندِبُونَ ﴾ [النور: ١٣]: «فحكم الله في مثل هذا أن يعاقب عقوبة المفتري، فلا تتحقق توبته حتى يعترف بأنه كاذب عند الله، كما أخبر الله تعالى به عنه، فإذا لم يعترف بأنه كاذب وجعله الله كاذبًا، فأي توبة له؟ وهل هذا إلا محض الإصرار والمجاهرة بمخالفة حكم الله الذي حكم به عليه» (٤).

﴿وَأَصَلَحُونَ﴾، أي: أصلحوا حالهم وعملهم بترك هذه المعصية والبعد عنها، وصلاح العمل بالإخلاص فيه لله عز وجل، وكونه تبعًا لما جاء به الرسول ﷺ، وليس من شرط قبول التوبة من ذنب إصلاح العمل مطلقًا.

⁽۱) أخرجه الترمذي في الدعوات ٣٥٣٧، وابن ماجه في الزهد ٢٥٣١ وأحمد ١٣٢/١، وابن حبان في «موارد الظمآن» ٢٤٤٩، والحاكم ٢/ ٢٤٩ من حديث ابن عمر - رضي الله عنهما - وقال الترمذي: «حسن غريب» وصححه الحاكم ووافقه الذهبي، وصححه أحمد شاكر في تخريج المسند ٢١٦٠، والألباني في «صحيح الجامع الصغير» ١/ ٣٦٨.

⁽٢) أخرجه مسلم في التوبة ٢٧٥٩ - من حديث أبي موسى رضي الله عنه.

⁽٣) انظر: «تفسير سورة النور» للشنقيطي ص٠٥٠.

⁽٤) انظر: «بدائع التفسير» ٣/ ٤٦.

وقيل: المراد بقوله: ﴿وَأَصَلَحُوا ﴾، أي: أصلحوا حالهم وعملهم مطلقًا، وهذا شرط لقبول التوبة. والصحيح الأول.

والاستثناء يعود إلى الجملتين السابقتين قبله، وهما قوله: ﴿وَلَا نَقَبَلُواْ لَهُمْ شَهَدَةً أَبَدًا ﴾، و ﴿وَأُولَاتِكَ هُمُ ٱلْفَسِقُونَ ﴾؛ وذلك أن التوبة تمحو وتجب وتهدم ما كان قبلها.

قال ﷺ: «التائب من الذنب كمن لا ذنب له»(۱)، وقال عمر لأبي بكرة - رضي الله عنها - لما شهد مع الذين شهدوا على المغيرة: «إن تبت قبلت شهادتك» أو تب تقبل شهادتك»(۲).

وقيل: إن الاستثناء في الآية يعود إلى الجملة الأخيرة فقط، وهي قوله: ﴿وَأُولَــُهِكَهُمُ مُمُ النَّاسِةُونَ ﴾ فالتوبة ترفع الفسق فقط. والصحيح القول الأول.

إذ لا شك أن عدم قبول شهادة القاذف بعد توبته فيه شيء من العقوبة له، وهذا يتنافى مع ما تقتضيه الأدلة الواردة في تكفير التوبة ما قبلها، وقبول شهادة التائب حتى من تاب من الكفر، بل تبديل سيئات التائب حسنات كها قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعْ اللّهِ إِلَهُ إِلَّا بِالْحَقِ وَلَا يَزْنُونَ وَمَن يَفْعَلُ ذَلِكَ يَلَقَ مَعْ اللّهِ إِلَهُ إِلَّا بِالْحَقِ وَلَا يَزْنُونَ وَمَن يَفْعَلُ ذَلِكَ يَلَقَ الْكَامُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَمْ اللهُ عَمْ اللهُ عَلَى اللهُ عَمْ اللهُ عَمْ اللهُ عَمْ اللهُ عَلَى اللهُ مَن تَابَ وَءَامَن وَعَمِلَ عَلَمَلا صَالِحَافَا فَاللّهِ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

ويدل على هذا أيضًا قوله في ختام الآية: ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ فإن من مقتضى مغفرته ورحمته أن يتوب على من تاب إليه، وألا يبقى عليه تبعة في شيء بعد توبته.

وإلى هذا القول ذهب جمهور أهل العلم.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (٣): «دلَّت الآية على أن شهادتهم بعد التوبة مقبولة، كما هو مذهب الجمهور، فإن من جملتهم مسطح بن أثاثة، وحسان بن ثابت، وحمنة بنت جحش وغيرهم، ومعلوم أنه لم يرد النبي على ولا المسلمون بعده شهادة أحد منهم؛ لأنهم كلهم تابوا، لما نزل القرآن ببراءتها، ومن لم يتب فإنه كافر مكذب للقرآن، وهؤلاء

⁽١) أخرجه ابن ماجه في الزهد ٢٥٠٠ من حديث عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه وحسنه الألباني.

⁽٢) أخرجه ابن أبي شيبة ٦/ ١٦٩، والطبري في «جامع البيان» ١٦٣/١٧، والبيهقي في سننه ١٠/ ١٥٢

⁽٣) انظر: «دقائق التفسير» ٤/٥/٤.

ما زالوا مسلمين، وقد نهى الله عن قطع صلتهم... وشهادة غيرهم ممن شهدوا على غير عائشة أولى بالقبول إذا تابوا».

أما حد القذف فلا يسقط بالتوبة؛ لأنه حق للمقذوف، فإن عفا عنه سقط وإلا تلزم إقامته.

﴿ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾.

بعد ما ذكر الله عز وجل رد شهادة القذفة وفسقهم، إلا الذين تابوا وأصلحوا من بعد ذلك ختم الآية بقوله: ﴿فَإِنَّاللَّهَ غَفُرُ رُجِيدٌ ﴾، أي: إنه عز وجل بمغفرته ورحمته شرع لهم التوبة، ويقبلها منهم.

وهذا يؤيد القول بأن الاستثناء راجع إلى الجملتين، فإن من مغفرة الله عز وجل ورحمته الواسعتين: أن لا ترد شهادة من تاب من القذف وأصلح عمله وحاله، وأن لا يوصف بالفسق.

﴿ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ ﴾ ، (غفور) على وزن (فعول) ، صفة مشبهة أو صيغة مبالغة ، يدل على إثبات صفة المغفرة الواسعة لله عز وجل ، كما قال عز وجل : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ وَسِعُ ٱلْمَغْفِرَةِ ﴾ [النجم: ٣٢] ، وقال تعالى : ﴿ وَمَن يَغْفِرُ وَ ﴾ [النجم: ٣٤] ، وقال تعالى : ﴿ وَمَن يَغْفِرُ وَ ﴾ اللهُ أَنُوبُ إِلَّا اللهُ ﴾ [آل عمران: ١٣٥].

والمغفرة معناها: ستر الذنب عن الخلق، والتجاوز عن العقوبة عليه، كها جاء في حديث ابن عمر - رضي الله عنهها - في المناجاة. قال: قال رسول الله على «إن الله يدني المؤمن يوم القيامة فيضع عليه كنفه (١) ويستره، فيقول: «أتعرف ذنب كذا؟ أتعرف ذنب كذا؟ »فيقول: نعم، أي رب حتى إذا قرره بذنوبه ورأى في نفسه أنه قد هلك، قال: «سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم» فيعطى كتاب حسناته»(٢).

ومنه سُمي المغفر، وهو البيضة التي توضع على الرأس في القتال، تستر الرأس وتقيه السهام.

⁽١) كنفه: سَتْره ورحمته. انظر: «النهاية في غريب الحديث» مادة «كنف».

⁽٢) أخرجه البخاري في المظالم والغصب ٢٤٤١، وفي «التفسير» ٤٦٨٥، ومسلم في التوبة ٢٧٦٨، وابن ماجه في المقدمة ١٨٣.

﴿ رَحِيدُ ﴾، على وزن «فعيل»، صفة مشبهة، أو صيغة مبالغة، يدل على إثبات صفة الرحمة الواسعة لله عز وجل، كما قال عز وجل: ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتَ كُلَّ شَيْءً فَسَأَكُتُهُمَا لِللَّذِينَ يَنْقُونَ وَيُؤْتُونَ وَالرَّكُوٰةَ وَالَّذِينَ هُم بِتَايَنْنِنَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [الأعراف:١٥٦]، وقال تعالى: ﴿ فَإِن كَذَبُوكَ فَقُل رَّبُكُمُ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلا يُرَدُّبُأْ شُهُ مَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴾ [الأنعام:١٤٧].

ورحمة الله تنقسم إلى قسمين: رحمة هي صفة من صفاته الذاتية الثابتة له عز وجل، ورحمة فعلية، يوصلها من شاء من خلقه، كما قال عز وجل: ﴿ يُعَذِّبُ مَن يَشَآهُ وَيَرْحَمُ مَن يَشَآهُ وَيَرْحَمُ مَن يَشَآهُ وَيَرْحَمُ مَن

ورحمته الفعلية تنقسم أيضًا إلى قسمين: رحمة عامة لجميع المخلوقات، الإنس والجن، والبر والفاجر، والناطق والبهيم في الدنيا والآخرة: فرحمته لهم في الدنيا: ما يتمتعون فيه من نعم الله عز وجل، ورحمته لهم في الآخرة: العدل في حسابهم حتى إنه ليقتص للشاة الجلحاء من الشاة القرناء - كها جاء في الحديث (١).

ومما يدل على أن اسمه عز وجل «الرحيم» يدل على الرحمة العامة قوله عز وجل: ﴿إِنَ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوكُ رَّحِيمٌ ﴾ [البقرة:١٤٣]، و[الحج: ٦٥]. والقسم الثاني من أقسام الرحمة الفعلية: الرحمة الخاصة بالمؤمنين، بهدايتهم إلى الطريق المستقيم في الدنيا والآخرة، وإدخالهم جنات النعيم. قال تعالى: ﴿وَكَانَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾ [الأحزاب: ٤٣].

الفوائد والأحكام:

1- عموم حكم القذف لكل من وقع منه ذلك من ذكر أو أنثى؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ ﴾، وهو اسم موصول يفيد العموم لكن غلب فيه الذكور على الإناث. لكن إن كان القاذف مملوكًا فعليه نصف حد الحر، لقوله عز وجل في حد الإماء في الزنا: ﴿فَعَلَيْهِنَ نِصَفُ مَا عَلَى ٱلْمُحْصَنَتِ مِنَ ٱلْعَدَابِ ﴾ [النساء: ٢٥].

وقَاسَ أهل العلم حكم القذف على حكم الزنا بالتنصيف، كما قاسوا حكم العبد على الأَمة، وقيل: عليه حد الحر ثمانون جلدة (٢).

⁽١) سبق تخريجه.

⁽٢) انظر: الكلام على قوله تعالى في سورة النساء: ﴿ فَعَلَيْ مِنَّ نِصَّفُ مَا عَلَى ٱلْمُحْصَنَتِ مِنَ ٱلْمَذَابُ ﴾ الآية ٢٥.

- ٢- أن الرمي كما يطلق على الرمي الحسي يطلق على الرمي والقذف المعنوي بالقول ونحوه،
 بل إن الرمي بالقول قد يكون أشد خطرًا وأعظم جرمًا؛ لقوله تعالى: ﴿ رَبُونَ ﴾.
- ٣- من شرط إقامة حد القذف وإجراء الأحكام المذكورة في الآية على القاذف: كون المقذوف مسلمًا بالغًا عاقلًا حرًّا عفيفًا؛ لقوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يَرْمُونَ ٱلْمُحْصَنَتِ ﴾، أي: الحرائر العفيفات.

واختلفوا فيمن قذف مملوكًا: فذهب جمهور أهل العلم إلى أن من قذف مملوكًا لا يقام عليه حد القذف في الدنيا وإنها يعزر فقط، بل حكى الإجماع على هذا(١).

لما رواه أبو هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «من قذف مملوكًا له بالزنا أُقيم عليه الحديوم القيامة إلا أن يكون كما قال»(٢).

وذهب بعض المفسرين إلى أن المراد بالمحصنات في الآية العفائف خاصةً، فمن قذف عفيفة سواء كانت حرة أو أمة فعليه حد القذف مستدلين بعموم الآية، وعموم قوله عليه: «إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام»(٣).

قالوا: وأما حديث أبي هريرة: «من قذف مملوكًا له بالزنا» فهذا خاص بالسيد إذا قذف مملوكه فلا يقام عليه الحد في الدنيا للحديث. كما لا يقام حد القذف على الوالد إذا قذف ولده. أما من قذف مملوك غيره فعليه الحد.

أما إن كان المقذوف صغيرًا دون البلوغ، أو كان ذميًّا فعلى قاذفه التأديب والتعزير عند أكثر أهل العلم، وقيل: عليه الحد^(٤).

٤- أن رمي المحصنات من النساء أعظم وأشد ضررًا من رمي المحصنين من الرجال،
 ولهذا خصَّه بالذكر، مع أن الحكم واحد في رمي الذكور والإناث.

(١) انظر: «الإجماع» لابن المنذر ١٢/ ٧٠، «الجامع لأحكام القرآن» ١٢/ ١٧٤ - ١٧٥.

⁽٢) أخرجه البخاري في الحدود- قذف العبيد ٦٨٥٨، ومسلم في الإيمان- التغليظ فيمن قذف مملوكه بالزنا ١٦٦٠، وأبو داود في الأدب ١٦٥، والترمذي في البر والصِّلة ١٩٤٧.

⁽٣) أخرجه البخاري في العلم ٦٧، ومسلم في القسامة ١٦٧٩، وابن ماجه في المقدمة ٢٣٣ - من حديث أبي بكرة رضي الله عنه.

⁽٤) انظر: «أحكام القرآن» لابن العربي ٣/ ١٣٣٣ - ١٣٣٤، «المغني» ١٢/ ٣٩٩، «أضواء البيان» ٦/ ٩٣ - ٩٤. «أ

- ٥- بلاغة القرآن الكريم في تخصيصه المحصنات بالذكر هنا دون المحصنين؛ لعظم ضرر قذف المحصنات، وقد كان الغالب في التعبير القرآني الاكتفاء بذكر الذكور وتغليبهم على الإناث، وقد جاء العكس في هذه الآية للحكمة المذكورة ونحوها.
- ٦- أنه لا بد لتبرئة القذفة من الحد والأحكام المذكورة في الآية، وإثبات الزنا على المقذوف من أربعة شهود من الرجال العدول الأحرار البالغين؛ لمفهوم قوله: ﴿ثُمَّ لَرَ يَأْتُوا إِلَيْهَ وَشُهَلَا ﴾ فمفهوم هذا أنهم إذا أتوا بالشهود انتفت عنهم هذه الأحكام كلها.

ولا تقبل شهادة غير العدول في تبرئة القاذف؛ لأن قبول شهادتهم قذف للمشهود عليه ورمي له بالزنا حتى ولو لم نثبت حكم الزنا عليه بشهادتهم. فإن المفسدة المترتبة على قبول شهادتهم أعظم من المصلحة.

قال ابن تيمية (١): «وأمَّا من قال الأصل في المسلمين العدالة فهو باطل، بل الأصل في بني آدم الظلم والجهل كما قال تعالى: ﴿وَحَمَلُهَا ٱلْإِنسَنُ ۖ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ [الأحزاب:٣٢]».

٧- ينبغي أن لا يشهد الإنسان على أحدٍ بالزنا صراحة ما لم يكن معه ما يكمل أربعة شهود على ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿ ثُمُّ لَرَيَاْتُواْ بِأَرْبَعَةِ شُهَالَهُ فَالْبِلِدُوهُمْ ﴾ الآية. ولقوله ﷺ لعويمر العجلانى: «البينةُ أو حدّ في ظهرك» (٢).

وقد اختلف العلماء فيما إذا كان الشهود دون الأربعة، أو أربعة لكن اختلفت شهادتهم هل يقام عليهم حد القذف أو لا^(٣)؟ فمن قال: لا يقام عليهم الحد، قال: لأنهم شهود طُلبوا لأداء الشهادة بها رأوا فها ذنبهم.

ومن قال: يقام عليهم الحد اعتبرهم قَذَفة. واستدل أصحاب هذا القول بقوله تعالى: ﴿ ثُولًا جَآءُو عَلَيْهِ بِأَرْبِعَةِ شُهَدَآءً فَإِذْ لَمْ عَالَى: ﴿ ثُولًا جَآءُو عَلَيْهِ بِأَرْبِعَةِ شُهَدَآءً فَإِذْ لَمْ يَعَالَى: ﴿ ثُولًا جَآءُو عَلَيْهِ بِأَرْبِعَةِ شُهَدَآءً فَإِذْ لَمْ يَعْالَى: ﴿ ثُولًا جَآءُو عَلَيْهِ بِأَرْبِعَةِ شُهَدَآءً فَإِذْ لَمْ يَعْالَى: ﴿ لَوَاللَّهُ مِنْ اللَّهِ مُعَالِلًا لَهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهِ مُعَالًا كَنْدِبُونَ ﴾ [النور: ١٣].

وبقوله على العجلاني لما قذف امرأته: «البينةُ أو حدّ في ظهرك».

⁽١) انظر: «دقائق التفسير» ٤/٣٤ - ٤٢٤.

⁽٢) سيأتي تخريجه.

⁽٣) انظر: «الجامع لأحكام القرآن» ١٢/ ١٧٧.

وبها رواه سعيد بن المسيب: «أن عمر بن الخطاب- رضي الله عنه- ضرب أبا بكرة، وشبل بن معبد، ونافع بن الحارث بن كلدة حدَّهم، وقال لهم: من أَكْذَبَ نفسه أجزتُ شهادته، فأكذبَ شبل نفسه، ونافع، وأبى أبو بكرة أن يفعل »(١).

واختار بعض أهل العلم كالشنقيطي (٢) وغيره القول بإقامة حد القذف عليهم، وهو ظاهر النصوص، وهو الأحوط والأسلم للأعراض.

واختار بعضهم كالمودودي القول: بأنه لا حدّ عليهم (٣).

٨- احتياط الشرع المطهر للأعراض وحرصه على حفظها وصيانتها؛ فإن إتيان القاذف بأربعة شهداء يشهدون شهادة صريحة على الزنا أمر في غاية الصعوبة والتعذر. ولهذا فإن المخرج من هذا بإمساك اللسان عن الخوض في أعراض المسلمين، ولو تسامح الشرع في هذا لأطلق أناس ألسنتهم بأعراض بريئة كذبًا وزورًا وبهتانًا، ولأصبح كثير من البيوت مهجورة لا يتزوج منها بسبب ذلك، ولكن الشرع المطهر الحكيم أوصد الباب وسد الطريق أمام هؤلاء الأفاكين ومروجى الإشاعات. فسبحان الحكيم العليم.

٩- وجوب جلد القاذف ثهانين جلدة، ورد شهادته، والحكم بفسقه؛ لقوله تعالى:
 ﴿ فَأَجْلِدُوهُمْ ثَمَنِينَ جَلَدَةً وَلَا نَقْبَلُواْ لَهُمْ شَهَدَةً أَبَداً وَأُولَتِكَ هُمُ ٱلْفَسِقُونَ ﴾.

وفي هذا جمع للقاذف بين العقوبة الحسية بالجلد، والعقوبة المعنوية برد شهادته وتفسيقه. والعقوبة المعنوية أشد عليه من العقوبة الحسية، وذلك تنكيلًا له وردعًا لغره، فإن اللسان عدو الإنسان.

هذا إذا كان القذف بالزنا صريحًا- كما سبق بيانه، فإن كان ذلك كنايةً أو تعريضًا، فهذا لا يوجب الحد بل على القاذف التعزير فقط، ما لم تدل القرائن على أن مراد القاذف الزنا، وذلك لأن الحدود تدرأ بالشبهات وقدر المستطاع، لما رُويَ في

⁽١) أخرجه عبد الرزاق في «تفسيره» ٢/ ٥٢، وفي «المصنف» الأثران ١٣٥٦، ١٣٥٦، والطبري في «جامع البيان» ١٦٣/١٧.

⁽٢) انظر: «أضواء البيان» ٦/ ١٤، ١٥، ١٠٣. ١

⁽٣) انظر: «تفسير سورة النور» للمودودي ص٦١، ٦٢.

الحديث: «ادرؤوا الحدود ما استطعتم، فإن كان له مخرج، فخلوا سبيله، فإن الإمام أن يخطئ في العفو خير من أن يخطئ في العقوبة»(١).

ولا يجوز أن تعطى الكناية والتعريض حكم التصريح، وقد فرَّق القرآن بينها قال تعالى: ﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُم بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَآءِ أَوْ أَكْنَتُمُ فِي أَنفُسِكُمْ عَلِمَ اللّهُ أَنْكُمُ سَتَذَكُرُ وَنَهُ نَ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُم بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَآءِ أَوْ أَكُمْ مَعْدُوفًا وَلَا تَعْرِيمُوا عُقَدَةَ النِّكَاحِ حَتَىٰ سَتَذَكُرُ وَنَهُ نَ وَلَا مَعْدُوفًا وَلَا لَا تُعْرِيمُوا عُقَدَةً النِّكَاحِ حَتَىٰ مِنْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الل

فأباح عز وجل التعريض، ونهي عن التصريح فدلَّ هذا على افتراقهما (٢).

- ١- ينبغي أن يكون الجلد مؤلًا؛ لقوله تعالى: ﴿ فَأَجَلِدُوهُمْ ثَمَنيِنَ جَلْدَةً ﴾ والجلد ضرب الجلد بها يؤلم ولا يشق الجلد، ولا يبضع اللحم، ولا يكسر العظم، ويكون ضربًا بين الضربين، ليس بالشديد، ولا بالخفيف، ويكون بسوط وسطًا بين السوطين، ليس بالشديد ولا باللين.
- 11- في جلد القذفة ثمانين جلدة، وتأبيد عدم قبول شهادتهم ووصفهم بالفسق بقوله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ ٱلْفَسِقُونَ ﴾ مع ما في هذه الجملة من المؤكدات دلالة على عظم جرم القذف وشناعته وأثره السيئ على القاذف وعلى المقذوف والمجتمع الإسلامي.
- 17 أن الجزاء من جنس العمل فحيث شهد القاذف بالزنا، وهو كاذب جعل الشرع من ضمن عقوبته رد شهادته، ووصفه بالفسق.
- ١٣ فضل الله عز وجل ورحمته الواسعة ومغفرته حيث استثنى التائبين من القذف، وجعل هم ولجميع المذنبين متسعًا للتوبة؛ لقوله تعالى: ﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُواْمِنَ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُواْ ﴾.
- 12- أن من تاب من القذفة فإن شهادتهم تقبل، وينتفي عنهم وصف الفسق؛ لقوله تعالى: ﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُواْمِنَ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُواْ ﴾.

وهذا الاستثناء يرجع إلى الجملتين قبله، وهما قوله: ﴿وَلَا نَقْبَلُواْ لَمُمْ شَهَدَةً أَبَدًا وَ وَلَا نَقْبَلُواْ لَمُمْ شَهَدَةً أَبَدًا وَ وَاللَّهُ مُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾.

⁽١) سبق تخريجه.

⁽٢) انظر: «الجامع لأحكام القرآن» ١١/ ١٧٣، «أضواء البيان» ٦/ ٩٤ - ٩٩.

وقد قيل: إنه يرجع للجملة الأخيرة فقط وهي قوله: ﴿وَأُولَكَبِكَ هُمُ ٱلْفَسَقُونَ ﴾ وعلى هذا فالتوبة لا تسقط إلا وصفهم بالفسق. والصحيح الأول. ومن توبة القاذف أن يُكذّب نفسه، ويتحلل من المقذوف ما أمكن.

وقيل: لا يلزم أن يُكذِّب نفسه بل يكفي أن يندم ويصلح حاله، والصحيح الأول^(۱). فإن كانت توبته قبل إقامة حد القذف عليه، وعفا عنه المقذوف سقط عنه الحد وقبلت شهادته، وانتفى وصف الفسق عنه؛ لأن حد القذف حق للمقذوف فإذا عفا عنه سقط.

وقد قيل: إن حد القذف حق لله تجب إقامته مطلقًا، حتى ولو عفا المقذوف، قالوا: لأن الله لم يذكر سقوطه بالعفو، كما قال تعالى في القتل العمد: ﴿فَمَنْ عُفِى لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَالْتِبَاعُ اللَّهُ لَمْ يَذُكُر سقوطه بالعفو، كما قال تعالى في القتل الخطأ: ﴿إِلَّا أَن شَيْءٌ فَالْتِبَاعُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّالَّا اللَّالَةُ اللَّا اللّلْمُ اللَّاللَّاللَّاللَّالَا اللَّاللَّالَا اللَّلْمُ اللَّاللّل

والأظهر أن حد القذف حق للمقذوف، أو منه ما هو لله، ومنه ما هو للمقذوف (٢)، وأنه يسقط بعفو المقذوف عنه، فإن كان قبل الرفع إلى الإمام فلا إشكال؛ لقوله عنه عنه المناه المناه المناه المناه المناه المناه وجب» (٣).

وإن كان بعد الرفع إلى الإمام، فالأظهر أنه يسقط، كما يسقط حد القصاص بالعفو، ولو بعد الرفع إلى الإمام.

١٥ - أن من شرط التوبة من القذف أن تكون التوبة صادقة تتوفر فيها شروط التوبة،
 وأن يصلح القاذف حاله وعمله وبخاصة ما يتعلق بها وقع فيه من القذف.

17 - أن من شرط إقامة حدّ القذف والحكم على القاذف بها ذكر في الآية أن يكون القاذف مكلفًا، أي: بالغًا عاقلًا؛ لقوله تعالى: ﴿فَأَجْلِدُوهُمْ ثَمَنيِنَ جَلْدَةً وَلَائَقَبَلُواْ لَهُمْ شَهَدَةً أَبَدًا وَأُولَئِهِكَ مَكَافًا، أي: بالغًا عاقلًا؛ لقوله تعالى: ﴿فَأَجْلِدُوهُمْ ثَمَنيِنَ جَلْدَةً وَلَائَقَبَلُواْ لَهُمْ أَلْفَكِينَ أَلَاكُ لَهُمُ أَلْفَكِينَ أَلَاكُ لَهُمْ أَلْفَكِينَ ﴾؛ لأن القذف من الحدود، والحدود إنها تقام على المكلفين، وأيضًا فإن

⁽۱) انظر: «جامع البيان» ۱۷/ ۱۷٤ - ۱۷٦.

⁽٢) انظر: «الجامع لأحكام القرآن» ٢/ ١٧٧، ١٩٣.

⁽٣) أخرجه أبو داود في الحدود ٤٣٧٦، والنسائي في قطع يد السارق ٤٨٨٦ - من حديث عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن عبد الله بن عمرو- رضي الله عنهما، وصححه الألباني.

الشهادة إنها تعتبر بالنسبة للمكلفين، وكذلك الوصف بالفسق، وقد قال على الشهادة إنها تعتبر بالنسبة للمكلفين، وكذلك الوصف بالفسق، وقد قال على القلم عن ثلاثة: النائم حتى يستيقظ، والصغير حتى يبلغ، والمجنون حتى يفيق»(١).

١٧ – إثبات صفة المغفرة الواسعة لله عز وجل؛ لقوله تعالى: ﴿فَإِنَّ ٱللَّهَ عَفُورٌ ﴾.

١٨- إثبات صفة الرحمة الواسعة لله عز وجل ؛ لقوله تعالى: ﴿رَحِيمٌ ﴾؛ رحمةً ذاتية ثابتة له عز وجل، ورحمةً فعلية يوصلها من شاء من خلقه، رحمةً عامة لجميع الخلق، ورحمة خاصة بالمؤمنين كها قال عز وجل: ﴿وَكَانَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾.

١٩ - في ختم الآية بقوله: ﴿ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾. إشارةٌ إلى أَنَّ من مغفرته عز وجل ورحمته أن وفَّقَ من شاء من القذفة وغيرهم إلى التوبة وقبلها منهم.

كما أن في ختمها بذلك توجيهًا للمؤمنين بإسقاط الأحكام المذكورة في الآية عمَّن تاب من القذف، بل إن فيها ما يُشير إلى ترك اللوم لهم والتثريب عليهم، أي: فإن الله سيغفر لهم ويرحمهم، فلا تتبعوهم بشيء.

فالله عز وجل أغير على حرماته، وقد فتح للقذفة وغيرهم باب التوبة، بل فتح باب التوبة لمن ارتكب أعظم الذنوب وهو الشرك بالله، وبمغفرته ورحمته وفّق من شاء من القذفة وغيرهم للتوبة وقبلها منهم، بل إنه يُبدل سيئات التائبين حسنات بفضله وكرمه. وعلى هذا فليس من الغيرة الشرعية، ولا من الحق والعدل أن يُلحق التائب من القذف أو غيره بأي لوم أو تثريب.

• ٢- فضل الله عز وجل على عباده حيث شرع لهم التوبة من القذف وغيره من الذنوب، ولو كان أعظم الذنوب؛ لقوله تعالى: ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُواْ مِنْ بَعَدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُواْ فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾.

* * *

⁽١) أخرجه أبو داود في الحدود ٤٤٠٣، والترمذي في الحدود ١٤٢٣، وابن ماجه في الطلاق ٢٠٤٢ - من حديث علي - رضي الله عنه - وقال الترمذي: «حديث حسن غريب» وصححه الألباني، وقد روي من حديث عائشة - رضي الله عنها - وغيرها. انظر: «تفسير ابن كثير» ٢/ ١٨٧.

قال الله تعالى: ﴿ وَاللَّذِينَ يَرْمُونَ أَزُوجَهُمْ وَلَرْ يَكُن لَمْمُ شُهَدَاتُمْ إِلَّا أَنفُسُهُمْ فَشَهَدَةُ أَحَدِهِمْ أَرَبَعُ شَهَدَتِ اللّهِ عَلَيْهِ إِن كَانَ مِنَ ٱلْكَاذِينِ الْ وَيَدْرُونًا عَنْهَا بِاللّهِ إِن كَانَ مِنَ ٱلْكَاذِينِ الْ وَيَدْرُونًا عَنْهَا اللّهِ عَلَيْهِ إِن كَانَ مِنَ ٱلْكَاذِينِ اللّهِ وَيَدْرُونًا عَنْهَا اللّهِ عَلَيْهَا إِنْهُ لَمِن ٱلْكَاذِينِ اللّهُ وَلَدُينِ اللّهُ عَلَيْهُ إِنّهُ لَهِ اللّهُ عَلَيْهُ إِنّهُ لَمِن ٱلْكَاذِينِ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ إِنّهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَرَحْمُتُهُ وَأَنَّ اللّهُ تَوَالُّ حَدِيمٌ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَرَحْمُتُهُ وَأَنَّ اللّهُ تَوَالُّ حَدِيمٌ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَرَحْمُتُهُ وَأَنَّ اللّهُ تَوَالُّ حَدِيمٌ اللّهِ عَلَيْهُمْ وَرَحْمُتُهُ وَأَنَّ اللّهُ تَوَالُّ حَدِيمٌ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَرَحْمُتُهُ وَأَنَّ اللّهُ تَوْالُو حَدِيمٌ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَرَحْمُتُهُ وَأَنَّ اللّهُ تَوْالُكُونِ عَلْهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَرَحْمُتُهُ وَأَنَّ اللّهُ تَوْالُكُونِ مِن اللّهُ عَلَيْهُمْ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَاللّهُ عَلَيْهُمُ وَرَحْمُتُهُ وَاللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ عَلَيْهُمْ وَاللّهُمْ عَنْهُمُ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَاللّهُ عَلَيْهُمْ وَاللّهُ عَلَيْهُمْ وَاللّهُ عَلَيْهُمْ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمُتُهُ وَاللّهُ عَلَيْهُمْ وَاللّهُ عَلَيْهُمْ وَاللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمُتُهُ وَاللّهُ عَلَيْهُمْ وَاللّهُ عَلَيْكُمْ وَاللّهُ عَالِكُمْ وَاللّهُ عَلَيْكُمْ وَاللّهُ عَلَيْكُمْ وَاللّهُ عَلَيْكُولُولُولُوا فَاللّهُ عَلَيْكُمْ وَاللّهُ عَلَيْكُولُوا فَاللّهُ عَلْكُواللّهُ عَلَيْكُمْ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْكُولُوا فَاللّ

ذكر الله عز وجل في الآيتين السابقتين حد القذف إذا لم يأتِ القذفة بأربعة شهداء، يشهدون على صحة ما قالوا، ثم أتبع ذلك ببيان أنه إذا كان القذفة هم الأزواج، ولم يكن لهم شهداء يشهدون على صحة ما قالوا، فإنه يجري بينهما حكم اللعان، كما دلّت عليه هذه الآية، وذلك أن الزوج لا يرمي زوجته غالبًا - إلا إذا كان صادقًا؛ لأن زناها فيه ضرر له وعار عليه، والإنسان لا يذكر عيبًا يعود عليه.

قال ابن كثير (١٠): «هذه الآية فيها فرج للأزواج وزيادة مخرج، إذا قذف أحدهم زوجته وتعسّر عليه إقامة البينة أن يلاعنها كها أمر الله عز وجل ».

سبب نزول الآيات،

عن ابن عباس- رضي الله عنها- قال: «لما نزلت: ﴿ وَٱلَّذِينَ يَرَمُونَ ٱلْمُحْصَنَتِ ثُمّ لَهُ وَلَا نَقْبَلُواْ لَمُمْ شَهَدَةً أَبَداً ﴾ قال سعد بن عبادة - وهو سيد بأنيمة شُهَلَة فَاجَلُوهُمْ شَكِدة أَبَداً ﴾ قال سعد بن عبادة - وهو سيد الأنصار: أهكذا أنزلت يا رسول الله؟ فقال رسول الله يَلِيَّة: «يا معشر الأنصار، ألا تسمعون ما يقول سيدكم»؟ قالوا: يا رسول الله، لا تلمه، فإنه رجل غيور، والله! ما تزوج امرأة قط إلا بكرًا، وما طلق امرأة له قط، فاجترأ رجل منا أن يتزوجها من شدة غيرته. فقال سعد: والله يا رسول الله، إني لأعلم أنها حق، وأنها من الله، ولكني تعجبت أني لو وجدت لكاعًا (٢) قد تفخذها رجل، لم يكن لي أن أهيجه ولا أُحركه حتى آتي بأربعة شهداء، فوالله! لا آتي بهم حتى يقضي حاجته. قال: فها لبثوا إلا يسيرًا حتى جاء هلال بن أمية - وهو أحد الثلاثة الذين تيب عليهم (٣)، فجاء من أرضه عشاء، فوجد

⁽۱) في «تفسيره» ٦/ ١٢.

⁽٢) اللكاع: الحمقاء.

⁽٣) أي: الثلاثة الذين خلفوا، وهم: هلال بن أمية العمري، وكعب بن مالك، ومرارة بن الربيع. وقد

عند أهله رجلًا، فرأى بعينيه وسمع بأذنيه فلم يهيجه حتى أصبح، فغدا على رسول الله عَيْكَةِ، فقال: يا رسول الله، إني جئت أهلي عشاءً، فوجدت عندها رجلًا، فرأيت بعينيُّ وسمعت بأذنيَّ، فكَرهَ رسول الله ﷺ ما جاء به، واشتد عليه، واجتمعت الأنصار، فقالوا: قد ابتلينا بها قال سعد بن عبادة (١١). الآن يضرب رسول الله ﷺ هلال بن أمية ويُبطل شهادته في الناس. فقال هلال: والله، إني لأرجو أن يجعل الله لي منها مخرجًا، وقال هلال: يا رسول الله، إني قد أرى ما اشتد عليك مما جئتُ به، والله يعلم إني لصادق. فوالله، إن رسول الله ﷺ يريد أن يأمر بضربه، إذ أنزل الله على رسوله ﷺ الوحي- وكان إذا نزل عليه الوحي عرفوا ذلك في تَرَبُّد وجهه (٢)؛ يعني: فأمسكوا عنه حتى فرغ من الوحى- فنزلت: ﴿ وَٱلَّذِينَ يَرْمُونَ ٱزْوَجَهُمْ وَلَرْ يَكُن لَمُّمْ شُهَدَاءٌ إِلَّا ٱنفُسُمُمْ فَشَهَادَهُ ٱحَدِهِمْ ﴾ الآية. فسُري عن رسول الله ﷺ، فقال: «أبشر يا هلال، قد جعل الله لكَ فرجًا ومخرجًا». فقال هلال: قد كنت أرجو ذلك من ربي عز وجل. فقال رسول الله عليه: «أرسلوا إليها»، فأرسلوا إليها فجاءت، فتلاها رسول الله ﷺ، وذكَّرهما وأخبرهما أن عذاب الآخرة أشد من عذاب الدنيا. فقال هلال: والله! يا رسول الله، لقد صدقتُ عليها. فقالت: كذبتَ. فقال رسول الله عَيْكَةِ: «لاعنوا بينهما» فقيل لهلال: اشهد. فشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين، فلم كان في الخامسة قيل له: يا هلال، اتق الله، فإن عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة، وإن هذه المُوجِبة التي تُوجِب عليكَ العذاب. فقال: والله، لا يعذبني الله عليها، كما لم يجلدني عليها. فشهد في الخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين، ثم قيل لها: اشهدي أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين، فلما كانت الخامسة قيل لها: اتقى الله، فإن عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة، وإن هذه المُوجِبة التي تُوجِب عليكِ العذاب، فتلكأت ساعة، ثم قالت: والله، لا أفضحُ قومي.

ذكر الله قصتهم في سورة التوبة في قوله: ﴿وَعَلَى ٱلثَّاكَثَةِ ٱلَّذِيرَ خُلِقُوا ﴾ [الآية:١١٨].

⁽١) وفي هذا إشارة إلى أن البلاء موكل بالمنطق- كما قيل:

احــذر لسـانك أن تقـول فتبــتلى إن البـــلاء موكـــل بالمنطـــق نسب هذا البيت في «العقد الفريد» ٣/ ١٦، لأبي بكر الصديق رضي الله عنه.

⁽٢) أي: تغيّر لون وجهه إلى الربدة، وهي لون بين السواد والغبرة.

فشهدت الخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين. ففرَّقَ رسول الله عليه ابينها، وقضى بأن لا يُدعى ولدها لأب، ولا يُرمى ولدها، ومن رَماها أو رَمى ولدها فعليه الحد، وقضى أن لا بيت لها عليه ولا قوت لها، من أجل أنها يتفرقان من غير طلاق، ولا متوفى عنها، وقال: "إن جاءت به أُصَيْهب أُريسح حَمْش الساقين (١) فهو لهلال، وإن جاءت به أورق جعدًا جُمَاليًّا، خَدَلَّج الساقين، سابغ الأليتين فهو للذي رُميت به أورق جعدًا جُمَاليًّا خَدَلَّج الساقين سابغ الأليتين، فقال رسول رُميت به أورق جعدًا جُمَاليًّا خَدَلَّج الساقين سابغ الأليتين، فقال رسول الله على الله على الله على على مصر، وكان يُدعى لأمه ولا يُدعى لأب (٣).

وفي رواية (٤) عن ابن عباس- رضي الله عنها- : «أن هلال بن أمية قذف امرأته عند النبي على بشريك بن سحاء، فقال النبي على: «البينة أو حد في ظهرك». فقال: يا رسول الله، إذا رأى أحدنا مع امرأته رجلًا ينطلق يلتمس البينة؟ فجعل النبي على يقول: «البينة وإلا حد في ظهرك». فقال هلال: والذي بعثك! إني لصادق، فلينزلن الله ما يبرئ ظهري من الحد. فنزل جبريل وأنزل عليه: ﴿ وَاللَّذِينَ بَرَمُونَ أَزَوَجَهُمُ ﴾ فقرأ حتى بلغ ﴿إن كَانَ مِن الْمَصر ف النبي على أرسل إليها فجاء هلال، فشهد والنبي على يقول: «إن الله يعلم أن أحدكما كاذب، فهل منكما تائب»؟ ثم قامت فشهدت، فلما كان عند الخامسة وقفوها، وقالوا: إنها مُوجِبة. قال ابن عباس: فتلكأت ونكصت، حتى ظننا أنها ترجع،

(١) الأصيهب: هو الذي تعلو لونه صهبة، وهي كالشقرة، والأريسح: هو الذي لا عجز له، وحمش الساقين: أي دقيق الساقين.

⁽٢) الأورق: الأسمر، وجعدًا: أي جعد الشعر، وهو ضد السبط المسترسل، وجُمَاليًّا: بضم الجيم، وتشديد الياء: هو الضخم الأعضاء، التام الأوصال، وخَدَلَّج الساقين: أي: عظيم الساقين، وسابغ الأليتين، أي: عظيم الأليتين.

⁽٣) أخرجه أحمد ٢/ ٢٣٨ - ٢٣٩.

⁽٤) أخرجها البخاري في «تفسير سورة النور» ٤٧٤٧، وفي الشهادات ٢٦٧١، وأبو داود في الطلاق- باب اللعان ٢٢٥٤، ٢٢٥٦، والترمذي في «التفسير» ٢١٧٩، وابن ماجه ٢٠٦٧.

كها أخرجه مسلم مختصرًا من حديث أنس بن مالك- رضي الله عنه- في اللعان- ١٤٩٦، ومن حديث عبد الله بن مسعود- رضي الله عنه- ١٤٩٥، وكذا الإمام أحمد ١/ ٤٢١- ٤٢٢.

ثم قالت: لا أفضح قومي سائر اليوم، فمضت. فقال النبي ﷺ: «أبصروها، فإن جاءت به أكحل العينين، سابغ الأليتين، خدلج الساقين فهو لشريك بن سحهاء»، فجاءت به كذلك، فقال النبي ﷺ: «لولا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شأن».

وعن سهل بن سعد رضي الله عنه أن عويمرًا العجلاني أتى عاصم بن عدي، وكان سيد بني عجلان، فقال: كيف تقولون في رجل وجد مع امرأته رجلًا، أيقتله فقتلونه، أم كيف يصنع؟ سَلْ في رسول الله على عن ذلك، فأتى عاصم النبي فقال: يا رسول الله على السول الله على السائل وعابها. فقال عويمر، فقال: إن رسول الله على كرة المسائل وعابها. فقال عويمر: والله! لا أنتهي حتى أسأل رسول الله على عن ذلك، فجاء عويمر، فقال: يا رسول الله، رجلٌ وَجدَ مع امرأته رجلًا أيقتله، أم كيف يصنع؟ فقال رسول الله على الله على الله على عن الله على الله القرآن فيك وفي صاحبتك»، فأمرهما رسول الله على فظلمتها، فكانت سُنَّة لمن كان بعدهما في المتلاعنين، ثم قال رسول الله على النطروا فإن جاءت به أسحم، أدعج العينين (١)، عظيم الأليتين، خدلج الساقين، فلا أحسب عويمرًا إلا قد صدق عليها، وإن جاءت به أحيمر كأنه وَحَرة (٢)، فلا أحسب عويمرًا إلا قد صدق عليها، وإن جاءت به أحيمر كأنه وَحَرة (٢)، فلا أحسب عويمرًا إلا قد كذَبَ عليها، فجاءت به على النعت الذي نعت رسول الله على من تصديق عويمر، فكان بعد ذلك ينسب إلى أمه» (٣).

وفي حديث ابن عمر- رضي الله عنها- قال: «ثم فرَّق النبي ﷺ بين أخوي بني العجلان، وقال: «الله يعلم أن أحدكما كاذب، فهل منكما تائب» ثلاث مرات». (٤) وقد اختلف أهل العلم هل ما ورد في هذه الروايات قصتان أو قصة واحدة، فمن

⁽١) أسحم: أسود. أدعج العينين: شديد سواد العينين، واسعهما. انظر: «النهاية»، «لسان العرب» مادي «سحم»، «دعج».

⁽٢) الوَحَرة: دويبة تلزق بالأرض. انظر: «النهاية»، «لسان العرب» مادة «وحر».

⁽٣) أخرجه البخاري في التفسير ٤٧٤٥، ومسلم في اللعان ١٤٩٢، وأبو داود في الطلاق ٣٤٠٢، وابن ماجه في الطلاق ٢٠٦٦، وأحمد ٥/ ٣٣٤.

⁽٤) أخرجه البخاري في الطلاق- قول الإمام للمتلاعنَيْن: «إن أحدكما كاذب، فهل منكما تائب»؟ ٥٣١٢، ومسلم في اللعان ١٤٩٣، وأحمد ١٩١٢.

أهل العلم من قال: هما قصتان، ومنهم من قال: هي قصة واحدة، ولا يترتب على هذا إشكال؛ لأن القصة ثابتة وصحيحة، فهذا الحكم وهو اللعان دلَّ عليه الكتاب والسنَّة، وأجمعت عليه الأُمة.

قوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يَرَمُونَ أَزْوَجَهُمْ وَلَرْ يَكُن لَمُمْ شُهَدَآءُ إِلَّا أَنفُسُهُمْ فَسَهَدَةُ أَحَدِهِمْ أَرَبَعُ شَهَدَتِم بِاللَّهِ إِنَّهُ, لَمِنَ ٱلصَّكِدِقِينَ ﴾.

قوله: ﴿ وَٱلَّذِينَ يَرَمُونَ أَزَوَجَهُم ﴾ الواو: استئنافية، و «الذين» اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ، يفيد العموم لكلِّ مَن رمى زوجته من حرٍّ وعبدٍ.

ومعنى ﴿يَرْمُونَ أَزُوَجَهُمُ ﴾، أي: يقذفون زوجاتهم بالزنا، كأن يقول: يا زانية، أو رأيتكِ تزنين، ونحو ذلك. (١) والأزواج: جمع زوج، ويُطلق الزوج في القرآن الكريم على المرأة، كما يطلق على الرجل؛ قال تعالى: ﴿وَلَكُمْ مَا نَكُكَ أَزُوَجُكُمْ ﴾ [النساء: ١٢].

ويطلق على المرأة زوجة في لغة بني تميم؛ وهي دون الفصحى وقد جاء هذا في بعض الأحاديث. فعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال في ذكر نعيم أهل الجنة: «ولكل امرئ منهم زوجتان»(٢).

قال الفرزدق(٣):

وإن الذي يمشي يحرش زوجتي كساع إلى أسد الشرى يستبيلها

⁽۱) انظر: «جامع البيان» ۱۷/ ۱۷7، «أحكام القرآن» للجصاص ٣/ ٢٨٨، ٢٩٠- ٢٩١، ٢٩٥، «المغني» (۱) انظر: «جامع الجامع لأحكام القرآن» ١٢/ ١٨٣.

⁽٢) أخرجه البخاري في بدء الخلق ٣٢٤٥، ومسلم في الجنة وصفة نعيمها ٢٨٣٤.

⁽۳) انظر: «ديوانه»ص ٦٠٥.

﴿ فَشَهَدَةُ لَحَدِهِ ﴿ خبر قوله: ﴿ وَٱلَّذِينَ ﴾، ودخلت عليه الفاء لشبه الموصول بالشرط من حيث العموم والإبهام.

﴿أَرْبَعُ شَهَدَتِ ﴾ قرأ حمزة والكسائي وخلف، وحفص عن عاصم بالرفع في قوله:
«أَرْبَعُ» فتكون خبر قوله: ﴿فَشَهَدَةُ أَحَدِهِ ﴾، وقرأ الباقون بنصبها، فتكون مفعولًا مطلقًا لشهادة (١).

أي: فشهادة أحدهم التي يسقط بها عنه الحد، أو فالحكم أن يشهد أحدهم أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين، أي: بأن يشهد أربع مرات فيقول:

أشهد بالله إني لمن الصادقين فيها رميت به زوجتي من الزنا، أو أشهد بالله إني لصادق فيها رميتها به ونحو ذلك، ويكرر ذلك أربع مرات.

والصدق: مطابقة الخبر للواقع، وضده الكذب.

قال ابن كثير (٢): «وهو أن يحضرها إلى الإمام، فيدَّعي عليها بها رماها به، فيُحَلِّفه الحاكم أربع شهادات مقابلة أربعة شهداء ﴿إِنَّهُ, لَمِنَ ٱلصَّكِدِقِينَ ﴾، أي: فيها رماها به من الزنا».

قوله تعالى: ﴿وَٱلْخَيْمِسَةُ أَنَّ لَعْنَتَ ٱللَّهِ عَلَيْهِ إِن كَانَ مِنَ ٱلْكَذِينِ ١٠٠٠ .

قوله: ﴿وَٱلْخَيْمِسَةُ ﴾ ، أي: والشهادة الخامسة.

﴿ أَنَّ لَعَنْتَ ٱللَّهِ عَلَيْهِ إِن كَانَ مِنَ ٱلْكَذِينِ ﴾ قرأ نافع المدني، ويعقوب بتخفيف «أن» ورفع ما بعدها: ﴿ أَنْ لَعَنْتُ ٱللهِ ﴾ (٣).

أي: والشهادة الخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين فيها رماها به من الزنا، فيقول: أشهد بالله أن لعنة الله عليَّ إن كنتُ من الكاذبين، أو إن كنت كاذبًا فيها رميت به زوجتي من الزنا.

واللعنة من الله: الإبعاد والطرد عن رحمته، واللعن من المخلوق، معناه: الدعاء بالطرد والإبعاد عن رحمة الله.

⁽۱) انظر: «مشكل إعراب القرآن» ٢/ ٥٠٩، «النشر» ٢/ ٣٣٠.

⁽۲) في «تفسيره» ٦/ ١٢.

⁽٣) انظر: «الغاية» ٣٣٧- ٣٣٨، «النشر» ٢/ ٣٣٠.

واختلف أهل العلم هل ألفاظ اللعان شهادات، أو أيهان؟ والراجح أنها أيهان أكدت بلفظ الشهادة؛ لقوله ﷺ في امرأة هلال: «لولا الأيهان لكان لي ولها شأن»(١).

وإذا شهد أربع مرات أنه من الصادقين فيها رماها به من الزنا، وأن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين في ذلك برئ من حد القذف، وثبت عليها حد الزنا، وبانت منه بنفس هذا اللعان وحُرِّمَت عليه أبدًا.

قال ابن كثير (٢): «فإذا قال ذلك بانت منه بنفس اللعان عند الشافعي وطائفة كثيرة من العلماء، وحرمت عليه أبدًا، ويعطيها مهرها، ويتوجه عليها حد الزنا».

قوله تعالى: ﴿ وَيَدْرَقُوا عَنَّهَا ٱلْعَذَابَ أَن تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَدَتِ إِلَيَّهِ لِإِنَّهُ لَيِنَ ٱلْكَندِبِينَ ١٠٠٠ .

قوله: ﴿ وَيَدَرُقُأُ عَنَهَا ﴾ ، أي: ويدفع عنها، ﴿ ٱلْعَذَابَ ﴾ العقوبة بحد الزنا؛ كما قال تعالى: ﴿ وَلَيُشَهَدُ عَذَابَهُمَا طَآبِفَةٌ مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [النور: ٢]، وقال تعالى: ﴿ وَعَلَيْهِنَ نِصَفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَتِ مِنَ ٱلْمُحْصَنَتِ مِنَ ٱلْمُحْصَنَتِ مِنَ ٱلْمُحْدَابِ ﴾ [النساء: ٢٥].

﴿أَنَ تَشَهَدَ﴾ «أن» والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل رفع فاعل، أي: ويدفع عنها العذاب شهادتها أربع شهادات بالله إنه - يعني زوجها - لمن الكاذبين فيها رماها به من الزنا، فتقول: أشهد بالله إن زوجي كاذب فيها رماني به من الزنا، ونحو ذلك. وتكرر ذلك أربع مرات.

قوله تعالى: ﴿ وَٱلْخَلِمِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيَّهَ إِن كَانَ مِنَ ٱلصَّلِيقِينَ ١٠٠٠ .

قوله: ﴿ وَٱلْخَابِسَةَ أَنَّ غَضَبَ ٱللَّهِ عَلَيْهَا ﴾ قرأ عاصم بنصب: ﴿ وَٱلْخَابِسَةَ ﴾؛ فتكون معطوفة على قوله: ﴿ أَن تَشْهَدَأَرْبَعَ شَهَادَتِ ﴾.

وقرأ الباقون بضمها: «والخامسةُ»؛ فتكون مبتداً، وخبرُها ما بعدها. وقرأ يعقوب: «أنْ غَضَبُ»؛ بتخفيف «أَنْ» ورفع ما بعدها.

⁽۱) انظر: «جامع البيان» ۱۷۸/۱۷. «أحكام القرآن» للجصاص ٣/ ٢٨٧، «أحكام القرآن» لابن العربي ٣/ ٢٨٧، «أخواء البيان» ٣/ ١٢٤٧، «أضواء البيان» ٢/ ١٣٤٠ - ١٣٤ «تيسير الكريم الرحمن» ٥/ ٣٩٢، «أضواء البيان» ٢/ ١٣٤ - ١٣٨.

⁽۲) في «تفسيره» ٦/ ١٢.

وقرأ نافع أيضًا بتخفيف «أنْ» وكسر الضاد وفتح الباء: «غَضِبَ» ورفع لفظ الجلالة على أنّ «غَضِبَ» فعل ماض.

وقرأ الباقون بتشديد «أنَّ» ونصب ما بعدها: ﴿أَنَّ غَضَبَ ٱللَّهِ عَلَيْهَآ ﴾ (١).

﴿إِن كَانَ مِنَ ٱلصَّدِقِينَ ﴾؛ أي: والشهادة الخامسة: أن غضب الله عليها إن كان زوجها روجها من الصادقين فيها رماها به، فتقول: أشهد بالله أن غضب الله عليَّ إن كان زوجي من الصادقين فيها رماني به من الزنا، ونحو ذلك.

والغضب أشد من اللعنة؛ لأنه سبب للانتقام، كما قال الله تعالى: ﴿ فَلَـمَّا ءَاسَفُونَا اللهُ تَعَالَى: ﴿ فَلَـمَّا ءَاسَفُونَا اللهُ تَعَالَى: ﴿ فَلَـمَّا ءَاسَفُونَا مِنْهُمْ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ المَا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ المَا اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ المَل

وإنها جعل الغضب وهو الأشد في حق المرأة؛ لأن الزوج غالبًا أقرب إلى الصدق، ويبعد أن يرمي زوجته بالزنا إلا إذا تيقن ذلك؛ لأنه يتضرر بذلك، ولأنه إذا كان الزوج صادقًا والمرأة تنكر، صارت ترد الحق مع علمها به، ومن رد الحق مع علمه به فجزاؤه الغضب، كحال اليهود.

قال ابن كثير (٢): «فخصَّها بالغضب، كما أنَّ الغالب أن الرجل لا يتجشم فضيحة أهله ورميها بالزنا إلا وهو صادق معذور، وهي تعلم صدقه فيما رماها به؛ ولهذا كانت الخامسة في حقها أن غضب الله عليها، والمغضوب عليه هو الذي يعلم الحق ثم يحيد عنه».

فإن نكلت الزوجة، ولم تلاعن ثبت عليها الحد، لمفهوم قوله: ﴿ وَيَدْرَوُا عَنَّهَا ٱلْعَذَابَ أَن تَشْهَدَ ﴾ الآية. فمفهومه أنها إذا لم تشهد ثبت عليها العذاب.

قوله تعالى: ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابُ حَكِيمٌ ١٠٠٠ .

قوله: ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ ﴾ الواو: عاطفة، و «لولا»: حرف امتناع لوجود، وهي شرطية غير عاملة، وجوابها محذوف للتفخيم والتهويل، ليذهب العقل في تصوره كل مذهب، أي: ولولا فضل الله عليكم وإحسانه إليكم ورحمته بكم لكان كذا وكذا، ولحرجتم، ولما قبل منكم هذه الأيهان، ولعاقبكم، ولما صلح أمر دينكم

⁽١) انظر: «الغاية في القراءات العشر » ٣٣٧- ٣٣٨، «النشر » ٢/ ٣٣٠.

⁽۲) في «تفسيره» ٦/ ١٢.

ودنياكم ونحو ذلك.

والفضل: الزيادة والإحسان.

ورحمة الله قسمان: رحمة هي صفة ذاتية ثابتة له عز وجل، ورحمة هي صفة فعلية يوصلها من شاء من خلقه، كما قال عز وجل: ﴿ يُعَذِّبُ مَن يَشَآءُ وَيَرْحَمُ مَن يَشَآءُ ۖ ﴾ [العنكبوت:٢١]، وهي أثر من آثار رحمته الثابتة، ومن آثارها الإحسان، وليست هي الإحسان كما يقول بعض أهل التحريف.

قال السعدي^(۱): «وجواب الشرط محذوف، يدل عليه سياق الكلام، أي: لأحل بأحد المتلاعنين الكاذب منها ما دعا به على نفسه، ومن رحمته وفضله ثبوت هذا الحكم الخاص بالزوجين؛ لشدة الحاجة إليه، وأنْ بين لكم شدة الزنا وفظاعته، وفظاعة القذف به، وأن شرع التوبة من هذه الكبائر وغيرها».

﴿ وَأَنَّ اللَّهُ تَوَابُ ﴾ «توّاب»: صفة مشبهة أو صيغة مبالغة، يدل على أن من صفته عز وجل التوبة الواسعة الكثيرة على عباده. يتوب على الكثيرين منهم، ويتوب عليهم مرات كثيرة.

وتوبته عز وجل على عباده تنقسم إلى قسمين: توفيقهم للتوبة، كما قال عز وجل في قصة الثلاثة الذين خُلِّفوا: ﴿ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا ﴾ [التوبة:١١٨]؛ أي: ثم وفَّقهم للتوبة ليتوبوا.

والقسم الثاني: قبولها منهم، كما قال عز وجل: ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى يَقَبُلُ ٱلنَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ﴾ [الشورى: ٢٥]، وقال تعالى: ﴿ وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَلِيحًا ثُمَّ ٱهۡتَدَىٰ ﴾ [طه: ٨٦].

﴿ مَكِيدٌ ﴾ صفة مشبهة، أو صيغة مبالغة، يدلَّ على أنه عز وجل ذو الحكم الكوني، والحكم الشرعي، والحكم الجزائي، وذو الحكمة الغائية، والحكمة الصورية.

فهو عز وجل حاكم له الحاكمية ومحكم متقن في خلقه وشرعه وأمره ونهيه، يضع الأمور في مواضعها.

ومن توبته عز وجل الواسعة على عباده، وحكمه التام وحكمته البالغة حرَّم الزنا ومناكحة الزناة، وشرعَ حد الزنا وحد القذف، وحكم اللعان تطهيرًا للنفوس، وصيانةً

⁽١) في «تيسير الكريم الرحمن» ٥/ ٣٩٤.

للأعراض.

الفوائد والأحكام:

۱- أن الزوج إذا قذف زوجته وأتى بأربعة شهود من الرجال العدول المكلفين الأحرار، يشهدون شهادة صريحة على صحة ما قال ارتفع عنه حد القذف، وثبت حد الزنا على زوجته كمن رَمى غير زوجته، ولا لعان عليه؛ لمفهوم قوله تعالى: ﴿ وَاللَّذِينَ يَرْمُونَ أَزُوا جَهُمْ وَلَرْ يَكُن لَمُمْ شُهُمَ أَنُهُ مُهُمْ فَشَهَدَهُ أَحَدِهِ ﴾.

وقيل: لا بد من اللعان لرفع الفراش ونفى الولد.

والأظهر أنه لا يلاعن ولا ينفي الولد؛ لأن الولد للفراش (١)، لحديث عائشة - رضى الله عنها – أن رسول الله عليه قال: «الولد للفراش وللعاهر الحجر»(٢).

١- في مشروعية اللعان بين الزوجين- إذا قذف الرجل زوجته- فرج و خرج له، إذ من الصعب جدًّا والمتعسر أن يكون لدى الزوج شهود في تلك الحال؛ ولهذا لم يقل الله عز وجل: (ولم يأتوا بأربعة شهداء) بل قال: ﴿ وَلَرْ يَكُن لَمْمُ شُهَدَاءُ إِلّا أَنفُسُمُ ﴾، أي: كما هو المتوقع غالبًا. ولهذا قال هلال بن أمية: يا رسول الله، إذا رأى أحدنا على امرأته رجلًا ينطلق يلتمس البينة؟ ورسول الله علي يقول: «البينة وإلا حد في ظهرك»، فقال هلال: والذي بعثك بالحق، إني لصادق، ولينزلن الله ما يبرئ ظهري من الحد. وفي بعض الروايات: والله، إني لأرجو الله أن يجعل لي منها نحرجًا، فأنزل الله هذه الآيات».

وفي حديث ابن مسعود- رضي الله عنه- أن الرجل قال: يا رسول الله، إن أحدنا إذا رأى مع امرأته رجلًا فقتله قتلتموه، وإن تكلم جلدتموه، وإن سكت سكت على غيظ، اللهم افتح. قال: فأنزلت آية اللعان»(٣). فحصل بذلك الفرج والمخرج للزوج، وهذا من تيسير الله عز وجل في هذه الشريعة المطهرة، فكلما اشتد الأمر جاء

⁽۱) انظر: «أحكام القرآن» للجصاص ٣/ ٢٩٠- ٢٩٢، «المغني» ١١/ ١٤١، ١٨١، «الجامع لأحكام القرآن» ١/ ١٩١، «زاد المعاد» ٥/ ٣٨٥- ٣٨٧.

⁽٢) أخرجه البخاري في البيوع ٢٠٥٣، ومسلم في الرضاع ١٤٥٧، وأبو داود في الطلاق ٢٢٧٣، والنسائي في الطلاق ٣٤٨٤، وابن ماجه في النكاح ٢٠٠٤.

⁽٣) أخرجه مسلم في اللعان ١٤٩٥، وأبو داود في الطلاق ٢٢٥٣، وابن ماجه في الطلاق ٢٠٦٨.

اليسر من الله عز وجل قال تعالى: ﴿ فَإِنَّ مَعَ ٱلْعُسْرِيْسُرَّاكَ ۗ إِنَّ مَعَ ٱلْعُسْرِيْسُرًا ﴾ [الشرح: ٥، ٦]. وفي الأثر: «لن يغلب عسر يسريْن» (١).

ولهذا شرع الله الرخص لأهل الأعذار، ومن قواعد الشريعة: أن المشقة تجلب التيسير – فلله الحمد والمنة.

٣- في نقل الزوج الذي قذف زوجته إذا لم يكن لديه شهود إلى الشهادة بنفسه وحكم اللعان بخلاف غيره من القذفة إشارةٌ إلى أنَّ الزوج في الغالب لا يقدم على قذف زوجته وفضيحتها إلا إذا كان صادقًا؛ ولهذا فرَّق الله عز وجل في الحكم بين من قذف زوجته، ومن قذف غير زوجته، فخفف على الأول دون الثاني. وخاصة أن الزوج قد يجب عليه قذف زوجته وملاعنتها إذا وُجد ولدٌ من هذا الزنا، كأن يراها تزني في طهر لم يجامعها فيه، ثم تلد لستة أشهر فأكثر، أو يكون غائبًا عنها مدة طويلة، وهي حامل فتلد، ثم تحمل في حال غيبته وتلد، فهذا الولد قطعًا ليس منه فيجب عليه القذف واللعان. أما في حال عدم وجود ولد فالأولى الستر عليها وعدم القذف واللعان. هذا إذا رآها تزني. أما إذا لم يتحقق، فيحرم عليه ".

3- إذا رمى الرجل زوجته بالزنا ولم يكن له شاهد إلا نفسه، فإنه يجري بينها حكم اللعان وهو أن يشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين فيها رماها به، أو في أن زوجته قد زنت. وهذه الشهادات الأربع بدل من الشهود الأربعة، ثم يقول في الخامسة: إن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين. وبهذا يرتفع عنه حد القذف، فإن وجد ولد، ينتفي عنه الولد الذي وجد من هذا الزنا، فلا ينسب إليه ولا تلزمه نفقته ولا يتوارثان.

ويدفع عنها العذاب أن تلاعن، فتشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين فيها رماها به من الزنا. مقابل شهاداته، ثم تقول في الخامسة: أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين؛ لقوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يَرْمُونَ أَزُوا جَهُمْ وَلَرْ يَكُن لَمُّمْ شُهَدَاهُ إِلّا أَنفُسُهُمْ فَشَهَدَةُ أَكُو مِن الصادقين؛ لقوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يَرْمُونَ أَزُوا جَهُمْ وَلَرْ يَكُن لَمُّمْ شُهَدَاهُ إِلّا أَنفُسُهُمْ فَشَهَدَةُ أَنَّ لَعْنَتَ اللهِ عَلَيْهِ إِن كَانَ مِن أَصَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَدَتُ اللهِ عَلَيْهِ إِن كَانَ مِن

⁽١) رُوي هذا عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أخرجه مالك في الموطأ. انظر: «تنوير الحوالك» للسيوطي ٢٩٦/١

⁽۲) انظر: «المغني» ۱۱/۱۵۱–۱۲۰.

ٱلْكَذِبِينَ ﴿ وَيَدْرُواْ عَنْهَا ٱلْعَذَابَ أَن تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ ٱلْكَندِبِينَ ﴿ وَالْخَلَمِسَةَ أَنَّ عَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِن كَانَ مِنَ ٱلصَّدِقِينَ ﴾.

وهكذا جاء في سبب نزول الآية. ويجب البداءة بالرجل في اللعان وترتيب ألفاظه كها ذكر الله عز وجل (١).

وإذا تم اللعان بين الزوجين فُرِّق بينهما فرقةً أبدية، وأُلحق الولد بأمه، لما جاء في حديث سهل بن سعد- رضي الله عنه- قال: «حضرت عند رسول الله ﷺ، فمضت السُّنَّة في المتلاعنين أن يفرّق بينهما ولا يجتمعان أبدًا». (٢)

وعن ابن عمر - رضي الله عنها - : «أن رجلًا لاعن امرأته على عهد رسول الله على الله على عهد رسول الله على فقرَق رسول الله على الله

وقد اختلف أهل العلم هل هذا الحكم يجري بين الزوجين الحرين فقط، أو بين الأحرار والماليك لعموم قوله: ﴿وَٱلَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَجَهُمُ ﴾، كما اختلفوا هل تحصل الفرقة بلعان الزوج وحده دون لعان الزوجة، أو لابد من لعانهما معًا؟ وهل تحصل الفرقة بينهما بمجرد اللعان أو بتفريق الحاكم؟

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (٤): «وقد مضت سنّة النبي على بالتفريق بين المتلاعنين، سواء حصلت الفرقة بتلاعنها، أو احتاجت إلى تفريق الحاكم، أو حصلت عند انقضاء لعان الزوج؛ لأن أحدهما ملعون، أو خبيث، فاقترانها بعد ذلك يقتضي مقارنة الخبيث الملعون للطيب». وفي حديث عمران بن حصين - رضي الله عنه - أن امرأة لعنت ناقة لها، فأمر النبي على فأخذ ما عليها وأرسلت، وقال: «لا تصاحبنا ناقة ملعونة» (٥).

⁽۱) انظر: «أحكام القرآن» لابن العربي ٣/ ١٣٤٧، «الجامع لأحكام القرآن» ١١/ ١٩١ - ١٩٢، «زاد المعاد» ٥/ ٣٨٥ - ٣٩١، «تيسير الكريم الرحن» ٥/ ٣٩٣.

⁽٢) أخرجه أبو داود في الطلاق- باب في اللعان ٢٢٤٨ وصححه الألباني.

⁽٣) أخرجه البخاري في «التفسير» ٤٧٤٨، وفي الطلاق ٥٣٠٦، ومسلم في اللعان ١٤٩٣، ١٤٩٤، وأبوداود في الطلاق ٢٢٥٩، والنسائي في الطلاق ٣٤٧٧، وابن ماجه في الطلاق ٢٠٦٩.

⁽٤) انظر: «دقائق التفسير» ٤/ ٧٠٤.

⁽٥) أخرجه مسلم في الصِّلة والبر والآداب ٢٥٩٥، وأحمد ٤/٠/٤.

وإذا حصل اللعان بين الزوجين فإنهم لا يُعاقبان، ولا يجوز قذف الملاعنة بالزنا، ولا يقال لولدها: ولد زنا، ومن قذفها بالزنا أقيم عليه الحد؛ لأنه لم يثبت زناها، وإنها انتفى نسب الولد عن الزوج بلعانه، ولا يسقط صداقها، ولا نفقة لها عليه (١).

- ٥- أن الزوج إذا قذف زوجته لا مخرج له من إقامة حد القذف عليه إلا باللعان، فإن نكل عن اللعان وجب إقامة حد القذف عليه وعلى هذا جمهور العلماء. وعليه يدل قوله عن اللعان وجب إقامة حد القذف عليه وعلى هذا جمهور العلماء. وعليه يدل قوله عني في الله في الله في الله في الله في ألم الله وقوله عليه على في الله وقوله عليه حد القذف (١).
- آ- إذا لاعن الزوج ثبت على الزوجة حد الزنا، فإذا لاعنت اندفع عنها الحد؛ لقوله تعالى: ﴿ وَيَدْرَؤُاعَنَّهَا ٱلْعَذَابَ أَن تَشْهَدَأَرْبَعَ شَهَدَتِ ﴾ الآية.
- ٧- مفهوم قوله تعالى: ﴿ وَيَدُرُوْا عَنْهَا ٱلْعَذَابَ أَن تَشْهَدَأَرَبَعَ شَهَدَاتِ ﴾ الآية. أن الزوج إذا لاعن زوجته ونكلت هي عن اللعان أن عليها العذاب، وعلى هذا يدل قوله على للوجة هلال: «اتقى الله، فإن عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة».
- وبناءً على هذا ذهب جمهور العلماء إلى أن الزوجة إذا نكلت وجب إقامة حد الزنا على هذا هو الراجح، وقيل: تحبس حتى تلاعن أو تعترف بالزنا^(٣).
- ٨- أن الشهادات تطلق على الأيمان لتوكيدها؛ لقوله تعالى: ﴿ فَشَهَدَةُ أَحَدِهِمُ أَرْبَعُ شَهَدَتُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الل

⁽۱) انظر: « أحكام القرآن» للجصاص ٣/ ٣٠٣، ٣٠٤، «المغني» ٢١/ ١٤٤ – ١٥٢، ٢٥١ – ١٥٤، «الجامع لأحكام القرآن» ٢/ ١٨٦، «أضواء البيان» ٦/ ١٥٧، «تيسير الكريم الرحمن» ٥/ ٣٩٣.

⁽۲) انظر: «المغني» ۱۳۱/۱۳۱ – ۱۳۷.

⁽٣) انظر: «جامع البيان» ١٨٧/١٧ - ١٨٨، «أحكام القرآن» للجصاص ٣/ ٢٩٦، «المغني» ١٨٨/١١، «الجامع الخريم الرحن» ٥/ ٣٩٣، «تيسير الكريم الرحن» ٥/ ٣٩٣، «أضواء البيان» ٦/ ١٩١. - ١٣٢٠ - ١٣٣٠.

أَحَقُّ مِن شَهَادَتِهِ مَا وَمَا اَعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّلِمِينَ ﴿ فَالِكَ أَدْفَى أَن يَأْتُوا بِالشَّهَدَةِ عَلَى وَجْهِهَا أَوْ يَخَافُواْ أَن تُرَدَّ أَيْمَنُ بِعَدَ أَيْمَنِهِم ﴿ [المائدة:١٠٨، ١٠٧]، وقال تعالى: ﴿ إِذَا جَآءَكَ المُنكِفِقُونَ قَالُواْ نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ ٱلمُنكِفِقِينَ لَكَذِبُونَ فَالُواْ نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ المُنكِفِقِينَ لَكَذَبُونَ فَا اللَّهُ ﴿ [المنافقون: ١٠٢].

٩- أن الزوج بحكم المدعي، عليه الإتيان بالبينة: أربعة شهود، فلو أتى بثلاثة شهود، مع شهادته هو لم يثبت حكم الزنا، وعليه أن يلاعن؛ لأنه مدع والبينة لم تكمل، وقوله: ﴿فَشَهَدَةُ أَحَدِهِ ﴿ بمعنى: «يمينه». وقيل: يثبت بذلك حكم الزنا؛ لأن الله سمى الزوج شاهدًا، فقال: ﴿وَلَرْ يَكُن لَمُ مُهَدَآءُ إِلّا أَنفُ مُهُ ﴾.

والأظهر القول الأول، وعليه أكثر أهل العلم(١).

• ١ - مراعاة عدد الأيهان وأن تكون أربع مرات؛ لتكون - والله أعلم - كل يمين مكان واحد من الشهود الأربعة في القذف.

وهكذا في شهادة الإنسان وإقراره على نفسه بالزنا لابد أن يُقرّ أربع مرات عند طائفة من أهل العلم، لما جاء في قصة ماعز بن مالك - رضي الله عنه - ، وذهب بعض أهل العلم إلى أنه يكفى الإقرار مرة واحدة (٢).

11- التشديد في أمر اللعان حيث طلب من المتلاعنين أن يشهد كل منها أربع شهادات، وأن يقول الرجل في الخامسة: إن لعنت الله عليه إن كان من الكاذبين، وتقول المرأة في الخامسة: إن غضب الله عليها إن كان من الصادقين.

17- في جعل اللعنة في جانب الرجل بأن يقول في الخامسة: أن لعنت الله عليه إن كان من الكاذبين، وجعل الغضب في جانب المرأة بأن تقول في الخامسة: أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين ما يشير إلى أن الزوج هو الأقرب للصدق؛ لأن اللعنة والغضب وإن كان في كلِّ منها وعيد شديد وتهديد أكيد، إلا أن الغضب والله أعلم أشد من اللعنة؛ لأن فيه معنى اللعنة وأشد فهو سبب الانتقام قال تعالى:

⁽١) انظر: «أحكام القرآن» للجصاص ٣/ ٢٩٥، «الجامع لأحكام القرآن» ١١/ ١٨٩ - ١٩٠.

⁽٢) انظر ما سبق في فوائد الآية: ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلُّ وَحِدِيمَنَّهُمَا مِأْتَهُ جَلَّكَمُّ ﴾ [النور: ٢].

- ﴿ فَلَمَّا ءَاسَفُونَا ٱننَقَمْنَا مِنْهُمْ ﴾ [الزخرف:٥٥]، وهو من أخص أوصاف اليهود الذين عرفوا الحق وتركوه، كما قال تعالى: ﴿غَيْرِ ٱلْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا ٱلضَّ آلِينَ ﴾ [الفاتحة: آية ٧]، فالمغضوب عليهم اليهود، والضالون النصارى.
- 12- امتنان الله عز وجل على عباده بها شرع لهم من الفرج والمخرج من الضيق والشدة، ومن اليسر بعد العسر بفضله ورحمته؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَوْلَافَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُرُ وَرَحْمَتُهُ. ﴿ وَمَن اليسر بعد العسر بفضله ورحمته؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَوْلَافَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُرُ وَرَحْمَتُهُ. ﴿ السَّاهُ مَا السَّاهُ مَا السَّاهُ مَا السَّاهُ مَا السَّاهُ وَالسَّاهُ مَا السَّاهُ وَالسَّاهُ مَا السَّاهُ مَا السَّاهُ وَالسَّاهُ وَالسَّاهُ وَالسَّاهُ مَا السَّاهُ وَالسَّلَا السَّاهُ وَالسَّلَا السَّاهُ وَالسَّلَا السَّاهُ وَالسَّلَا السَّاهُ وَالسَّلَا السَّاهُ وَالسَّلَا السَّلَّا السَّلَا السَّلَّا السَّلَّا السَّلَّا اللَّهُ وَالسَّلَا السَّلَّا السَّلَّا اللَّهُ وَالسَّلَّةُ وَالسَّلَّا اللَّهُ عَلَيْ السَّلَّا اللَّهُ عَلَى السَّلَّا اللَّهُ السَّلَّا اللَّهُ وَالسَّلَا اللَّهُ السَّلَّا اللَّهُ عَلَيْ السَّلَّا اللَّهُ اللَّهُ السَّلَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ السَّلَّا اللَّلَّا اللَّهُ الل
 - قال ابن كثير (٣): «أي: لحرجتم ولشقّ عليكم كثير من أموركم».
- 10- أن الإنسان ليس له غنى عن ربه طرفة عين، ولا أقل من ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ ﴾؛ ولهذا جاء في الدعاء: «اللهم، رحمتك أرجو فلا تكلني إلى نفسى طرفة عين، وأصلح لي شأني كله»(٤).
- 17- أن كل ما يتقلب فيه الخلق كلهم من نعم الدين والدنيا، وما أعده الله لأوليائه من النعيم في الآخرة كل ذلك بفضل الله ورحمته؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَالناسُ عَلَيْكُمْ وَمَا بِكُم مِّن نِعْمَةٍ فَمِنَ اللهِ الناسُ ٥٣].
- ١٧ إثبات صفة التوبة لله عز وجل بقسميها، وهما توفيقه عبده للتوبة، وقبولها منه؛
 لقوله تعالى: ﴿وَأَنَ اللَّهَ تَوَابُكُ ﴾.

⁽١) جاء هذا في لفظ البخاري وغيره- وقد سبق الحديث وتخريجه.

⁽٢) انظر: «تفسير سورة النور» للشنقيطي ص ٥٥.

⁽٣) في «تفسيره» ٦/ ١٣.

⁽٤) أخرجه أبو داود في الأدب ٥٠٠٩- من حديث أبي بكرة رضي الله عنه. وحسنه الألباني.

وفي ختام آية اللعان بهذا ما يدل على أن المتلاعنين قد حصل منهما ما يوجب التوبة من زنا المرأة، أو قذف الزوج لها، والأيهان الكاذبة، والدعاء على أنفسهها، وفي ذلك أيضًا دلالة على أن من تاب منهما تاب الله عليه.

1۸- إثبات صفة الحكم لله عز وجل بأنواعه الثلاثة: الحكم الكوني، والشرعي، والجزائي، والحكمة بقسميها: الغائية والصورية؛ لقوله تعالى: ﴿حَكِيمٌ ﴾ وأنه عز وجل الحاكم المحكم فيها خلق وشرع وقدر، ومن ذلك حكمه العدل وحكمته التامة في مشروعية اللعان الذي به مخرج وفرج للزوجين.

* * *

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ جَاءُ و بِالْإِفْكِ عُصْبَةً مِّنكُوْ لَا تَصْبُوهُ مَثَرًا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُوْ لِكُلِّ الْمُرْمِي مِن الْإِثْفِرُ وَالَّذِي وَلِّ كِبْرَهُ مِنْهُم لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿ اللهُ لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ طَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِالنَّهُمَ لَا يَعْمَدُ مَنْ الْمُؤْمِنُونَ وَاللهُ عَلَيْهِ فَلَا جَاءُ و عَلَيْهِ بِالْرَبْعَةِ شُهَدَاءً فَإِذْ لَمْ يَأْتُولُ وَاللهُ مَا لَكُلِيمُونَ ﴿ اللهُ مَا لَكُلِيمُونَ ﴿ اللهُ مَا لَكُمْ مِلْهِ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلِيمُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلِيمُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُمُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَلِهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلِيمُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَالُكُوا اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَا اللهُ عَلَاللهُ اللهُ عَلَالُهُ ا

سبب النـزول:

عن عائشة - رضي الله عنها - : قالت: «كان رسول الله على الله عنها - نائشة - رضي الله عنها خرج بها رسول الله على معه. قالت عائشة : فأقرع بين نسائه، فأيتهن خرج سهمها خرج بها رسول الله على معه. قالت عائشة : فأقرع بينا في غزوة غزاها، فخرج فيها سهمي، فخرجت مع رسول الله على وذلك بعد ما أُنزل الحجاب، فأنا أحمل في هودجي، وأنزل فيه، مسيرنا، حتى إذا فرغ رسول الله على من غزوه، وقفل، ودنونا من المدينة، آذن ليلة بالرحيل، فقمت حين آذنوا بالرحيل فمشيت حتى جاوزت الجيش، فلما قضيت من شأني أقبلت إلى الرحل، فلمست صدري، فإذا عقدي من جزع ظفار قد انقطع، فرجعت فالتمست عقدي فحبسني ابتغاؤه، وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلون لي، فحملوا هودجي، فرحلوه على بعيري الذي كنت أركب، وهم يحسبون أني فيه، قالت: وكانت النساء إذ ذاك خفافًا لم يُهبَّلن (١) ولم يغشهن اللحم، وهم يحسبون أني فيه، قالت: وكانت النساء إذ ذاك خفافًا لم يُهبَّلن (١) ولم يغشهن اللحم، وني يأكلن العلقة من الطعام (٢)، فلم يستنكر القوم ثقل الهودج حين رحلوه ورفعوه، وكنت جارية حديثة السن، فبعثوا الجمل وساروا، ووجدت عِقْدي بعد ما استمر الجيش، فجئت منازهم، وليس بها داع ولا مجيب، فتيممت منزلي الذي كنت فيه، وظننت أن القوم سيفقدوني، فيرجعون إليّ، فبينا أنا جالسة في منزلي غلبتني عيني فنمت،

⁽١) لم يثقلن باللحم والشحم.

⁽٢) أي: القليل والبلغة من الطعام.

وكان صفوان بن المعطل السلمي، ثم الذكواني، قد عرس من وراء الجيش، فادّلج فأصبح عند منزلي، فرأى سواد إنسان نائم، فأتاني فعرفني حين رآني، وقد كان يراني قبل أن يُضرب الحجاب عليّ، فاستيقظت باسترجاعه حين عرفني، فخمرت وجهي بجلبابي، ووالله! ما يكلمني كلمة، ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه، حتى أناخ راحلته، فوطئ على يدها، فركبتها فانطلق يقود بي الراحلة، حتى أتينا الجيش بعد ما نزلوا، موغرين في نحر الظهيرة فهلك من هلك في شأني. وكان الذي تولى كبره عبد الله بن أبيّ ابن سلول، فقدمنا المدينة فاشتكيت حين قدمنا المدينة شهرًا، والناس يفيضون في قول أهل الإفك، ولا أشعر بشيء من ذلك، وهو يريبني في وجعي، أني لا أعرف من رسول الله عِين اللطف الذي كنتُ أرى منه حين أشتكى، إنها يدخل رسول الله عَين أنها يما يُسلم، ثم يقول: كيف تيكم؟ فذاك يريبني، ولا أشعر بالشر، حتى خرجت بعدما نقهت، وخرجت معي أم مسطح، قِبَل المناصع، وهو متبرزنا، ولا نخرج إلا ليلاَّ إلى ليل، وذلك قبل أن نتخذ الكنف قريبًا من بيوتنا، وأمرنا أمر العرب الأُول في التنزه، وكنا نتأذى بالكنف أن نتخذها عند بيوتنا، فانطلقتُ أنا وأم مسطح، وهي بنت أبي رهم بن المطلب بن عبد مناف، وأمها بنت صخر بن عامر، خالة أبي بكر الصديق، وابنها مسطح بن أثاثة بن عبّاد بن المطلب، فأقبلت أنا وبنت أبي رهم قبل بيتي حين فرغنا من شأننا، فعثرت أم مسطح في مرطها، وقالت: تعسَ مسطح، فقلت لها: بئسما قلتِ، أتسبين رجلاً قد شهد بدرًا؟! قالت: أيْ هَنْتاه، أو لم تسمعي ما قال؟ قلت: وماذا قال؟ قالت: فأخبر تني بقول أهل الإفك، فازددت مرضاً إلى مرضى، فلما رجعت إلى بيتي، ودخل عليّ رسول الله ﷺ، فسلَّم، ثم قال: كيف تيكم؟ قلت: أتأذن لي أن آتي أبوي؟ قالت: وأنا حينئذ أُريد أن أتيقن الخبر من قبلهما، فأذن لي رسول الله ﷺ، فجئت أبويَّ، فقلت لأمي: يا أُمَّتاه، ما يتحدث الناس؟ فقالت: يا بنية هوّني عليك، فوالله! لقلما كانت امرأة قط وضيئة عند رجل يحبها، ولها ضرائر إلا كثرّن عليها، قالت: قلت: سبحان الله، وقد تحدث الناس بهذا، قالت: فبكيت تلك الليلة حتى أصبحت، لا يرقأ لي دمع، ولا أكتحل بنوم، ثم أصبحت أبكي، ودعا رسول الله ﷺ على بن أبي طالب وأسامة بن زيد، حين استلبث الوحى، يستشيرهما في فراق أهله، قالت: فأما أسامة بن زيد، فأشار على رسول الله ﷺ بالذي يعلم من براءة أهله، وبالذي يعلم في نفسه لهم من الود، فقال: يا رسول الله، هم

أهلك، ولا نعلم إلا خيراً، وأما علي بن أبي طالب، فقال: لم يضيق الله عليك، والنساء سواها كثير، وإن تسأل الجارية تصدقك، قالت: فدعا رسول الله على بريرة، فقال: «أي بريرة، هل رأيت من شيء يريبك من عائشة؟ قالت له بريرة: والذي بعثك بالحق! إن رأيت عليها أمرًا قط أغمصه عليها أكثر من أنها جارية حديثة السن تنام عن عجين أهلها، فتأتي الداجن فتأكله، قالت: فقام رسول الله على المنبر فاستعذر من عبد الله بن أبي ابن سلول. قالت: فقال رسول الله على وهو على المنبر: «يا معشر المسلمين، من يعذرني من رجل قد بلغ أذاه في أهل بيتي، فوالله ما علمت على أهلي إلا خيراً، ولقد ذكروا رجلاً ما علمت عليه إلا خيراً، وما كان يدخل على أهلي إلا معي» فقام سعد بن معاذ الأنصاري، فقال: أنا أعذرك منه يا رسول الله، إن كان من الأوس ضربنا عنقه، وإن كان من إخواننا الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرك.

قالت: فقام سعد بن عبادة، وهو سيد الخزرج، وكان رجلاً صالحاً، ولكن احتملته الحمية. فقال لسعد بن معاذ: كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على قتله، فقام أسيد بن حضير، وهو ابن عم سعد بن معاذ، فقال لسعد بن عبادة: كذبت لعمر الله لنقتلنه. فإنك منافق تجادل عن المنافقين، فثار الحيان الأوس والخزرج، حتى همّوا أن يقتتلوا، ورسول الله ﷺ قائم على المنبر. فلم يزل رسول الله ﷺ يخفضهم حتى سكتوا وسكت. قالت: وبكيت يومي ذلك، لا يرقأ لي دمع، ولا أكتحل بنوم، ثم بكيت ليلتي المقبلة، لا يرقأ لي دمع ولا أكتحل بنوم، وأبواي يظنان أن البكاء فالق كبدي، فبينها هما جالسان عندي وأنا أبكي، استأذنت امرأة من الأنصار، فأذنت لها، فجلست تبكى، قالت: فبينا نحن كذلك، دخل علينا رسول الله ﷺ، فسلم، ثم جلس. قالت: ولم يجلس عندي منذ قيل لي ما قيل، وقد لبث شهراً لا يوحى إليه في شأني بشيء. قالت: فتشهد رسول الله ﷺ حين جلس، ثم قال: «أما بعد، يا عائشة، فإنه قد بلغني عنك كذا وكذا، فإن كنتِ بريئة فسيبرئك الله، وإن كنت ألممتِ بذنبِ فاستغفري الله، وتوبي إليه، فإن العبد إذا اعترف بذنب، ثم تاب، تاب الله عليه» قالت: فلما قضى رسول الله عليه مقالته قلص دمعي، حتى ما أحس منه قطرة. فقلت لأبي: أجب عنى رسول الله عليه فيها قال. فقال: والله ما أدري ما أقول لرسول الله ﷺ؟ فقلت الأمي: أجيبي رسول الله ﷺ. فقالت: والله ما أدرى ما أقول لرسول الله ﷺ؛ فقلت، وأنا جارية حديثة السن، لا أقرأ

كثيراً من القرآن: إني والله لقد عرفت أنكم قد سمعتم بهذا حتى استقر في نفوسكم وصدقتم به، ولئن قلت لكم: إنى بريئة- والله يعلم أنى بريئة- لا تصدقوني بذلك، ولئن اعترفت لكم بأمر، والله يعلم أني بريئة لتصدقونني، وإني والله ما أجد لي ولكم مثلاً إلا كما قال أبويوسف: ﴿ فَصَبْرُ جَيلًا وَاللَّهُ ٱلْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَاتَصِفُونَ ﴾ قالت: ثم تحولت، فاضطجعت على فراشي. قالت: وأنا والله أعلم أني بريئة، وأن الله مبرئي ببراءتي، ولكن، والله ما كنتُ أظن أن ينزل في شأني وحي يُتلى، ولشأني كان أحقر في نفسي من أن يتكلم الله عز وجل فيَّ بأمرٍ يُتلى، ولكني كنتُ أرجو أن يرى رسول الله على في النوم رؤيا يبرئني الله بها. قالت: فوالله ما رام رسول الله ﷺ مجلسه، ولا خرج من أهل البيت أحد، حتى أنزل الله عز وجل على نبيه ﷺ فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء(١) عند الوحي، حتى إنه ليتحدر منه مثل الجمان (٢) من العرق في اليوم الشاتي، من ثقل القول الذي أُنزل عليه، قالت: فلما شري عن رسول الله عليه، وهو يضحك، فكان أول كلمة تكلم بها أن قال: «أبشري يا عائشة، أما الله فقد برأكِ». فقالت لي أمى: قومى إليه. فقلت: والله لا أقوم إليه، ولا أحمد إلا الله، هو الذي أنزل براءتي. قالت: فأنزل الله عز وجل: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ جَآءُو بِٱلْإِذَكِ عُصْبَةٌ مِنكُرَ ﴾ عشر آيات. فأنزل الله عز وجل هؤلاء الآيات براءتي. قالت: فقال أبو بكر، وكان ينفق على مسطح لقرابته منه وفقره: والله لا أنفق عليه شيئاً أبداً بعد الذي قال لعائشة، فأنزل الله عز وجل: ﴿ وَلَا يَأْتَلِ أُوْلُواْ الْفَضْلِ مِنكُرْ وَٱلسَّعَةِ أَن يُؤْتُوا أَوْلِي ٱلْقُرْيَى ﴾ إلى قوله: ﴿أَلَا يُحِبُّونَ أَن يَغْفِرَ ٱللَّهُ لَكُمْ ﴾. فقال أبو بكر: والله إني لأحب أن يغفر الله لي، فرجع إلى مسطح النفقة، التي كان ينفق عليه، وقال: لا أنزعها منه أبداً. قالت عائشة: وكان رسول الله عليه سأل زينب بنت جحش زوج النبي عليه عن أمري: «ما علمتِ، أو ما رأيت»؟ فقالت: يا رسول الله، أحمى سمعى وبصري، والله ما علمت إلا خيراً. قالت عائشة: وهي التي كانت تساميني (٣) من أزواج النبي ﷺ

(١) أي: الشدة.

⁽٢) أي: الدر، شبهت قطرات عرقه ﷺ بحبات اللؤلؤ في الحسن والصفاء.

⁽٣) أي: تضاهيني بجمالها ومكانها عند النبي ﷺ وتفاخرني.

فعصمها الله عز وجل بالورع، وطفقت أختها حمنة بنت جحش تحارب لها^(١)، فهلكت فيمن هلك» (٢).

وفي بعض روايات حديثها زيادة: «وكان الذين تكلموا به مسطح وحمنة وحسان، وأما المنافق عبد الله بن أبي فهو الذي كان يستوشيه ويجمعه، وهو الذي تولى كبره، وحمنة».

وفي بعضها: «أنه بلغ الأمر ذلك الرجل الذي قيل فيه، فقال: سبحان الله، والله ما كشفت عن كنف أنثى قط» قالت: «وقتل شهيداً في سبيل الله».

وفي بعضها أن عائشة كانت تكره أن يسب عندها حسان، وتقول: «فإنه قال:

ف_إن أبي ووالـده وعـرضي لعرض محمد منكم وقاء»(٣)

وفي بعض الروايات عنها قالت: «لما نزل عذري قام النبي ﷺ على المنبر، فذكر ذاك، وتلا القرآن، فلما نزل من المنبر أمر بالرجلين والمرأة فضربوا حَدَّهم»(٤).

قال أبو داود بعد إخراج هذه الرواية: «وحدثنا النفيلي حدثنا محمد بن سلمة عن محمد بن إسحاق بهذا الحديث لم يذكر عائشة، قال: «فأمر برجلين وامرأة ممن تكلم بالفاحشة: حسان بن ثابت، ومسطح بن أثاثة» قال النفيلي: «ويقولون: المرأة حمنة بنت جحش».

قال ابن كثير^(٥): «هذه العشر الآيات كلها نزلت في شأن أم المؤمنين- رضي الله

⁽١) أي: تتعصب لها فتحكي ما يقوله أهل الإفك.

⁽۲) أخرجه البخاري في المغازي ۱۹۱۱، ومسلم في فضائل الصحابة، فضل عائشة - رضي الله عنها - المحابة وفي التوبة حديث الإفك وقبول توبة القاذف ۲۷۷۰، وأبو داود في النكاح ۲۱۳۸، وابن ماجه في النكاح ۱۹۷۰، وأحمد ۲/ ۱۹۲، والطبري في «جامع البيان» ۱۹۷/ ۱۹۷ - ۲۰۶، وقد روي من حديث أم رومان أم عائشة - رضي الله عنها - مختصراً، أخرجه البخاري في تفسير سورة النور ۲۰۷۱، وفي المغازي - حديث الإفك ۲۱۶، وأحمد ۲/ ۳۵۸ - ۳۵۸.

⁽٣) كل هذه الروايات جاءت عند مسلم.

⁽٤) أخرجها أحمد ٦/ ٣٥، وأبو داود في الحدود- حد القذف ٤٧٤، والترمذي في تفسير سورة النور ٣١٨، وابن ماجه في الحدود- حد القذف ٢٥٦، وقال الترمذي: «حديث حسن» وحسنه الألباني.

⁽٥) في «تفسيره» ٦/ ١٧.

عنها- ، حين رماها أهل الإفك والبهتان من المنافقين بها قالوه من الكذب البحت والفرية التي غار الله تعالى لها، ولنبيه- صلوات الله وسلامه عليه- فأنزل براءتها صيانة لعرض الرسول- عليه أفضل الصلاة والسلام».

وقد اتفق أهل السِّير على أن هذه الحادثة وقعت في غزوة «المريسيع» ماء لخزاعة، وهي غزوة بني المصطلق، لكنهم اختلفوا متى وقعت هذه الغزوة فأكثرهم على أنها سنة ستٍ من الهجرة، وذهب بعضهم إلى أنها سنة أربع من الهجرة وقيل غير ذلك(١).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَآءُو بِٱلْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنكُو لَا تَعْسَبُوهُ شَرَّا لَكُم مَّبِلَ هُو َخَيْرٌ لَكُو ۚ لِكُلِّ ٱمْرِي مِنْهُم مَّا ٱكْتَسَبَمِنَ ٱلْإِثْمِ وَٱلَّذِي تَوَلِّ كِبْرَهُۥ مِنْهُمْ لَهُۥعَذَابُ عَظِيمٌ ۗ ﴿ اللَّهِ ﴾.

قوله: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ جَامُو بِٱلْإِفْكِ ﴾ الإفك: الكذب الشنيع، والافتراء والبهتان، مأخوذ من أَفَكَ الشيء إذا قلبه، ومنه سُميت قرى قوم لوط بالمؤتفكات؛ لأن الله جعل عاليها سافلها، وسُمي الكذب إفكاً؛ لأنه قلب للحقيقة عن وجه الصواب إلى وجه الباطل، وهو الإثم الكبير، والذنب العظيم (٢)، قال عليه: «اجتنبوا السبع الموبقات»، وذكر منهن: «قذف المحصنات الغافلات المؤمنات» (٣).

والمعنى: إن الذين اختلقوا هذا الكذب الشنيع، وافتروا هذا البهتان العظيم، وهو قذف عائشة رضي الله عنها.

﴿عُصَبَةً ﴾ العصبة: الجماعة من ثلاثة إلى عشرة، وقيل غير ذلك وسُمِّي الجماعة عصبة؛ لأنه يعصب بعضهم بعضاً ويقويه (٤).

﴿ مِنكُر ﴾ أيها المؤمنون، وقال: ﴿ مِنكُر ﴾ مع أن فيهم عبد الله بن أُبيّ، رأس المنافقين؛ لأن المنافقين في الظاهر من المؤمنين.

⁽۱) انظر: «سيرة ابن هشام» ٣/ ٩٠٩، «صحيح البخاري مع الفتح » غزوة بني المصطلق ٧/ ٤٢٨، «البداية والنهاية» ٤/ ١٦٠.

⁽٢) انظر: «القاموس المحيط»، «لسان العرب»، «النهاية» مادة «أَفَكَ».

⁽٣) أخرجه البخاري في الوصايا ٢٧٦٧، ومسلم في الإيهان ٨٩، وأبو داود في الوصايا ٢٨٧٤ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٤) انظر: «الجامع لأحكام القرآن» ١٢/ ١٩٨، «لسان العرب» مادة «عصب».

والمراد بهم الذين تكلموا في شأن عائشة- رضي الله عنها- وفي صفوان بن المعطل- رضي الله عنه- كما جاء في سبب النزول، وهم ثلاثة رجال وامرأة: عبد الله بن أيّ، وحسان بن ثابت ومسطح بن أثاثة، وحمنة بنت جحش.

قال ابن كثير (١): «أي: جماعة منهم، يعني ما هو واحد ولا اثنان، فكان المقدم في هذه العصبة عبد الله بن أُبيّ ابن سلول رأس المنافقين، فإنه كان يجمعه ويستوشيه، حتى دخل ذلك في أذهان بعض المسلمين، وجوزه آخرون منهم، وبقي الأمر كذلك قريباً من شهر حتى نزل القرآن».

﴿لاَ تَسْبُوهُ ثَمَّا لَكُم بَل هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ قرأ ابن عامر، وعاصم، وحمزة، وأبوجعفر بفتح السين: ﴿لاَ تَسْبُوهُ ﴾ وقرأ الباقون بكسر ها(٢).

والخطاب للنبي ﷺ وزوجه عائشة وأبي بكر وأهل بيته وصفوان بن المعطل، والمؤمنين.

أي: لا تظنوا هذا الإفك شرًّا لكم، أي: إنه وإن كان ظاهره الشر، وكان فيه أذية لكم، فهو ليس شرًّا محضًا.

﴿ بَلَ ﴾ للإضراب الانتقالي ﴿ هُو َغَيْرٌ لَكُمْ ﴾؛ لأن عاقبته إلى خير، والأمور إنها هي بعواقبها وما تؤول إليه، فقد أثبت الله عز وجل براءة أم المؤمنين - رضي الله عنها وأنزل في ذلك قرآناً يُتلى إلى يوم القيامة، وهو امتحان من الله عز وجل فيه الأجر العظيم والثواب الجسيم لمن رُمى به. فالأمور بعواقبها لا بظواهرها القريبة.

قال تعالى: ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ ٱلْقِتَالُ وَهُو كُرُهُ لَكُمْ وَعَسَىٰ أَن تَكُرَهُواْ شَيْعًا وَهُو خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَىٰ أَن تَكُرهُواْ شَيْعًا وَهُو خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَىٰ أَن تُحِبُّواْ شَيْعًا وَهُو شَرٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعُلُمُ وَأَنتُمْ لَا نَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة: ٢١٦].

وقال تعالى: ﴿فَإِن كَرِهُ تُمُوهُنَّ فَعَسَىٰٓ أَن تَكُرَهُواْ شَيْتًا وَيَجْعَلَ ٱللَّهُ فِيهِ خَيْرًا صَيْبِرًا ﴾ [النساء:١٩].

و قال تعالى: ﴿ فَأَمَّا ٱلْإِنسَنُ إِذَا مَا ٱبْنَكَهُ رَبُّهُ فَأَكُرَمُهُ وَنَغَّمُهُ فَيَقُولُ رَبِّتٍ أَكْرَمَنِ ١٠٠ وَأَمَّا إِذَا مَا ٱبْنَكَهُ

⁽۱) في «تفسيره» ٦/ ١٧ – ١٨.

⁽٢) انظر: «المهذب في القراءات» ٢/ ٧١

فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ مُفِقُولُ رَبِّي آهَنَنِ اللهُ كَلَّ بَل لا تُكَرِّمُونَ ٱلْيَتِيمَ ﴾ [الفجر: ١٥ - ١٧].

وعن أبي هريرة- رضي الله عنه- قال: قال رسول الله ﷺ: «من يرد الله به خيرًا يصب منه» (١).

وعن أنس رضي الله عنه أن رسول الله على قال: «إن عظم الجزاء مع عظم البلاء، وإن الله إذا أحب قوماً ابتلاهم، فمن رضى فله الرضا، ومن سخط فله السخط».

وقال ﷺ: «إذا أراد الله بعبده الخير عجَّل له العقوبة في الدنيا، وإذا أراد الله بعبده الشر أمسك عنه بذنبه حتى يوافي به يوم القيامة» (٢).

إلى غير ذلك من النصوص الدالة على أن الخيرة فيها يختاره الله عز وجل للعبد، وأن الإنسان قد يظن أن هذا الأمر شر، لنظره فقط إلى ظاهر الأمر، بينها هذا الأمر خير في الحقيقة؛ لأن عاقبته ومآله إلى خير.

وقد قيل:

قد ينعم الله بالبلوى وإن عظمت ويبتلي الله بعض القوم بالنعم (٣)

فها حصل من هذا الإفكِ وإن كان ظاهره شرَّا إلا أن عاقبته ومآله إلى خير، ففيه الأجر والثواب العظيم لمن رُمي به وهي أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - وصفوان بن المعطل، ولكل من تأذى به، منهم رسول الله ﷺ وأهل بيته وآل أبي بكر - رضى الله عنهم وغيرهم من المؤمنين.

كما أن في هذا الابتلاء تمحيصاً للمؤمنين، وبيان عناية الله عز وجل برسوله ﷺ وأهل بيته، ودفاعه عنهم، ورفعة شأن عائشة - رضي الله عنها - ، بإنزال براءتها وتخليد ذكرها في القرآن الكريم.

وقد روي عن عائشة وزينب هي أنها تفاخرتا، فقالت زينب: أنا التي نزل تزويجي من السهاء: وقالت عائشة: أنا التي نزل عذري في كتابه، حين حملني ابن المعطل على الراحلة. فقالت لها زينب: يا عائشة، ما قلتِ حين ركبتيها؟ قالت: قلتُ:

⁽١) أخرجه البخاري في المرضى ٥٦٤٥.

⁽٢) أخرجه الترمذي في الزهد ٢٣٩٦، وقال: «حديث حسن غريب».

⁽٣) البيت لأبي تمام. انظر: «ديوانه» ص٧٧٥.

حسبي الله ونعم الوكيل: قالت: قلتِ كلمة المؤمنين» (١١).

كما أن في ذلك فضيحة المنافقين وبخاصة رأسهم عبد الله بن أُبيّ، فشره وضرره عائد عليهم؛ ولهذا قال تعالى بعد ذلك: ﴿لِكُلِ ٱمْرِي مِّنْهُم مَّا ٱكْسَبَ مِنَ ٱلْإِثْمِ ﴾.

فهذا كله خير للمؤمنين في دينهم ودنياهم في الحال والمآل.

قال ابن كثير رحمه الله (٢): ﴿ لَا تَعْسَبُوهُ شَرًا لَكُمْ ﴾ يا آل أبي بكر ﴿ بَلُ هُو خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ ، أي: في الدنيا والآخرة، وإظهار شرف أي: في الدنيا والآخرة، لسان صدق في الدنيا، ورفعة منازل في الآخرة، وإظهار شرف لهم باعتناء الله بعائشة أم المؤمنين، حيث أنزل الله براءتها في القرآن العظيم الذي ﴿ لَا يَأْنِيهِ ٱلْبَطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِةٍ مُ تَنزِيلٌ مِنْ صَكِيمٍ جَمِيدٍ ﴾ [فصلت: ٤٢]، ولهذا لما دخل عليها ابن عباس - رضي الله عنها، وهي في سياق الموت قال لها: أبشري، فإنكِ زوجة رسول الله ﷺ، وكان يحبكِ، ولم يتزوج بكرًا غيركِ، وأنزل براءتكِ من السهاء ».

فحمداً لك اللهم أن كل ما يصيب المسلم مما يتأذى به ظاهراً فعاقبته ومآله إلى خير، إذا احتسب ذلك عند الله عز وجل، كما قال عليه في حديث صهيب- رضى الله عنه-:

«عجباً لأمر المؤمن إن أمره كله خير، وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن، إن أصابته سراء شكر، فكان خيرًا له، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيرًا له، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيرًا له» (٣).

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب، ولا هم ولا حزن ولا أذى، ولا غم، حتى الشوكة يشاكها إلا كفَّر الله بها من خطاباه» (٤).

فتأمل أخي الكريم هذه النصوص الكريمة وما فيها من المعاني العظيمة، فإن فيها بتوفيق الله الطمأنينة القلبية وانشراح الصدر، وشفاء القلوب والأبدان، والسعادة في الدنيا والآخرة بإذن الله عز وجل. نسأل الله التوفيق للحق والثبات عليه إلى أن نلقاه عز وجل.

⁽۱) أخرجه الطبرى في «جامع البيان» ١٧/ ١٩٤ - ١٩٥ من حديث محمد بن عبد الله بن جحش.

⁽۲) في «تفسيره» ٦/ ٢٤ – ٢٥.

⁽٣) أخرجه مسلم في الزهد والرقائق ٢٩٩٩.

⁽٤) أخرجه البخاري في المرضى ٥٦٤٢، ومسلم في البِر والصِّلة والآداب ٢٥٧٣، والترمذي في الجنائز ٩٦٦.

﴿لِكُلِّ أَمْرِي مِنْهُم مَّا أَكْتَسَبَ مِنَ أَلِإِثْمِ ﴾ (لكل): جار ومجرور متعلق بمحذوف خبر مقدم و «ما» موصولة أو مصدرية في محل رفع مبتدأ، أي: لكل امرئ منهم الذي اكتسبه، أو اكتسابه من الإثم. و «اكتسب» أبلغ من كسب؛ لأن زيادة المبنى تدل على زيادة المعنى غالبًا.

والمعنى: لكل شخص من هؤلاء الذين تكلموا بالإفك وتناقلوه، وخاضوا فيه «مَا اَكْتَسَبَمِنَ الْإِثْمِ»، أي: ما استحقه وحصل عليه «من الإثم» وهو الذنب والعذاب، بحسب خوضه في ذلك بين مقل ومكثر، وبحسب نيته وما انطوى عليه قلبه، فإن من بين هؤلاء من قصد إشاعة الفاحشة في المؤمنين ممن يتربصون بالمؤمنين الدوائر، ومنهم من انطلى عليه الأمر فخاض فيه وهو لا يشعر.

والكسب كما يكون بالجوارح الظاهرة يكون بالقلب، قال تعالى: ﴿وَلَكِن يُوَاخِذُكُم مِا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ ﴾ [البقرة: ٢٢٥].

قال ابن كثير (١): «أي: لكل من تكلم في هذه القضية ورمى أم المؤمنين عائشة – رضى الله عنها – بشيء من الفاحشة نصيب عظيم من العذاب».

﴿ وَٱلَّذِى تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابُ عَظِيمٌ ﴾ قرأ يعقوب الحضرمي «كُبره» بضم الكاف، وقرأ الباقون بكسر ها(٢).

والضمير في قوله «كبره» يرجع إلى الإفك، المذكور في قوله: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ جَآمُو بِٱلْإِفْكِ ﴾ أو إلى الإثم في قوله: ﴿لِكُلِّ ٱمْرِي مِنْهُم مَّا ٱكْتَسَبَ مِنَ ٱلْإِثْمِ ﴾.

والضمير في قوله: «منهم» يرجع إلى الاسم الموصول في قوله: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ جَآءُ ويَأَلُّونَكِ ﴾.

ومعنى قوله: ﴿ وَلَكِ كِبَرُهُ ﴾ ، أي: تولى كبر هذا الإفك، وكبر الشيء بكسر الكاف وضمها: معظمه، أي: والذي تولى معظم هذا الإفك بكونه هو الذي يستوشيه ويجمعه، كما قالت عائشة رضي الله عنها، أو بكونه أول من ابتدأه واختلقه وعمل على نشره وإشاعته وإذاعته.

والمقصود بالذي تولى كبره منهم: عبد الله بن أبي ابن سلول رأس المنافقين، كما

⁽۱) في «تفسيره» ٦/ ٢٥.

⁽۲) انظر: «النشر » ۲/ ۳۳۱.

قالت عائشة- رضي الله عنها- ، وعلى هذا أكثر المفسرين (١).

عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: «أما زينب بنت جحش فعصمها الله بدينها فلم تقل إلا خيرًا، وأما أختها حمنة فهلكت فيمن هلك وكان الذي يتكلم فيه مسطح بن أثاثة وحسان بن ثابت والمنافق عبد الله بن أبي، وهو الذي كان يستوشيه ويجمعه وهو الذي تولى كبره منهم» (٢).

وعن مسروق قال: دخلنا على عائشة- رضي الله عنها- وعندها حسان بن ثابت ينشدها شعرًا يشبب بأبيات له، وقال:

حصان رزان ما تُزن بريبة وتصبح غرثى من لحوم الغوافل (٣)

فقالت له عائشة: «لكنك لست كذلك. قال مسروق: فقلت لها: لم تأذنين له أن يدخل عليك، وقد قال الله: ﴿وَٱلَّذِى تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابُ عَظِيمٌ ﴾؟ قالت: وأي عذاب أشد من العمى – وكان قد ذهب بصره – لعل الله أن يجعل ذلك هو العذاب العظيم، ثم قالت: إنه كان ينافح، أو يهاجى عن رسول الله عَلَيْهُ (٤).

وعنها أنها قالت: «ما سمعت بشيء أحسن من شعر حسان ما تمثلت به إلا رجوت له الجنة، قوله لأبي سفيان:

هجوت محمدًا فأجبتُ عنه وعند الله في ذاك الجدزاء في إن أبي ووالده وعدرضي لعرض محمد مسنكم وقداء أتشتمه ولستَ له بكفء ؟ فشركما لخسيركما الفداء لساني صارم لا عيب فيه وبحري لا تكدره الدلاء

فقيل: يا أم المؤمنين، أليس هذا لغوا؟ قالت: لا، إنها اللغو ما قيل عند النساء، قيل: أليس الله يقول: ﴿وَٱلَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابُ عَظِيمٌ ﴾، قالت: أليس قد أصابه عذاب

⁽۱) انظر: «جامع البيان» ۱۷/ ١٩٥ - ١٩٧، «تفسير ابن أبي حاتم» ٨/ ٢٥٤٥، «تفسير ابن كثير» ٦/ ٢٥٠.

⁽٢) أخرجه البخاري في المغازي- حديث الإفك ١٤١٤، ومسلم في التوبة ٢٧٧٠.

⁽٣) انظر: «ديوان حسان بن ثابت» ص ٢٢٨.

⁽٤) أخرجه البخاري في تفسير سورة النور ٤٧٥٥، ٤٧٥٦، ومسلم في فضائل الصحابة ٢٤٨٨ وانظر: «تفسير ابن كثير» ٦/ ٢٥.

عظيم؟ أليس قد ذهب بصره وكنع بالسيف؟»(١)(٢).

قال ابن كثير (٣): «تعني الضربة التي ضربه إياها صفوان بن المعطل، حين بلغه عنه أنه يتكلم في ذلك فعلاه بالسيف، وكاد أن يقتله».

ومع أن هذه الروايات قد يفهم منها أن حسان بن ثابت ممن تولى كبر الإفك، فإن الرواية السابقة صريحة في أن الذي تولى كبره عبد الله بن أبيّ.

وأيضًا فإن مما يرجح كون الذي تولى كبره عبد الله بن أبيّ، لا حسان بن ثابت ما عند عبد الله بن أبيّ من سوء النية وخبث الطوية والقصد المتعمد لأذية الرسول على وعائشة والمؤمنين - كما هو معلوم عنه مما يبرأ منه حسان بن ثابت، وإن كان قد خاض فيه، وانطلى عليه الأمر من غير قصد، ولهذا قال ابن كثير (٤) عن هذا القول: «وهو قول غريب، ولو لا أنه وقع في صحيح البخاري ما قد يدل على ذلك لما كان لإيراده كبير فائدة، فإنه من الصحابة الذين كان لهم فضائل ومناقب ومآثر، وأحسن محاسنه أنه كان يذُبُّ عن رسول الله على وهو الذي قال له رسول الله على الله على وروح القدس معك».

وأيضًا فإن حسانًا- رضي الله عنه- أنكر ذلك ودعا على نفسه إن كان قال ذلك، وقال في أبياته المشهورة في الثناء على عائشة والدفاع عنها:

حصان رزان مسا تُسزن بريبة حليلة خير الناس دينًا ومنصبًا عقيلة حي من لؤي بن غالب مهذبة قسد طيَّب الله خيمها فان كان ما بلَغست أني قلته فكيف وودي ما حييت ونصرتي

وتصبح غرثى من لحوم الغوافل (٥) نبي الهدى والمكرمات الفواضل كرمات الفواضل كرماة المساعي مجدها غير زائل وطهرها من كل شين وباطل في المحافية المالي والمحافية المحافية ا

⁽١) كنعه بالسيف، أي: أيبس جلده فرقًا وخوفًا وهلعًا.

⁽٢) أخرجه الطبري في «جامع البيان» ١٧/ ١٩٣.

⁽٣) في «تفسيره» ٦/٦٦.

⁽٤) في «تفسيره» ٦/ ٢٥.

⁽٥) رزان، أي: عاقلة رزينة. ما تُزنَّ، أي: ما تُتهم. غرثى، أي: جائعة، أي: أنها لا تتكلم في الغافلات. وقد تُكلم فيها.

له رتبة عال على الناس فضلها تقاصر عنه سورة المتطاول(١)

﴿لَهُ,عَذَابُ عَظِيمٌ ﴾، أي: في الآخرة وهو عذاب النار العذاب الأكبر، وأيضًا عذاب الدنيا مما يترتب على الكفر والمعاصي من الآثار السيئة النفسية والبدنية والمعيشية وغير ذلك، فإن الكفر والمعاصي سبب لفقدان السعادة والشقاء في الدنيا والآخرة.

قال السعدي (٢): «﴿ وَاللَّهِ ى تَوَلَّى كَبَرَهُ ﴾ هو المنافق الخبيث عبد الله بن أبيّ ابن سلول لعنه الله، ﴿ لَهُ عَذَابُ عَظِيمٌ ﴾ ألا وهو الخلود في الدرك الأسفل من النار».

كما قال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلْمُنْفِقِينَ فِي ٱلدَّرَكِ ٱلْأَسْفَكِلِ مِنَ ٱلنَّارِ وَلَن يَجِدَ لَهُمُ نَصِيرًا ﴾ [النساء:١٤٥].

قوله تعالى: ﴿ لَوْلاَ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ طَنَّ ٱلْمُؤْمِنُونَ وَٱلْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِمِمْ خَيْرًا وَقَالُواْ هَلَاَ إِفْكُ مُّبِينٌ ﴾.

هذا توبيخ للمؤمنين في عدم ظنهم الخير بأنفسهم ورد الأكاذيب، وتوجيه لهم.

قوله: ﴿ لَوْلاَ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ﴾: «لولا» هنا للتوبيخ والتنديم على التفريط في أمر قد مضى، وفيه تحذير من مثله مستقبلاً.

والهاء في «سمعتموه» ضمير يعود إلى الإفك، أي: هلا إذ سمعتم هذا الإفك.

﴿ طَنَّ ٱلْمُؤْمِنُونَ وَٱلْمُؤْمِنَتُ بِأَنفُسِمٍ مَيْرًا ﴾، أي: ظن المؤمنون والمؤمنات، كحسان ومسطح وحمنة وغيرهم من المؤمنين ﴿ بِأَنفُسِمٍ مَيْرًا ﴾، أي: ظنوا بقلوبهم بأم المؤمنين عائشة وصفوان على وغيرهم من المؤمنين خيرًا، بأن غلبوا جانب حسن الظن والخير والعفاف في عائشة - رضي الله عنها - وفي صفوان، وفي غيرهم من المؤمنين، وأن هذا الفعل لا يقع من مؤمن، كما قال النبي على «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن الحديث فكيف بأم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - والصحابي الجليل صفوان بن المعطل رضي الله عنه؟!

⁽۱) انظر: «ديوان حسان» ص ٢٢٨، «الجامع لأحكام القرآن» ٢٠٠/١٢.

⁽٢) في «تيسير الكريم الرحمن» ٥/ ٣٩٦.

⁽٣) أخرجه البخاري في المظالم والغصب ٢٤٧٥، ومسلم في الإيهان ٥٥، وأبو داود في السنة ٤٦٨٩، والنسائي في قطع السارق ٤٨٧٠، والترمذي في الإيهان ٢٦٢٥، وابن ماجه في الفتن ٣٩٣٦– من حديث أبي هريرة رضى الله عنه.

وترتيب الظن على السماع بترتيب الجزاء على الشرط يدل على وجوب المسارعة إلى الظن الحسن حال سماع هذا الإفك.

ونص على المؤمنات في قوله: ﴿ طَنَّ ٱلْمُؤْمِنُونَ وَٱلْمُؤْمِنَاتُ ﴾ ولم يكتف بذكر ﴿ ٱلْمُؤْمِنُونَ ﴾ كما هي طريقه القرآن في تغليب الذكور على الإناث؛ لبيان أنه وقع هذا الأمر من ذكور وإناث، وأنه ينبغي أن يحسن المؤمنون ذكورهم وإناثهم الظن بإخوانهم المؤمنين.

﴿ وَإِنْشُومِمْ ﴾؛ لأن المؤمنين كلهم بمثابة نفس واحدة كما قال تعالى: ﴿ وَلا نَقْتُلُوا الْمُسَكُمُ ﴾ [النساء: ٢٩]، أي: لا يقتل بعضكم بعضًا، وقتل المسلم لأخيه المسلم بمثابة قتله لنفسه.

وقال تعالى: ﴿فَإِذَا دَخَلْتُم بُيُوتَا فَسَلِّمُواْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ تَحِيَّـةً مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ مُبَسَرَكَةً طَيِّـبَةً ﴾ [النور: ٦١].

وقال تعالى: ﴿ وَلَا نَلْمِزُوا أَنفُسَكُو ﴾ [الحجرات:١١]، وقال ﷺ: «مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الأعضاء بالحمى والسهر » (١).

فحسنُ الظن وتغليب جانب الخير في المؤمنين كلهم واجب، فكيف بأم المؤمنين عائشة – رضي الله عنها – والصحابة الله كصفوان بن المعطل وغيره.

وقد قال الله عز وجل: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اَجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِ إِنَّ الظَّنِ إِنْدُ ﴾ [الحجرات:١٢].

وعن أبي هريرة ﷺ: أن رسول الله ﷺ قال: «إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث» (٢)، وفي الحديث الآخر: «إذا ظننت فلا تحقق» (٣).

⁽١) أخرجه البخاري في الأدب ٢٠١١، ومسلم في البر والصلة والآداب ٢٥٨٦- من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه.

⁽٢) أخرجه البخاري في النكاح ١٤٤٤، ومسلم في البر والصلة والآداب ٢٥٦٣، والترمذي في البر والصلة 19٨٨.

⁽٣) أخرجه ابن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة- رضي الله عنه- ، وأخرجه الحافظ عبد الرحمن بن عمر الأصبهاني في الإيمان عن الحسن البصري مرسلاً. انظر: «الجامع الصغير» ٣٤٦٦. وأخرجه الطبراني فيما ذكره ابن كثير في «تفسيره» ٧/ ٣٥٧ من حديث حارثة بن النعمان رضي الله عنه.

قال ابن تيمية (١): «لكن مع العلم بها عليه المسلم من الإيهان الوازع له عن فعل الفاحشة يجب أن يظن به الخير دون الشر».

وتحتمل الآية معنى ثانياً أي: كما يظن الإنسان بنفسه الخير ينبغي أن يظن ذلك بإخوانه المؤمنين.

أي: كما تظن بنفسك الخير يجب أن تظن ذلك بإخوانك، إلا بيقين يدل على خلاف ذلك، بل لو ظن الإنسان بنفسه الشر والوقوع في الفاحشة إذا حصلت له الخلوة، فلا يجوز له أن يظن ذلك بالآخرين من إخوانه المؤمنين، فكيف بأم المؤمنين عائشة – رضى الله عنها – . والآية تشمل هذا كله.

قوله: ﴿ وَقَالُواْ هَلَا إِنْكُ مُبِينٌ ﴾ معطوف على قوله: ﴿ ظُنَّ ٱلْمُؤْمِنُونَ وَٱلْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِمِمَ خَيْرً ﴾، أي: فبادروا عند سماعه بظن الخير بأنفسهم، وتفنيد هذا الخبر وتكذيبه، أي: قالوا بألسنتهم: هذا كذب وافتراء بيِّن واضح ظاهر في نفسه أنه كذب وافتراء ومُبيِّن أمر قائله بأنه مفتر كذاب.

فجمعوا بين حسن الظن بأم المؤمنين- رضي الله عنها- في باطنهم، وبين رد هذه الفرية ظاهرًا والجزم ببطلانها، وأنها كذب وافتراء بَيِّن واضح.

قال ابن كثير (٢): ﴿ وَقَالُوا ﴾ بألسنتهم: ﴿ هَٰذَاۤ إِنَّكُ مُبِينٌ ﴾ ، أي: كذب ظاهر على أم المؤمنين ، فإن الذي وقع لم يكن ريبة ، وذلك أن مجيء أم المؤمنين راكبة جهرة على راحلة صفوان بن المعطل في وقت الظهيرة والجيش بكماله يشاهدون ذلك ، ورسول الله على مثل بين أظهرهم ، لو كان هذا الأمر فيه ريبة لم يكن هكذا جهرة ، ولا كانا يقدمان على مثل ذلك على رؤوس الأشهاد ، بل كان يكون هذا – لو قدر – خفية مستورًا ، فتعين أن ما جاء به أهل الإفك مما رموا به أم المؤمنين هو الكذب البحت ، والقول الزور ، والرعونة الفاحشة الفاجرة ، والصفقة الخاسرة » .

وهكذا يجب على المؤمنين أن يقدموا حسن الظن بمن هم محل العدالة والثقة من المسلمين، وأن يردوا بألسنتهم ما يلفقه المغرضون من افتراءات كاذبة، ما لم يظهر لهم

⁽١) انظر: «دقائق التفسير» ٤/١١٤.

⁽۲) فی «تفسیره» ۲/ ۲۷.

خلاف ذلك.

قوله تعالى: ﴿ لَوْلَا جَآءُو عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَآءً فَإِذْ لَمْ يَأْتُواْ بِٱلشَّهَدَآءِ فَأُولَتِكَ عِندَ ٱللهِ هُمُ ٱلْكَنِدِبُونَ ﴿ اللهِ ﴾.

قوله: ﴿ لَوْلا جَامُو عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءً ﴾ «لولا» كالتي قبلها للتوبيخ والتنديم والضمير في «جاؤوا» يعود إلى العصبة الذين جاؤوا بالإفك. أي: هلا جاء أولئك العصبة الذين تكلموا بهذا الإفك ﴿ عَلَيْهِ ﴾، أي: على الإفك ﴿ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءً ﴾ من الرجال الأحرار المكلفين العدول يشهدون شهادة صريحة على صحة ما قالوا.

وفي هذا إشارة إلى مطالبتهم بالإتيان بأربعة شهداء على هذا الإفك، كما أن فيه إشارة إلى عجزهم عن الإتيان بالشهداء؛ لأنهم كَذَبَة مفترون، ولهذا قال بعده: ﴿فَإِذْ لَمَ يَأْتُواْ بِالشَّهُ دَاءٍ ﴾.

والفاء في قوله: ﴿فَإِذْ لَمْ يَأْتُواْ بِٱلشُّهَدَآءِ﴾: عاطفة، و ﴿إِذْ » ظرف للزمان الماضي بمعنى: «حين» مُضَمَّنٌ معنى الشرط.

وقوله: ﴿ بِأَلشُّهَ دَاءِ ﴾ ولم يقل: «فإذ لم يأتوا بهم» بل أظهر في مقام الإضمار للتوكيد، أي: فإذ لم يأتوا بالشهداء على صحة ما قالوا، ولن يأتوا بهم.

﴿ فَأُولَئِكَ ﴾ الفاء رابطة لجواب الشرط؛ لأنه جملة اسمية. أي: فأولئك الذين قذفوا عائشة وصفوان - رضى الله عنها. وأشار إليهم بإشارة البعيد تحقيرًا لشأنهم.

﴿عِندَ اللَّهِ ﴾ أي في علمه وحكمه الشرعي ﴿هُمُ ٱلْكَندِبُونَ ﴾، أي: الذين بلغوا الغاية في الكذب والافتراء والفجور.

وأكد تحقق هذا الوصف فيهم وبلوغه غايته بكون الجملة اسمية معرفة الطرفين، وبضمير الفصل «هم»، أي: الكاذبون غاية الكذب دون غيرهم.

قال ابن القيم (١٠): «فحكم الله في مثل هذا أن يعاقب عقوبة المفتري الكاذب، وإن كان خبره مطابقًا».

⁽۱) انظر: «بدائع التفسير» ٣/ ٢٤٦.

وقال السعدي (١): «﴿ فَإِذْ لَمْ يَأْتُواْ بِالشُّهَدَآءِ فَأُولَتِكَ عِندَ اللّهِ هُمُ الْكَذِبُونَ ﴾ وإن كانوا في أنفسهم قد تيقنوا ذلك، فإنهم كاذبون في حكم الله؛ لأنه حرم عليهم التكلم بذلك من دون أربعة شهود، لهذا قال: ﴿ فَأُولَتِكَ عِندَ اللّهِ هُمُ الْكَذِبُونَ ﴾ ولم يقل: «فأولئك هم الكاذبون» وهذا كله من تعظيم حرمة عرض المسلم، بحيث لا يجوز الإقدام على رميه من دون نصاب الشهادة بالصدق».

ولهذا أمر النبي على الله الله الله الله الله الله الله أبي، فيحتمل والله أعلم أنه لخبته ومكره، يشيع وحمنة بنت جحش، أما عبد الله ابن أبي، فيحتمل والله أعلم أنه لخبته ومكره، يشيع هذا الخبر ويلفقه، دون أن يصرح بذلك، كأن يقول: يقولون حصل كذا من عائشة، أويتكلم به لدى خواصه الذين يطمئن أنهم لا يشهدون عليه بذلك، لينشروه.

قوله تعالى: ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ. فِي الدُّنْيَا وَٱلْآخِرَةِ لَسَتَكُمْ فِي مَآ أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابُ عَظِيمٌ اللهُ .

قوله: ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ ﴾ «لولا»: حرف امتناع لوجود، وهي حرف شرط غير جازم.

﴿ فَضَلُ اللهِ عَلَيْكُمْ ﴾ الفضل: الزيادة، أي: ولولا فضل الله وزيادته التي يتفضل بها على عباده من جلب الخير لهم، ودفع الضر عنهم، والتوبة عليهم، والتجاوز عنهم.

والخطاب في قوله (عليكم) للذين تكلموا في قضية الإفك، وبخاصة المؤمنين منهم؛ وهم: حسان بن ثابت ومسطح بن أثاثة، وحمنة بنت جحش؛ لأن المؤمنين هم الذين أهل لفضل الله ورحمته الخاصة.

﴿وَرَحْمَتُهُۥ﴾، أي: ورحمته لكم، والمراد هنا رحمته الخاصة بالمؤمنين؛ لأن الخطاب معهم، كما قال تعالى: ﴿وَكَانَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ [الأحزاب:٤٣].

والرحمة هي سبب الفضل من الله.

﴿ فِي ٱلدُّنِيَا وَٱلْآخِرَةِ ﴾ «الدنيا»: هي هذه الدار التي نحن فيها، وسميت «دنيا» من الدنو وهو القرب؛ لأنها قبل الآخرة فهي متقدمة عليها من حيث الزمن؛ ولهذا سهاها

⁽١) في «تيسير الكريم الرحمن» ٥/ ٣٩٧.

الله عز وجل الأولى قال تعالى: ﴿ فَلِلَّهِ ٱلْآخِرَةُ وَٱلْأُولَى ﴾ [النجم: ٢٥]، وقال تعالى: ﴿لَهُ ٱلْحَمْدُ فِٱلْأُولَى وَٱلْآخِرَةِ ﴾ [القصص: ٧٠].

وهي أيضًا مأخوذة من الدناءة، ؛ لأنها حقيرة دنيئة، لا قيمة لها بالنسبة للآخرة، كها قال تعالى: ﴿وَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا تَعَالَى: ﴿وَمَا اللَّهُ مَا مَتَكُمُ ٱلْكَيْوَةُ ٱلدُّنْيَا فِي ٱلْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلُ ﴾ [التوبة:٣٨]، وقال تعالى: ﴿يَقَوْمِ إِنَّمَا هَذِهِ ٱلْحَيَوَةُ ٱلدُّنْيَا مَتَكُم وَإِنَّ ٱلدُّنْيَا مَتَكُم وَإِنَّ اللَّهُ وَإِنَّمَا هَذِهِ ٱلْحَيَوَةُ ٱلدُّنْيَا مَتَكُم وَإِنَّ اللَّهُ وَإِنَّمَا هَذِهِ ٱللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَإِنَّا اللَّهُ وَإِنَّا اللَّهُ مَا اللَّهُ عَلَيْهُ وَإِنَّا اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الل

وعن سهل بن سعد- رضي الله عنه- قال: قال رسول الله ﷺ: «لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافرًا منها شربة ماء»(١).

﴿ وَٱلْآخِرَةِ ﴾ هي الدار الآخرة التي بعد هذه الدار الدنيا، وسميت الآخرة؛ لأنها متأخرة في الزمن بعد الدنيا؛ ولأنها آخر دار، فليس بعد الدنيا من دار إلا الجنة أو النار.

والمراد: ولولا فضل الله عليكم ورحمته لكم في الدنيا بأن وفقكم للتوبة وقبلها منكم، وشرع لكم ما يطهركم به من حد القذف، وفي الآخرة بأن عفا عنكم، وتجاوز عن ذنوبكم ليحلكم دار كرامته.

﴿ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابُ عَظِيمٌ ﴾ هذا هو جواب «لولا» والخطاب في قوله: ﴿ لَمَسَّكُمُ ﴾ إلى الذين خاضوا بالإفك.

أي: لأصابكم ﴿ فِي مَا أَنَضْتُمْ فِيهِ ﴾ «في سببية، و «ما» موصولة، أي: بسبب الذي خضتم وتكلمتم فيه في حديث الإفك. يقال: أفاض في الحديث، أي: أكثر منه ونشره (٢٠).

﴿عَنَابُ عَظِيمٌ ﴾، أي: عذاب عظيم من حيث كمه وكيفه ونوعه في الدنيا مما يفوق الجلد والتوبيخ، وفي الآخرة بالنار، والذي سيمس أولئك الذين حرموا فضل الله ورحمته ممن خاضوا في الإفك من المنافقين كعبد الله بن أبي وغيره، كما قال تعالى: ﴿وَٱلَّذِى وَمُعَرِهُمُ مَنْهُمُ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾.

ولكن بفضل الله عز وجل ورحمته لهم في الدنيا والآخرة، وتطهيرهم بالجلد،

⁽١) أخرجه الترمذي في الزهد ٢٣٢٠، وابن ماجه في الزهد ٤١١٠، وقال الترمذي: «حديث صحيح غريب».

⁽٢) انظر: «لسان العرب» مادة «فيض».

وتوفيقه لهم للتوبة وقبولها منهم عفا الله عنهم، وتجاوز عن ذنوبهم وأنجاهم من العذاب، وفازوا بالجنات وعظيم الثواب.

قال ابن كثير (١): «يقول: ﴿ وَلَوْلاَ فَضَلُ اللّهِ عَلَيْكُرْ وَرَحْمُنُهُ. فِي الدُّنيا وَالْآخِرَةِ ﴾، أيها الخائضون في شأن عائشة، بأن قبل توبتكم وإنابتكم إليه في الدنيا، وعفا عنكم لإيهانكم بالنسبة إلى الدار الآخرة، ﴿ لَسَنَكُرْ فِي مَا أَفَضَتُمْ فِيهِ ﴾ من قضية الإفك، ﴿ عَذَابُ عَظِيمٌ ﴾ وهذا فيمن عنده إيهان رزقه الله بسببه التوبة إليه كمسطح وحسان وحمنة بنت جحش أخت زينب بنت جحش، فأما من خاض فيه من المنافقين كعبد الله بن أبيّ ابن سلول وأضرابه، فليس أولئك مرادين في هذه الآية؛ لأنه ليس عندهم من الإيهان والعمل الصالح ما يعادل هذا ولا ما يعارضه، وهكذا شأن ما يرد من الوعيد على فعل معين، يكون مطلقًا مشر وطًا بعدم التوبة، أو ما يقابله من عمل صالح يوازنه أو يرجح عليه ».

وقال السعدي (٢): «﴿ لَسَنَكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابُ عَظِيمٌ ﴾ لاستحقاقكم ذلك بها قلتم، ولكن من فضل الله عليكم ورحمته أن شرع لكم التوبة، وجعل العقوبة مطهرة للذنوب».

قوله تعالى: ﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُۥ بِٱلْسِنَتِكُرُ وَتَقُولُونَ بِأَفْواَهِكُمْ مَّالَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمُ وَتَعَسَبُونَهُ، هَيِّنَا وَهُوَ عِندَاللَّهِ عَظِيمٌ ﴿ ﴾.

قوله: ﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُۥ مِأْلَسِنَتِكُونَ ﴿ ﴿إِذَ طُرِف بِمعنى ﴿ حَينَ ﴾ والأصل ﴿ تتلقونه ﴾ فخفف بحذف إحدى التاءين ، أي: حين تتلقونه وتتلقفونه ، ويلقيه بعضكم إلى بعض ويرويه وينقله بعضكم عن بعض ، والضمير في ﴿ تَلَقَّوْنَهُ ، ﴾ يعود إلى الإفك ، ﴿ مِأْلَسِنَتِكُونَ ﴾ ، أي: بقولكم: قال فلان كذا ، وسمعت فلانًا يقول كذا ، وذكر بعضهم كذا ، وقيل: كذا وكذا ونحو ذلك (٣) .

وأُسند التلقي وأُضيف إلى الألسن، مع أن الكلام يتلقى بالأذن إشارة- والله

في «تفسيره» ٦/ ٢٧.

⁽٢) في «تيسير الكريم الرحمن» ٥/ ٣٩٧ - ٣٩٨.

⁽۳) انظر: «تفسير ابن كثير» ٦/ ٢٧.

أعلم- إلى مبادرتهم إلى نقله والتكلم فيه بألسنتهم وهلة وحال سهاعه، وكأنهم تكلموا به قبل أن يستقر في الآذان من سرعة تلقيهم له.

وقد كانت عائشة- رضي الله عنها- تقرأ «إِذْ تَلِقُونَهُ بِأَلسِنَتِكُم» والوَلق: الإسراع. والمراد به هنا الإسراع إلى اختلاق الكذب.

عن عبد الله بن أبي مليكة عن عائشة - رضي الله عنها - أنها كانت تقرأ: «إِذ تَلِقونَهُ» تقول: إنها هو وَلْقُ القول - والوَلْقُ: الكذب. قال ابن أبي مليكة: وكانت أعلم من غيرها بذلك؛ لأنه نزل فيها»(١).

﴿ وَتَقُولُونَ بِأَفَواهِ كُمُ ﴾، أي: قولاً لا مستند له ولا حقيقة، بل مجرد قول بالأفواه، وهذا كقوله تعالى: ﴿ وَلِكُمْ مِأْفَوْهِ كُمْ مَا لا حقيقة له. وقيل: هذا من باب التأكيد، كقوله تعالى: ﴿ وَلِنَكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ اللَّهُ لُورِ ﴾ [الحج: ٢٤]، فقوله: ﴿ اللَّهِ فِ الصَّدور، ومثل هذا قول فقوله: ﴿ اللَّهِ فِ الصَّدور، ومثل هذا قول القائل: رأيت بعيني، وسمعت بأذني.

﴿ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْرٌ ﴾ «ما»: موصولة، أي: الذي ليس لكم به علم، أو مصدرية، أي: وتقولون أي: وتقولون أي: وتقولون به أي: وتقولون بأفواهكم شيئًا ليس لكم به علم.

أي: تقولون ما لا تعلمون (٢).

فأصبح حالكم كمن يقول: «سمعت الناس يقولون شيئًا فقلته» (٣). وقد قال ﷺ: «كفى بالمرء إثباً أن يحدث بكل ما سمع» (٤).

وعن حذيفة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تكونوا إمعة، تقولون: إن أحسن الناس أن أحسن الناس أن أحسن الناس أن

⁽١) أخرجه البخاري في المغازي ٤١٤٤، والطبري في «جامع البيان» ١٧/ ٢١٥- ٢١٦، وابن أبي حاتم في «تفسره» ٨/ ٢٥٨.

⁽۲) انظر: «تفسير ابن كثير»٦/ ٢٨.

⁽٣) أخرجه البخاري في العلم ٨٦، ومسلم في الكسوف ٩٠٥، من حديث أسماء - رضي الله عنها - .

⁽٤) أخرجه مسلم في المقدمة ٥، وأبو داود في الأدب ٤٩٩٢ - من حديث حفص بن عاصم رضي الله عنه.

تحسنوا، وإن أساؤوا فلا تظلموا»(١).

وروى عن عثمان بن عفان- رضي الله عنه- أنه قال: «إذا أحسن الناس فأحسن معهم، وإذا أساؤوا فاجتنب إساءتهم» (٢).

قال ابن تيمية (٣): «وقوله: ﴿إِذْ تَلَقَوْنَهُۥ بِٱلْسِنَتِكُرُ وَتَقُولُونَ بِأَفْرَاهِكُمْ مَّالِيَسَ لَكُم بِهِ عِلْمُ ﴾ قال: فهذا بيان لسبب العذاب، وهو تلقي الباطل بالألسنة، والقول بالأفواه، وهما نوعان محرمان: القول بالباطل، والقول بلا علم».

﴿وَتَعْسَبُونَهُۥ﴾ قرأ ابن عامر وعاصم وحمزة وأبو جعفر بفتح السين، وقرأ الباقون بكسر ها(٤).

أي: وتظنون أن هذا الإفك الذي افتريتموه في حق أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها.

﴿ مَيِّنَا ﴾، أي: سهلاً يسيرًا. قال السعدي (٥): «ولهذا أقدم عليه من أقدم من المؤمنين، ثم تابوا وتطهروا بعد ذلك».

﴿وَهُوَ عِندَاللَّهِ ﴾ الواو للحال أي: والحال أنه ﴿عِندَاللَّهِ ﴾، أي: في حكمه الشرعي، وحكمه الجزائي وفي علمه.

﴿عَظِيمٌ ﴾، أي: ذنب عظيم، وجرم كبير، وعقابه عظيم وعذابه أليم؛ لأنه قذف لزوجة أفضل الرسل نبينا محمد عليه وعليهم أفضل الصلاة والسلام، وهي أفضل أزواج الأنبياء وسيدتهن أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - بل إن القذف مطلقًا من أعظم الذنوب الموبقات.

كما في حديث أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - أن رسول الله عليه قال: «اجتنبوا السبع الموبقات» وذكر منهن: «قذف المحصنات الغافلات المؤمنات» (٦).

⁽١) أخرجه الترمذي في البر والصلة- ما جاء في الإحسان والعفو ٢٠٠٧، وقال «حديث حسن غريب».

⁽٢) أخرجه البخاري في الأذان ٦٩٥.

⁽٣) انظر: «دقائق التفسير» ٤١١/٤.

⁽٤) انظر: «المهذب في القراءات العشر» ص ٧١.

⁽٥) في «تيسير الكريم الرحمن» ٥/ ٣٩٨.

⁽٦) أخرجه البخاري في الوصايا ٢٧٦٧ ومسلم في الإيهان ٨٩، وأبو داود في الوصايا ٢٨٧٤، والنسائي في الوصايا ٣٨٧٤.

قال ابن كثير (١٠): «ولو لم تكن زوجة النبي ﷺ لما كان هينًا، فكيف وهي زوجة النبي الأمي، خاتم الأنبياء، وسيد المرسلين، فعظيم عند الله أن يقال في زوجة رسوله ما قيل».

وإذا كان الرب العظيم وصف هذا الإفك بأنه عنده عظيم، فلا يستطيع أحد أن يقدر كنه عظمة هذا القول وخطورته إلا العظيم سبحانه وتعالى، مصداق ذلك قوله وان الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا يدري ما تبلغ، وفي رواية لا يلقي لها بالاً، يهوي بها في النار أبعد مما بين السهاء والأرض»(٢).

وفي حديث بلال بن الحارث المزني أن رسول الله على قال: «وإن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما يظن أن تبلغ ما بلغت فيكتب الله عز وجل عليه بها سُخطه إلى يوم يلقاه»(٣).

وقال على لله لعاذ بن جبل الله الله الله عليك هذا- وأمسك بلسانه- فقلت يا نبي الله وإنا لمؤاخذون بها نتكلم به؟ فقال على الله الناس في النار على وجوههم أو على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم (٤).

وعن عقبة بن عامر قال: قلت يا رسول الله ما النجاة؟ قال: «أمسك عليك لسانك، وليسعك بيتك، وابك على خطيئتك» (٥).

قوله تعالى: ﴿ وَلُولَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُم مَّا يَكُونُ لَنَّا أَن تَتَكُلَّمَ بِهَذَا سُبْحَنكَ هَذَا بُهْنَنَّ عَظِيمٌ ﴿ ﴾ .

قوله: ﴿ وَلَوْكَآ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ﴾ الواو: استئنافية، و «لولا»: للتوبيخ والتنديم؛ لأنه فات وقتها ﴿ إِذْ ﴾ ظرف بمعنى «حين»، أي: وهلا حين سمعتم هذا الإفك.

﴿ فَلَتُم مَّا يَكُونُ لَنَا أَن تَتَكَلَّمَ بِهَذَا ﴾ ، أي: قلتم منكرين لذلك ومسارعين حال سماعه بالبراءة منه.

وترتيب القول على السياع بترتيب الجزاء على الشرط يدل على وجوب المسارعة

⁽۱) في «تفسيره» ٦/ ٢٨.

⁽٢) أخرجه البخاري في الرقاق- حفظ اللسان ٦٤٧٧، ومسلم في الزهد- التكلم بكلمة يهوي بها في النار ٢٩٨٨، والترمذي في الزهد ٢٣١٤- من حديث أبي هريرة- رضى الله عنه-.

⁽٣) أخرجه الترمذي في الزهد ٢٣١٩، وابن ماجه في الفتن ٣٩٦٩. وصححه الألباني

⁽٤) أخرجه الترمذي في الإيمان ٢٦١٦، وابن ماجه في الفتن ٣٩٧٣. وصححه الألباني.

⁽٥) أخرجه الترمذي في الزهد ٢٤٠٦ وقال الترمذي: «حديث حسن».

إلى نفي هذا الإفك والبراءة منه حال سماعه.

و «ما»: نافية، أي: قلتم: ما يجوز لنا أن نتكلم بهذا الإفك العظيم ولا يمكن أن نتكلم به، ولمكانة عائشة - رضي الله عنها - أجل وأعلى من أن ينسب إليها هذا الأمر، أو يقع منها. وهذا نهى لهم عن التكلم بالقذف (١).

﴿ سُبَحَنَكَ ﴾: تنزيها لله عز وجل عن النقائص والعيوب وعن مماثلة المخلوقين، وعن أن يقدر على زوجة سيد الخلق، وسيدة نساء الأنبياء أن تقع فيها قيل عنها ورميت به، فهو عز وجل أغير على نبيه على وعلى زوجة نبيه على الله عنها أفضلهن وزوجة لعصمة الله عز وجل لهن عن ذلك فكيف بعائشة – رضي الله عنها – أفضلهن وزوجة أفضلهم (٢).

وأيضًا: سبحانك وتنزيها لك من أن نتكلم بهذا الإفك فنخالف أمرك.

﴿ هَذَا بُهْ تَنَ عَظِيمٌ ﴾، أي: هذا الإفك الذي رميت به عائشة وصفوان ﴿ بُهْتَنُ عَظِيمٌ ﴾، أي: كذب عظيم.

و ﴿ يُهَمَّنُ ﴾ على وزن «فعلان» صفة مشبهة، أو صيغة مبالغة يدل على أن هذا الإفك بلغ الغاية في الكذب، ولهذا وصفه بقوله: ﴿ عَظِيمٌ ﴾.

والبهتان: هو الكذب على البريء، والقول عليه بها ليس فيه، كها قال عليه في الغيبة: «ذكرك أخاك بها يكره» قيل: أرأيت إن كان فيه ما تقول فقد اغتبته وإن لم يكن فيه ما تقول فقد بهته»(٣).

وسمي الكذب بهتانًا، وبهتًا؛ لأنه يبهت ويحير من رمي به ويدهشه كما أنه في نهاية الأمر يبهت ويحير صاحبه الذي افتراه واختلقه؛ لأن وبال ذلك عليه.

ولهذا يطلق البهت والبهتان على المجادلة بالباطل كما قال تعالى: ﴿ فَبَهُمِتَ ٱلَّذِى كَفَرَ ﴾ [البقرة:٢٥٨]، أي: تحير وانقطع وقال تعالى: ﴿ أَتَأْخُذُونَهُ بُهُ تَنَنَّا وَإِثْمًا مُبِينًا ﴾ [النساء:٢٠]،

⁽١) انظر: «دقائق التفسير» ٤/١١.

⁽٢) انظر: «زاد المسير» ٨/ ٢١٥، «دقائق التفسير» ٤/ ٤٠٧، «تفسير ابن كثير» ٦/ ٢٨ – ٢٩، ٨/ ١٩٨.

⁽٣) أخرجه مسلم في البر والصلة والآداب ٢٥٨٩، وأبو داود في الأدب ٤٨٧٤، والترمذي في البر والصلة ١٩٣٤ - من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

أي: كذبًا وذنبًا عظيمًا ودعوى باطلة.

قوله تعالى: ﴿ يَعِظُكُمُ ٱللَّهُ أَن تَعُودُواْ لِمِثْلِمِ ٓ أَبَدًا إِن كُنْهُم مُّ وَمِنينَ ٧٧٠٠٠.

قوله: ﴿ يَعِظُكُمُ ٱللَّهُ أَن تَعُودُواْ لِمِثْلِي ﴾ الموعظة: معناها: ذكر الأحكام مقرونة بالترغيب والترهيب، وما يلين القلوب. أي: ينهاكم الله متوعدًا ومحذرًا لكم أن ترجعوا لشبه هذا القول.

﴿ أَبَدًا ﴾ ، أي: مطلقًا فيها يستقبل من رمي عائشة أو غيرها من أزواج النبي عَلَيْ أو غيرها من المؤمنين.

﴿إِن كُنْهُم مُّؤْمِنِينَ ﴾ (إن) شرطية و (كنتم) فعل الشرط، وجوابه دل عليه ما سبق، أي: إن كنتم مؤمنين بالله ورسوله، وكل ما يجب الإيهان به، فلا تعودوا لمثله أبدًا؛ فمن شرط الإيهان: ألا تعودوا لمثل هذا القول أبدًا؛ تعظيمًا لحرمات الله عز وجل، واحترامًا لرسوله ﷺ.

قوله تعالى: ﴿ وَيُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمُ أَلْأَيَنَتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿ ١٠٠٠ قُولُهُ عَلِيمُ

قوله: ﴿وَبُرَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَكِ ﴾، أي: يوضح ويفصل لكم الآيات الشرعية والكونية وما يؤخذ منها من أحكام وحكم، شرعية وكونية وجزائية. فقد بين الله عز وجل في معرض ذكر هذه الحادثة حادثة الإفك كثيراً من الأحكام والحكم الشرعية والحونية والجزائية.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ ﴾، أي: ذو العلم الواسع الذي وسع كل شيء؛ كما قال عز وجل: ﴿وَسِعَ كُلُ ثَنْءٍ عِلْمًا ﴾ [طه: ٩٨].

وقال تعالى: ﴿ وَعِندَهُ مَفَاقِحُ ٱلْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَاۤ إِلَّا هُوَ ۚ وَيَعْلَمُ مَا فِ ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ ۚ وَمَا تَسَقُطُ مِن وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَاحَبَّةٍ فِي ظُلْمَنتِ ٱلْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَاسِ إِلَّا فِي كِنْبٍ شُيينٍ ﴾ [الأنعام: ٥٩].

فعلمه عز وجل محيط بالأشياء كلها في أطوارها الثلاثة: قبل الوجود وبعد الوجود وبعد الوجود وبعد الوجود وبعد العدم، كما قال موسى عليه السلام لما سُئِل عن القرون الأولى: ﴿عِلْمُهَاعِندَرَقِي فِي كِتَنْبُّ لَا يَضِلُ رَقِي وَلَا يَسَانَ لاحق. والعلم في الأصل: إدراك الأشياء على ما هي عليه إدراكًا جازمًا.

﴿ حَكِيمٌ ﴾، أي: ذو الحكم الكوني والشرعي والجزائي، وذو الحكمة الغائية

والحكمة الصورية، فهو عز وجل حاكم محكم متقن في خلقه وشرعه وقدره وجزائه (١).

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُحِبُّونَ أَن تَشِيعَ ٱلْفَحِشَةُ فِي ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَهُمُّ عَذَابُ ٱلِيمُّ فِ ٱلدُّنْيَا وَٱلْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَنْ ﴾.

هذا وعيد وتهديد وتحذير للذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا.

قوله: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يُحِبُّونَ ﴾، أي: يرغبون ويودون ويتمنون بقلوبهم إشاعة الفاحشة في المؤمنين، وربها عملوا على ذلك بجوارحهم، فتكلموا بألسنتهم، وكتبوا بأقلامهم ونحو ذلك؛ لإظهار الشهاتة بالمؤمنين وأذيتهم، ولإشباع رغباتهم وشهواتهم، كها قال تعالى عنهم: ﴿وَيُرِيدُ ٱلَّذِينَ يَتَعِمُونَ ٱلشَّهَوَتِ أَن قِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا ﴾ [النساء: ٢٧].

﴿ أَن تَشِيعَ ٱلْفَحِشَةُ فِي ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ «أن» والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل نصب مفعول به لقوله: ﴿ يُحِبُّونَ ﴾ ، أي: يجبون شيوع الفاحشة ، أو إشاعة الفاحشة في الذين آمنوا.

ومعنى ﴿أَن تَشِيعَ﴾، أي: أن تظهر وتفشو وتنتشر (٢).

والفاحشة والفحشاء والفحش: ما يستقبح ويستفحش في الشرع وعرف المسلمين من الأقوال؛ كالقذف والغناء والسب والشتم، ونحو ذلك، ومن الأفعال؛ كالزنا واللواط وأسبابها من الاختلاط بين الرجال والنساء والخلوة بالنساء وبالمردان، ونحو ذلك، قال تعالى: ﴿ وَلَا نَقْرَبُوا الزَّقَ ۗ إِنَّهُ رُكانَ فَحِشَةً وَسَآءَ سَبِيلًا ﴾ [لإسراء: ٣٢].

واللواط أشد وأفحش من الزنا، ولهذا أطلق عليه اسم الفاحشة بالتعريف، قال تعالى عن لوط أنه قال لقومه: ﴿ وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ مِ أَتَأْتُونَ ٱلْفَنْحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدِمِنَ ٱلْفَنْحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدِمِنَ ٱلْفَنْكِينَ ﴾ [الأعراف: ٨٠].

قال ابن تيمية (٣): «وهذا ذم لمن يحب ذلك، وذلك يكون بالقلب فقط، ويكون مع ذلك باللسان والجوارح، وهو ذم لمن يتكلم في الفاحشة، أو يخبر بها محبة لوقوعها في

⁽١) يحسن مراجعة تفسير قوله تعالى: ﴿وَكَانَ الله عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ [النساء:١٧].

⁽٢) انظر مادة «شيع» في «المفردات» و «لسان العرب».

⁽٣) انظر: «دقائق التفسير» ٤/٢١٤.

المؤمنين إما حسدًا أو بغضًا، وإما محبة للفاحشة وإرادة لها، فكل من أحب فعلها ذكرها».

﴿ لَمُمْ عَذَابُ أَلِيمٌ فِي ٱلدُّنِيَا وَٱلْآخِرَةِ ﴾ العذاب: هو العقوبة والنكال، و «أليم» على وزن «فعيل» بمعنى «مُفعِل»، أي: مؤلم موجع حسيًّا للأبدان، ومعنويًّا للقلوب.

وهكذا جميع الذنوب والمعاصي وعقوباتها المترتبة عليها في الدنيا والآخرة لها آلامها الحسية والمعنوية.

قال ابن كثير (١) في كلامه على الآية: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُحِبُّونَ أَن تَشِيعَ ٱلْفَنْحِشَةُ فِي ٱلَّذِينَ عَامُنُوا ﴾: «أي: يختارون ظهور الكلام عليهم بالقبيح ﴿ لَمُمْ عَذَابُ ٱلِيمٌ فِ ٱلدُّنَيَا ﴾ أي بالحد، وفي الآخرة بالعذاب».

فلهم عذاب أليم في الدنيا بجلدهم حد القذف ثمانين جلدة، لنطقهم بالقذف بألسنتهم وأفواههم، مع العذاب المعنوي الدنيوي بسبب الذنوب والمعاصي وهو قلقهم واضطراب حياتهم.

ولهم عذاب أليم في الآخرة حسيًّا ومعنويًّا في النار، لما انطوت عليه قلوبهم من مجبة إشاعة الفاحشة في المؤمنين وسعيهم إلى ذلك.

وذلك أن الحدود على الصحيح كفارات فلا يجمع للقاذف بين عقوبتين؛ الحد في الدنيا، والعذاب في الآخرة، اللهم إلا أن يحمل ذلك على المنافقين فإن العقوبة في الدنيا لا تكفر عنهم عقوبة الآخرة إلا من تاب منهم من النفاق.

وفي حديث عبادة بن الصامت- رضي الله عنه- أن رسول الله على قال: «بايعوني على ألا تشركوا بالله شيئًا ولا تسرقوا ولا تزنوا، ولا تقتلوا أولادكم، ولا تأتوا ببهتان تفترونه بين أيديكم وأرجلكم، ولا تعصوا في معروف، فمن وفّى منكم فأجره على الله، ومن أصاب من ذلك شيئًا فعوقب في الدنيا فهو كفارة له، ومن أصاب من ذلك شيئًا ثم ستره الله، فهو إلى الله، إن شاء عفا عنه، وإن شاء عاقبه، فبايعناه على ذلك» (٢).

﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ ﴾، أي: أنه عز وجل ذو العلم التام، يعلم ما كان وما يكون وما لم يكن لو

⁽۱) في «تفسيره» ٦/ ٢٩.

⁽٢) أُخرجه البخاري في الإيهان ١٨، ومسلم في الحدود ١٧٠٩، والنسائي في البيعة ١٦١، والترمذي في الحدود ١٤١٦، وابن ماجه في الحدود ٢٦٠٣.

كان كيف كان يكون، علمه محيط بالأشياء في أطوارها الثلاثة: قبل الوجود وبعد الوجود وبعد الوجود وبعد الوجود وبعد النبي وبعد العدم فهو عز وجل يعلم أحوال خلقه، كما قال عز وجل: ﴿ أَلاَ يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّهِيفُ اللَّهِيمُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَمُ مَا يصلحهم من الأحكام الشرعية والقدرية.

ويعلم ما تنطوي عليه قلوب أناس من محبة إشاعة الفاحشة في المؤمنين.

ومن علمه عز وجل تقديره كونًا أن يحصل ما حصل من قضية الإفك، وعاقبته خير للمؤمنين كها ذكر الله عز وجل.

ومن علمه عز وجل أنه رتب العذاب الدنيوي وهو الجلد، والعذاب الأخروي بالنار على من وقع في ذلك ممن يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا، تأديبًا لهم وردعًا لأمثالهم، ولو لم يقم عليهم حد القذف لانبرى أناس يتكلمون في أعراض بريئة ولشاعت الفاحشة بين المؤمنين بسبب ذلك.

﴿وَأَنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾، أي: لا تعلمون وجه الحكمة فيها شرع الله وقدر، ولا علم عندكم؛ لأن ما عندكم من العلم لا يساوي شيئًا بالنسبة لعلم الله عز وجل كها قال تعلى: ﴿وَمَا أُوتِيتُم مِنَ ٱلْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [الإسراء: ٨٥]، ولا تعلمون أيضًا إلا ما علمكم الله. قال ابن كثير(١): «فردوا العلم إليه ترشدوا».

قوله تعالى: ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ. وَأَنَّ ٱللَّهَ رَءُوفٌ رَّحِيدٌ ۞ .

قوله: ﴿ وَلَوْلَا فَضْ لُ اللّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ, ﴾ كرر عز وجل تذكيرهم بفضله ورحمته هنا، وقد سبق في قوله: ﴿ وَلَوْلَا فَضْ لُ اللّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ, وَأَنَّ اللّهَ تَوَّابُ حَكِيمٌ ﴾ [الآية: ١٠] تأكيدًا لعظيم فضله عليهم ورحمته بهم وامتنانًا عليهم بذلك؛ ليشكروه، وتنبيهًا لهم على عظم هذا الإفك كها قال عز وجل: ﴿ وَتَعْسَبُونَهُ, هَيِّنَا وَهُوَ عِندَاللّهِ عَظِيمٌ ﴾.

«لولا» شرطية غير عاملة، وحذف جوابها للتعظيم والتفخيم؛ ليذهب فيه الفكر كل مذهب، أي ولولا فضل الله عليكم ورحمته لكان كذا وكذا، أو لعاجلكم بالعقوبة، أو لما صلح أمر دينكم ودنياكم ونحو ذلك.

﴿ وَأَنَّ اللَّهَ رَمُوفٌ ﴾، أي: ذو الرأفة العظيمة بعباده وخلقه. والرأفة: أخص من

⁽۱) في «تفسيره» ٦/ ٢٩.

الرحمة، بل هي أشد الرحمة.

﴿رَحِيمٌ ﴾، أي: ذو الرحمة الواسعة.

فلكونه عز وجل رؤوفًا رحيًا تفضل على المؤمنين ورحمهم، ووفقهم إلى التوبة مما حصل منهم من الخوض في هذه القضية، وقبلها منهم وطهرهم من ذلك.

قال ابن كثير (١): ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ, وَأَنَّ اللهَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴾، أي: لو لا هذا لكان أمر آخر، ولكنه تعالى رؤوف بعباده، رحيم بهم، فتاب على من تاب إليه من هذه القضية، وطهر من طهر منهم بالحد الذي أقيم عليه».

ففي الآيات السابقة ذكر عز وجل الذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم فجعل لهم مخرجًا من ذلك بالملاعنة بين الزوجين بفضله عز وجل ورحمته؛ لأنه التواب الحكيم.

وذكر عز وجل في هذه الآيات أنه جعل لعائشة- رضي الله عنها- وللمؤمنين فرجًا وخرجًا من هذه القضية، وجعل العاقبة لهم بفضله ورحمته؛ لأنه الرؤوف الرحيم.

الفوائد والأحكام:

- ١- إثبات براءة أم المؤمنين عائشة- رضي الله عنها- مما قاله فيها أهل الإفك، وعناية الله عز وجل بها وفضلها وعظيم مكانتها؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ جَآءُو بِٱلْإِفْكِ عُصْبَةً مَنكُ ﴾ الآبات.
- ٢- دفاع الله عز وجل عن نبيه وأهل بيته، وعن آل أبي بكر وعن المؤمنين، كما قال عز
 وجل: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُكُونِهُ عَنِ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواً ﴾ [الحج:٣٨].
- ٣- فضيحة أصحاب الإفك من المنافقين وغيرهم بها أنزل الله فيهم من الآيات وبيان
 أن ما جاؤوا به كذب وإفك مبين، وبهتان عظيم.
- إن الذين تكلموا في قضية الإفك جماعة من المؤمنين، بها فيهم المنافقون الذين هم في الطاهر من المؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ جَآءُو بِٱلْإِذَكِ عُصَبَةٌ مِنكُرَ ﴾.
- ٥- أن عاقبة الابتلاء قد تكون إلى خير؛ لقوله تعالى: ﴿لاَ تَعْسَبُوهُ شَرًا لَكُمْ مَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ فإن ما حصل لعائشة رضى الله عنها من هذا الإفك عاقبته خير لها ولرسول الله ﷺ

(۱) في «تفسيره» ٦/ ٣٠.

وأهل بيته ولآل أبي بكر ولصفوان بن المعطل، وغيرهم من المؤمنين.

فقد فضح الله عز وجل أصحاب الإفك من المنافقين وغيرهم وبيّن كذبهم، وبرأ أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - وأهل بيته ﷺ والمؤمنين، وأثنى عليهم وامتدحهم، وبيّن لهم الحكم وعلمهم الأدب في مثل هذا، وهذا كله خير، هذا في الدنيا.

وفي الآخرة لهم عند الله عظيم الأجر والثواب، كما قال على الله الجزاء مع عظم الجزاء مع عظم البلاء، وإن الله إذا أحب قومًا ابتلاهم، فمن رضي فله الرضا ومن سخط فله السخط». وقال على الله من يرد الله به خيرًا يصب منه (١١).

٦- أن لكل من هؤلاء العصبة الذين تكلموا بالإفك نصيبه من الإثم والذنب وجزاءه في الدنيا والآخرة؛ لقوله تعالى: ﴿لِكُلِ امْرِي مِنْهُم مَّا أَكْشَبَ مِنَ ٱلْإِثْمِ ﴾.

فمن أطال الخوض في هذا وأكثره فنصيبه من الذنب والجزاء أعظم، ومن أقل في ذلك فذنبه وجزاؤه على قدر خوضه في ذلك.

ومن خاض فيه عن قصد وسوء نية وخبث طوية كعبد الله بن أبي فذنبه وجزاؤه أعظم ممن خاض فيه من غير قصد، وإنها انطلى عليه الأمر.

ومن جزاء ذلك الجزاء الدنيوي بإقامة حد القذف على من ثبت عليه ذلك منهم ورد شهادته، والحكم بفسقه حتى يتوب.

٧- أن أعظم أصحاب هذا الإفك عذابًا من تولى كبر هذا الأمر، ابتداءً به ونشرًا وإشاعة له؛ لقوله تعالى: ﴿وَاللَّذِى تَوَلَّى كِبْرَهُۥ مِنْهُمْ لَهُ, عَذَابُ عَظِيمٌ ﴾، وهو عبد الله بن أبي ابن سلول رأس المنافقين، فهو من أعظم الخائضين في هذا مع نفاقه وسوء نيته، وخبث طويته ومحبته إشاعة الفاحشة في المؤمنين.

٨- أن الذنوب تتفاوت من حيث كبرها وكثرتها وخلاف ذلك، ويتفاوت عذابها على
 حسب ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿لِكُلِ ٱمْرِي مِنْهُم مَّا ٱكْتَسَبَ مِنَ ٱلْإِثْمِ ۗ وَٱلَّذِى تَوَلَّى كِبْرَهُۥ مِنْهُم لَهُ,عَذَابُ
 عَظمٌ ﴾.

9 - توبيخ من تكلم بالإفك من المؤمنين، وتنديمهم وعتابهم، وتعليمهم الأدب في مثل هذا؛ لقوله تعالى: ﴿ لَوْلاَ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ ٱلْمُؤْمِنُونَ وَٱلْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُواْ هَلَآ إِفْكُ مُبِينٌ ﴾.

⁽١) سبق تخريجهما.

- ١- وجوب حسن الظن بالمؤمنين، وأن الأصل فيهم العدالة والبراءة والخير والعفاف، حتى يثبت خلاف ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿ لَوْلاَ إِذْ مَعْتُمُوهُ طَنَّ ٱلْمُؤْمِنُونَ وَٱلْمُؤْمِنَاتُ لِللَّهِ اللَّهُ اللّلَا اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّاللَّالِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل
- 11- أن اتهام المؤمن لأخيه بمثابة اتهامه لنفسه، وأن حسن الظن به بمثابة حسن الظن به بمثابة حسن الظن بنفسه؛ لقوله تعالى: ﴿ظُنَّ ٱلْمُؤْمِنُونَ وَٱلْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِمٍ ﴾، أي: بإخوانهم المؤمنين، كقوله تعالى في سورة النساء: ﴿وَلَا نَقْتُلُوا أَنفُسَكُم ﴾ [النساء: ٢٩]، أي: لا يقتل بعضكم بعضًا.
 - وقوله: ﴿فَسَلِّمُواْ عَلَىٓ أَنفُسِكُمُ ﴾ [النور: ٦١]، أي: ليسلم بعضكم على بعض.
- ١٢ أن ما رُميت به عائشة رضي الله عنها كذب بين واضح ظاهر، وبهتان عظيم؛
 لقوله تعالى: ﴿وَقَالُواْ هَنَدَا إِنْكُ مُبِينٌ ﴾، وقوله: ﴿ هَنَدَا بُهْتَنُ عَظِيمٌ ﴾.
- ١٣ وجوب رد الأخبار والإشاعات المغرضة ورفضها بقوة وحزم؛ لكذبها وعدم صحتها، ولما تسببه من شرور وفتن على المجتمع الإسلامي؛ لقوله تعالى: ﴿وَقَالُواْ مَنْنَا أَبُتَنُ عَظِيمٌ ﴾، أي: هذا كذب بين مردود جملة وتفصيلاً.
- وقد قال عز وجل: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ إِن جَاءَكُّهُ فَاسِقُ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُواْ أَن تُصِيبُواْ قَوْمًا بِجَهَـٰ لَةِ فَنُصِيحُواْ عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَدِمِينَ ﴾ [الحجرات:٦].
- ١٤ وجوب إتيان القَذَفة بأربعة شهداء يشهدون بصحة ما قالوا؛ لقوله تعالى: ﴿ لَوْلَا جَامُو عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَداء ﴾.
- 10- إذا لم يأت القذفة بأربعة شهداء يشهدون بصحة ما قالوا فهم عند الله الكاذبون المفترون، الذين بلغوا الغاية في الكذب، ووجب إقامة حد القذف عليهم؛ لقوله تعالى: ﴿ فَإِذْ لَمْ يَأْتُواْ بِٱلثُّهُ مَدَاءً فَأُوْلَيَكَ عِندَ اللّهِ هُمُ ٱلْكَذِبُونَ ﴾.
- وحيث إن ما جاء به هؤلاء الذين تكلموا في عائشة رضي الله عنها إفك وكذب مبين، وبهتان عظيم، فقد أقام النبي على الخد على القذفة منهم حسان بن ثابت ومسطح بن أثاثة وحمنة بنت جحش، وتاب الله عليهم.
- فعن عروة عن عائشة- رضى الله عنها- قالت: «لما نزل عذري قام النبي ﷺ على

المنبر فذكر ذاك وتلا- يعني القرآن- فلما نزل أمر بالرجلين والمرأة فَضُربوا حدهم»(١).

وعن محمد بن إسحاق قال: «ثم أمر رسول الله ﷺ بمسطح بن أثاثة وحسان بن ثابت وحمنة بنت جحش، وكانوا بمن أفصحوا بالفاحشة فَضُربوا حدهم» (٢). وقيل: إن النبي ﷺ أقام الحد على أربعة، هؤلاء الثلاثة، وعبد الله بن أبي ابن سلول. والمشهور القول الأول: وهو أنه ﷺ أقام الحد على الثلاثة: حسان ومسطح وحمنة، دون عبد الله بن أبي؛ لأنه لخبثه ودهائه وخوفه من أن يفتضح نفاقه، كما قالت عائشة - رضي الله عنها - : «يستوشيه ويجمعه»، فهو يعمل على نشره وإشاعته بطرق خفية وملتوية، ولا يصرح به. وإن صرح به فعند أمثاله من المنافقين الذين يتسترون عليه، وقيل غير ذلك (٣).

- العتاب الشديد للذين تلقوا الإفك وتناقلوه بألسنتهم فيها بينهم، وتكلموا بأفواههم بها ليس لهم به علم، والنهي عن ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَا نَقْفُ مَا لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ ﴾ كها قال تعالى: ﴿ وَلَا نَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمُ ﴾ [الإسراء:٣٦].
- ١٨ وجوب التثبت في الأخبار وفي نقل الكلام، والإمساك عما ليس للإنسان به علم؛
 لأن الله عاتب المؤمنين على ما حصل منهم من تلقي الإفك والقول بلا علم.
- ١٩ عظم ذنب وإثم من خاضوا في هذا الإفك، وأنه ليس بالأمر الهيِّن، فهو قذف لأم

⁽١) سبق تخريجه.

⁽٢) انظر: «السيرة النبوية» لابن هشام ٣/ ٣١٥.

⁽٣) انظر: «الجامع لأحكام القرآن» ١٢/ ٢١، «تفسير ابن كثير» ٦/ ٢٣، «تفسير سورة النور» للشنقيطي ص ٦٦.

المؤمنين عائشة زوج النبي على وابنة الصديق رضي الله عنه وعنها، فآذوها وآذوا رسول الله على وأهل بيته ، وآذوا أبا بكر وأهله ، وصفوان بن المعطل رضي الله عنه والمؤمنين.

علمًا أن القذف بحد ذاته ذنب عظيم، فكيف إذا كان لإحدى أمهات المؤمنين، بل لعائشة التي هي من أفضل أمهات المؤمنين، والتي هي أحب أزواج النبي على إليه والتي فضلها على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام، كما قال على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام، كما قال على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام، كما قال على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام، كما قال على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام، كما قال على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام، كما قال على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام، كما قال على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام، كما قال على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام، كما قال على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام، كما قال على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام، كما قال على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام، كما قال على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام، كما قال على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام، كما قال على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام، كما قال التعلق التعلق

قال ابن كثير (٢): «وقد أجمع العلماء- رحمهم الله- قاطبة على أن من سبها بعد هذا ورماها بها رماها به الذين ذكروا في هذه الآية فإنه كافر؛ لأنه معاند للقرآن، وفي بقية أمهات المؤمنين قولان: أصحها أنهن كهى والله أعلم».

• ٢- عتاب الله للمؤمنين ثانيًا وتأديبه وتعليمه لهم، وبيان أنه كان الواجب عليهم لما سمعوا حديث الإفك أن يمسكوا عن الكلام؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَوْلاَ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُم مَا يَكُونُ لَنَا أَن تَتَكَلَّمَ بِهَذَا شُبْحَنَكَ هَذَا بُهُمِّنَنُ عَظِيمٌ ﴾.

٢١- وجوب الذب عن عرض المسلم برد ما يقال فيه من الإفك، وبيان أنه كذب وبهتان عظيم وفي الحديث: «من رد عن عرض أخيه المسلم رد الله عن وجهه النار يوم القيامة» (٣).

٢٢ وجوب الإمساك والبعد عن الخوض في الكلام الباطل، وإن خاض فيه من خاض من الخلق، وما أكثرهم، فالعافية غنيمة، والسلامة لا يعدلها شيء؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَوْ لِا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ مُلْتُهُمَّ اللَّهُ لَكُ أَنْ لَنَا آَن نَتَكَلَّمَ بِهَذَا ﴾.

وانظر إلى كثير من المسلمين في مجالسهم العامة والخاصة ومنتدياتهم وفي مواقعهم على «الإنترنت» وفي الساحة المفتوحة الساحة السوداء ساحة الحراج وغير ذلك

⁽١) أخرجه البخاري في الأنبياء ٣٤٣٤، ومسلم في فضائل الصحابة ٢٤٣١، والنسائي في عشرة النساء ٣٩٤٧، وابن ماجه في الأطعمة ٣٢٨٠- من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه.

⁽۲) في «تفسيره» ٦/ ٣١.

⁽٣) أخرجه الترمذي في البر والصلة ١٩٣١، من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه وقال: «حديث حسن».

يندى جبينك من سوء أخلاق كثير من المسلمين، وخوضهم في الباطل، بها يحمل بين طياته الحقد والحسد والعداوة والبغضاء، ويؤدي إلى تمزيق كلمة المسلمين ووحدتهم، وجعلهم أيدي سبا، ولقمة سائغة لأعدائهم، بل ويؤدي إلى ما هو أعظم من ذلك وهو الإساءة إلى الشرع المطهر والدين الإسلامي الحنيف ووصمه بأنه مصدر هذه التصرفات، وحاشا الدين الإسلامي من ذلك.

- ٢٣- تسبيح الله عز وجل وتنزيهه عن كل ما لا يليق به؛ لقوله تعالى: ﴿ سُبْحَنْكَ هَٰذَا بُهُتَنُ وَ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ مَا نسب إلى عائشة عظِيمٌ ﴾، وأن حكمته عز وجل تأبى أن يقع في فراشه ﷺ ما نسب إلى عائشة رضى الله عنها.
- ٢٤ أن ما قيل من الإفك في عائشة رضي الله عنها كذب بلغ من الكذب غايته ومنتهاه؛ لقوله تعالى: ﴿ هَٰذَا أُبُمْ تَنْ عَظِيمٌ ﴾.
- ٢٥ وعظ الله للمؤمنين ونهيه لهم نهيًا مؤكداً وتحذيرهم من الرجوع إلى مثل هذا
 الإفك؛ لقوله تعالى: ﴿ يَعِظُكُمُ ٱللهُ أَن تَعُودُوا لِمِثْلِهِ عَلَيهُ أَلَدُ أَن تَعُودُوا لِمِثْلِهِ عَلَيهُ أَلَدُ أَن تَعُودُوا لِمِثْلِهِ عَلَيهُ أَلَدُ أَن تَعُودُوا لِمِثْلِهِ عَلَيهُ إِلَيْ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللّهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللّهِ عَلَيْهُ عَلَيْ اللّهِ عَلَيْ اللّهِ عَلَيْ اللّهِ عَلَيْ اللّهِ عَلَيْ اللّهِ عَلَيْهِ عَلَيْ اللّهِ عَلَيْ اللّهِ عَلَيْ اللّهِ عَلَيْ اللّهِ عَلَيْ اللّهِ عَلَيْ اللّهِ عَلْمِ عَلَيْ اللّهِ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلْمُ اللّهِ
- ٢٦ أن من شرط الإيهان وكهاله عدم الرجوع في مثل ذلك، وعدم الوقوع في أعراض المسلمين وقذفهم كذبًا وبهتانًا؛ لقوله تعالى: ﴿إِن كُنْهُم مُؤْمِنِينَ ﴾.
- ٢٧ أن الذنوب والمعاصي تضعف الإيهان، وأن كهال الإيهان بالبعد عنها؛ لقوله تعالى:
 ﴿إِن كُنتُم مُوْمِينَ ﴾.
- وفي الحديث: «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن، ولا ينتهب نهبة يرفع الناس إليه بها أعناقهم حين ينتهبها وهو مؤمن» (١).
- ٢٨- تبيين الله وإيضاحه لعباده الآيات الشرعية والكونية، وما فيها من الأحكام والحكم؛ إقامة للحجة على الخلق؛ لقوله تعالى: ﴿ وَبُنِينَ اللهُ لَكُمُ الْآيَنَتِ وَاللّهُ عَلِيمُ عَلِيمُ اللّهُ لَكُمُ الْآيَنَتِ وَاللّهُ عَلِيمُ عَلِيمُ .
- ٢٩ إثبات صفة العلم الواسع لله عز وجل والحكم التام والحكمة البالغة له سبحانه

⁽١) سبق تخريجه.

وتعالى- لقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾.

• ٣- الوعيد الشديد، والتهديد الأكيد، والتحذير للذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا بالعذاب الأليم في الدنيا والآخرة؛ لقوله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَن تَشِيعَ ٱلْفَيْحِشَةُ فِي ٱلَّذِينَ عَالَمُ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي ٱلدُّنيَا وَٱلْآخِرَةً ﴾.

وفي الحديث أن رسول الله ﷺ قال: «لا تؤذوا المؤمنين ولا تعيروهم، ولا تطلبوا عوراتهم، فإنه من طلب عورة أخيه المسلم طلب الله عورته حتى يفضحه في بيته» (١). وإذا كان هذا الوعيد بقوله: ﴿ لَمُمْ عَذَابُ أَلِيمٌ فِي الدُّنيَا وَٱلْآخِرَةِ ﴾ لمن يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا فكيف بها هو أعظم من ذلك، من فِعْل ذلك وقوله ونقله وإظهاره (٢).

- ٣١- يجب أن يعمل المؤمنون جميعًا على القضاء على أسباب إشاعة الفاحشة في المجتمع الإسلامي.
- ٣٢- يجب رد الأمور إلى الله تعالى والتسليم لأمره، والرضا بقدره؛ لسعة علمه وحكمته، فها حصل من خبر الإفك فبعلمه وتقديره، ولحكمة يعلمها، وبعلمه شرع ما شرع من الأحكام لعلاج هذه القضية وأمثالها؛ لقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعَلَمُ وَالنَّمُ لَا تَعَلَمُ لَا تَعَلَمُ لَا تَعَلَّمُ لَا تَعَلّمُ لَا تَعَلَّمُ لَا تَعَلّمُ لَا تَعَلّمُ لَا تَعْلَمُ لَا تَعْلَى اللّهِ اللّهِ لَا تَعْلَمُ لَا تُعْلَمُ لَا تَعْلَمُ لَا تَعْلَمُ لَا تُعْلَمُ لَا تَعْلَى اللّهُ لَا تُعْلَمُ لَا تُعْلَمُ لَا تَعْلَمُ لَا تَعْلَمُ لَا تَعْلَقَتْ فَا لَهُ لَا تَعْلَمُ لَا تُعْلَمُ لَا تُعْلَمُ لَعْلَمُ لَعْلَمُ لَا تَعْلَمُ لَا تَعْلَمُ لَا تَعْلَمُ لَا تَعْلَمُ لَا تَعْلَمُ لَا تَعْلَمُ لَا تُعْلَمُ لَا تُعْلِمُ لَا تُعْلَمُ لَا تُعْلِمُ لَا تَعْلَمُ لَا تُعْلِمُ لَا تَعْلَمُ لَا تُعْلِمُ لَا تُعْلِمُ لَا تَعْلَمُ لَا تُعْلِمُ لَا تَعْلَمُ لَا تُعْلِمُ لَا تُعْلِمُ لَا تُعْلِمُ لَا تُعْلِمُ لَا تُعْلِمُ لَا عَلَا لَا تُعْلِمُ لَا لَا تُعْلِمُ لَا تُعْلِمُ لَا تُعْلَمُ لَا تُعْلِمُ لَا تُعْلِمُ لَا تُعْلِمُ لَا لَا تُعْلِمُ لَا لَا تُعْلِمُ لَا تُعْلِمُ لَا لَعْلَمُ لَا تُعْلِمُ لَا لَعْلَمُ لَا لَعْلَمُ لَا لَعْلَمُ لَا لَعْلَمُ لَا لَعْلِمُ لَا لَعْلِمُ لَا لَعْلُمُ لَا لَا تُعْلِمُ لَا لَا لَعْلَمُ لَا لَعْلِمُ لَا لَعْلَمُ
- ٣٣- أن علم الخلق لا شيء بالنسبة لعلم الله عز وجل فهم لا يعلمون كيف المخرج من مثل هذه الوقائع، وكيف علاجها، ولا يعلمون الحكمة في تقدير الله لها، وفيها شرع من أحكام لعلاجها وغير ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ لَاتَعْلَمُونَ ﴾.
- ٣٤- أن ما فيه العباد من النعم، وما اندفع عنهم من النقم في دينهم ودنياهم هو بفضل الله عز وجل عليهم ورحمته لهم ورأفته بهم؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَوْلَا فَضَلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ. وَأَنَّ اللَّهُ رَءُونٌ رَحِيهٌ ﴾ ومن ذلك تبرئة عائشة رضي الله عنها والمؤمنين، وفضيحة أهل الإفك وبخاصة المنافقين.
- ٣٥- إثبات صفة الرأفة الواسعة لله عز وجل وصفة الرحمة الواسعة له عز وجل، وهي

⁽١) أخرجه أحمد ٥/ ٢٧٩- من حديث ثوبان 🙇.

⁽٢) انظر: «تيسير الكريم الرحمن» ٥/ ٠٠٠.

رحمة ذاتية صفة من صفاته عز وجل الثابتة، ورحمة فعلية يوصلها من شاء من خلقه، رحمة عامة لجميع الخلق، ورحمة خاصة بالمؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهُ رَءُوكٌ رَّحِيمٌ ﴾.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَنَيعُواْ خُطُورَتِ الشَّيْطَانِ وَمَن يَنَّغ خُطُورَتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ، مَا مُرُوا لَفَحْشَاءَ وَالْمُنكِرُ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُرُ وَرَحْمَتُهُ، مَا زَكَ مِنكُر مِّن أَحدٍ أَبْدَا وَلَكِنَّ اللَّهُ يُذَكِّ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ مَمِيعُ عَلِيمٌ ﴿ آَنَ وَلَا يَأْتَلِ أُولُواْ الْفَضْلِ مِنكُرُ وَالسَّعَةِ أَن يُؤْتُواْ أَوْلِي الْقُرْفَ وَالْمَسَكِينَ وَالْمُهَاجِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُواْ وَلَيْصَفَحُواْ أَلَا يَجْبُونَ أَن يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْرُ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَجِيمُ ﴿ آَنَ ﴾.

قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَنَّبِعُواْ خُطُورَتِ الشَّيْطَانِ وَمَن يَنَّغِ خُطُورَتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ، يَأْمُرُ بِالْفَحْشَآءِ وَالْمُنكَرِّ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ، مَا زَكَى مِنكُمْ مِّن أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِكَنَّ اللَّهَ يُعْزَكِّ مَن يَشَآةً وَاللَّهُ سَمِيعُ عَلِيثُ اللهِ ﴾.

لما ذكر الله عز وجل قضية الإفك، وما حصل من الخوض فيها فمن متكلم فيها، ومن ناقل، أو مصدق لها أتبع ذلك ببيان أن ذلك كله من خطوات الشيطان وعمله تحذيرًا من ذلك.

وقد نهى الله عز وجل في آيات عدة من القرآن الكريم عن اتباع خطوات الشيطان. أعاذنا الله وجميع المسلمين من الشيطان وخطواته.

قوله: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ ﴾ (يا) حرف نداء، و «أي) منادى مبني على الضم في محل نصب؛ لأن المنادى في الأصل مفعول به، و «ها» للتنبيه، و «الذين» اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع صفة لـ «أي»، أو بدل منها، و «آمنوا» صلة الموصول.

والإيهان في اللغة: التصديق قال تعالى عن أولاد يعقوب أنهم قالوا لأبيهم: ﴿وَمَا اللَّهِ وَيُؤْمِنُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ الللَّلَّا اللّهُ اللّهُ الللّهُ الل

وقال ابن تيمية معناه الإقرار لا مجرد التصديق(١).

فعلى هذا أبو طالب عم النبي ﷺ مصدق برسول الله ﷺ لكنه لم يقر؛ لهذا لم يدخله تصديقه في الإيهان، فهو القائل:

لقد علموا أن ابننا لا مكذب لدينا ولا يُعنَى بقول الأباطل (٢)

⁽۱) انظر: «مجموع الفتاوي» ٧/ ١٢٣، ٢٦٣، ٦٣٨، ٥٤٩ – ٥٤٣.

⁽٢) انظر: «ديوان أبي طالب» ص١٢٨، «السيرة النبوية» لابن هشام ١/ ٢٩٩، «الحماسة المغربية» ١/ ١٠٤.

والقائل:

ولقد علمت بأن دين محمد من خير أديان البرية دينا ليولا الملامة أو حذار مسبة لوجدتني سمحًا بذاك مبينا(١)

ولهذا لما حضرت أبا طالب الوفاة جاء إليه النبي ﷺ، وعنده عبد الله بن أمية وأبو جهل، فقال ﷺ: «يا عم قل لا إله إلا الله، كلمة أحاج لك بها عند الله».

فقال له عبد الله بن أمية وأبو جهل: قل: بل على ملة عبد المطلب. فقال: بل على ملة عبد المطلب، وأبى أن يقول لا إله إلا الله»(٢).

والإيهان في الشرع: قول باللسان، واعتقاد بالجنان، وهو القلب، وعمل بالأركان، وهي الجوارح (٣).

قال عبد الله بن مسعود- رضي الله عنه- : «إذا سمعت الله يقول: ﴿يَآأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ ﴾ فأرعها سمعك فإنه خير يأمر به، أو شرينهي عنه »(٤).

﴿لَا تَنَّبِعُوا ﴾، اتباع الشيء: الأخذ به واقتفاؤه وسلوك منهجه وطريقه.

﴿خُطُوَتِ ٱلشَّيْطَنِ ﴾، قرأ نافع وحمزة وأبو عمرو، وخلف، وأبو بكر عن عاصم: «خُطُوات» بإسكان الطاء، وقرأ الباقون بضمها (٥).

وخُطوات: جمع خُطُوة، والخُطُوة في الأصل: ما بين قدمي الماشي.

وخُطوات الشيطان: طرقه ومسالكه ووساوسه ونزغاته، وتزيينه وهمزاته وتسويله وعمله.

قال تعالى: ﴿فَأَزَلَهُمَا ٱلشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ﴾ [البقرة:٣٦]، وقال تعالى: ﴿ وَإِمَّا ﴿ فَوَسُوسَ لَهُمَا ٱلشَّيْطَانُ لِيُبْدِى لَمُمَّا مَا وُرِى عَنْهُمَا مِن سَوْءَ تِهِمَا ﴾ [الأعراف:٢٠]، وقال تعالى: ﴿ وَإِمَّا

⁽١) انظر: «شرح الطحاوية» ٢/ ٤٦١، «ديوان أبي طالب» ص١٠٨.

⁽٢) أخرجه البخاري في المناقب ٣٨٨٤، ومسلم في الإيهان ٢٤، والنسائي في الجنائز ٢٠٥٥ من حديث ابن المسيب عن أبيه رضي الله عنه.

⁽٣) انظر: «مجموع الفتاوى»٧/ ٦٧٢، ١٧٠.

⁽٤) انظر: «تفسير ابن كثير» ٣/ ٤.

⁽٥) انظر: «النشر» ٢/ ٢١٥، ٢١٦.

يَنزَغَنَكَ مِنَ ٱلشَّيْطَنِ نَزْغُ فَأَسْتَعِذْ بِٱللَّهِ ۚ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيكُ ﴾ [الأعراف:٢٠٠]، وقال تعالى: ﴿ وَقُل لِّعِبَادِى يَقُولُواْ ٱلَّتِي هِىَ ٱحۡسَنُ ۚ إِنَّ ٱلشَّيْطَنَ يَنزَغُ بَيْنَهُمْ ﴾ [الإسراء:٥٣].

وقال تعالى: ﴿ وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعَمَالَهُمْ ﴾ [الأنفال: ٤٨]، وقال تعالى: ﴿ وَزَيِّنَ لَهُمُ الشَّيْطِنُ أَعْمَالُهُمْ ﴾ [الأنفال: ٤٨]، وقال تعالى: ﴿ وَقُل رَّبِ أَعُودُ بِكَ مِنْ هَمَزَتِ الشَّيْطِينِ ﴾ [المؤمنون: ٩٧] وقال تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ الرَّقَدُواْ عَلَىٰ آذَبَرِهِمِ مِنْ بَعَدِ مَا نَبَيْنَ لَهُمُ اللهُدَكُ الشَّيْطِينِ ﴾ [المؤمنون: ٩٧] وقال تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّذِينَ اللهُ مُولَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ ۖ قَالَ هَلْمَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطُنِ ﴾ [القصص: ١٥].

والشيطان: كل متمرد عات خارج عن طاعة الله عز وجل، مأخوذ من شطن، بمعنى: بعد عن رحمة الله وجنته، وعن كل خير (١١).

ويكون من الإنس والجن والحيوانات، قال تعالى: ﴿شَينطِينَ ٱلْإِنِسِ وَٱلْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضِ زُخْرُفَٱلْقَوَّلِ غُرُوزاً ﴾ [الأنعام:١١٢].

وقال عَلَيْهِ: «الكلب الأسود شيطان» (٢). ورأس الشياطين وكبيرهم إبليس لعنه الله، ومن خطوات الشيطان وطرقه وأعماله محبة إشاعة الفاحشة في الذين آمنوا، ولهذا قال تعالى:

﴿ وَمَن يَتَغِ خُطُونِ الشَّيْطَنِ فَإِنَّهُ, يَأْمُرُ بِٱلْفَحْشَآءِ وَٱلْمُنكَرِ ﴾ الواو: عاطفة، و «من» اسم شرط جازم، و «يتبع» فعل الشرط، وجوابه قوله: ﴿ فَإِنَّهُ مَأْمُ بِٱلْفَحْشَآءِ وَٱلْمُنكَرِ ﴾ وقرن بالفاء؛ لأنه جملة اسمية.

ويحتمل كون «الفاء» تعليلية، والجملة تعليل للنهي أو للشرط. وجواب الشرط محذوف، تقديره: فقد غوى. ونحو ذلك، وهذا أقرب.

وقوله: ﴿ فَإِنَّهُ ﴾، أي: الشيطان ﴿ يَأْمُرُ بِٱلْفَحْشَاءِ ﴾ الفحشاء: كل ما فحش وقبح في الشرع وعرف المسلمين، ومن ذلك الزنا والقذف ونحو ذلك.

⁽۱) انظر: «الكتاب» لسيبويه ص ۲۲، ۲۸٦، ۲۲۱، وانظر مادة «شطن» في «تهذيب اللغة» و «مقاييس اللغة»، وانظر: «تفسير ابن كثير» ۱/ ۳۳.

⁽٢) أخرجه مسلم في الصلاة- قدر ما يستر المصلي ١٠٥، وأبو داود في الصلاة- ما يقطع الصلاة ٧٠٢- من حديث أبي ذر رضي الله عنه.

و «المنكر»: كل ما أنكره الشرع وعرف المسلمين، وهو ضد المعروف، ويشمل جميع المعاصي والذنوب، فعطفه على الفحشاء من عطف العام على الخاص. والمعنى: أن من يتبع طرق الشيطان ومسالكه وأعهاله فإنه لا يدله إلى خير بل يأمره بالفحشاء والمنكر ويقوده إلى كل شر، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلشَّيْطَنَ لَكُوْ عَدُوًّ فَالَّغِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُواْ حِزْيَهُ, لِيَكُونُواْمِنَ أَصِّكِ ٱلسَّعِيرِ ﴾ [فاطر:٦].

قال ابن كثير^(۱): «هذا تنفير وتحذير من ذلك بأفصح عبارة وأوجزها وأبلغها وأحسنها».

ورحمك الله يا ابن كثير فها أفصح هذه العبارة وما أوجزها وأبلغها وأحسنها وأدلها على المقصود، فإن قوله: ﴿لَا تَنَّبِعُواْ خُطُوَتِ ٱلشَّيْطَنِ وَمَن يَتَّبِعُ خُطُورَتِ ٱلشَّيْطَنِ فَإِنَّهُۥ يَأْمُ على المقصود، فإن قوله: ﴿لَا تَنَّبِعُواْ خُطُورَتِ ٱلشَّيْطَنِ وَمَن يَتَّبِعُ خُطُورَتِ ٱلشَّيْطَنِ فَإِنَّهُۥ يَأْمُ على الله على الله الشرع والمنافع المام على أنه يأمر بكل ما خالف الشرع والعرف، أي يأمر بجميع المعاصي والذنوب والشرور، ومفهوم ذلك أنه لا يأمر بها لم يكن فاحشًا ولا مستنكرًا في الشرع والعرف، فلا يأمر بخير أبدًا.

اللهم إلا إذا كان سيترتب على ذلك الخير شر أعظم منه، أو يمتنع بسببه خير أعظم منه فإن هذا من مسالك الشيطان كها قال ابن القيم – رحمه الله – : "إن الشيطان يأمر بسبعين بابًا من أبواب الخير، إما ليتوصل بها إلى باب واحد من الشر، وإما ليفوت بها خيرًا أعظم من تلك السبعين بابًا وأجل وأفضل" ($^{(7)}$).

وقد قيل:

وقد يأمر الشيطان بالخير قاصدًا وصولاً إلى باب من الشر أعظم ﴿ وَلَوْلاَ فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ ﴾ سبق الكلام عليه.

﴿ مَا زَكَى مِنكُر مِّنَ أَحَدٍ أَبَدًا ﴾ جواب «لولا» و «ما» نافية ﴿ زَكَى ﴾ قرأ روح ويعقوب في رواية زيد «زكّى» بتشديد الكاف، وقرأ الباقون بتخفيفها (٣).

⁽۱) في «تفسيره» ٦/ ٣٠.

⁽٢) انظر: «بدائع التفسير» ٥/ ٤٥٨. «التفسير القيم» ص٦١٣.

⁽٣) انظر: «النشر» ٢/ ٣٣١.

و «زكى»، أي: طهر، طهارة معنوية من دنس الشرك والذنوب والمعاصي، قال تعالى: ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّنَهَا ﴿ وَقَدْ خَابَ مَن دَسَنَهَا ﴾ [الشمس:٩- ١٠]، وقال تعالى: ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّنَهَا ﴿ وَقَالَ تعالى: ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَن نَكَّنَكُ ﴾ [الليل:١٨].

و «من» في قوله: ﴿ مِن أَحَدٍ أَبْدًا ﴾ زائدة من حيث الإعراب، ومؤكدة من حيث المعنى لعموم النفي. «أحد» نكرة في سياق النفي، فتعم كل أحد. والمعنى: ولولا فضل الله عليكم ورحمته لكم بتوفيقه لكم للتوبة، وبيان الحق لكم، وحفظكم من خطوات الشيطان ما طهر منكم من أحد أبدًا من الشرك، ومن جميع الذنوب والمعاصي، من الفجور والفحش والأخلاق الرديئة وغير ذلك، فطهارة من طهر منكم إنها هي بفضل الله ورحمته؛ ولهذا قال:

﴿ وَلَكِنَّ اللهَ يُزَكِّ مَن يَشَاءُ ﴾، أي: ولكن الله عز وجل بفضله ورحمته يطهر من يشاء من عباده ممن يعلم أنهم أهل للتزكية. فيوفقهم للتوبة، ويقبلها منهم، ويوفقهم لسلوك الطريق المستقيم، ويحفظهم من خطوات الشيطان وطرق أهل الجحيم.

قال تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ يُرَكُّونَ أَنفُسَهُم ۚ بَلِ ٱللّهُ يُزَيِّى مَن يَشَآءُ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴾ [النساء: ٤٩]، وقال تعالى: ﴿ مَن يُصَلِلِ ٱللّهُ فَكَلَا هَادِى لَهُ أَو يَذَرُهُم فِي طُغْيَنِهم يَعْمَعُونَ ﴾ [الأعراف: ١٨٦] لهذا أمر المسلمون أن يردِّدوا في صلواتهم، بل في كل ركعة منها قوله تعالى: ﴿ أَهْ دِنَا الصِّرَ طَ ٱلْمُسْتَقِيمَ ﴿ وَ مِرَطَ ٱلّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ فَيْرِ ٱلْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا السَّرَ طَ ٱللّهُ مَا تَنفسي تقواها، وزكها أنت خير اللّهم آت نفسي تقواها، وزكها أنت خير من زكاها، أنت وليها ومولاها » (١٠).

وكان ﷺ يردد في أناس من أصحابه ﷺ يوم الخندق:

والله لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا فأنزلن سكينة علينا وثبت الأقدام إن لاقينا إن الأولى قد بغوا علينا وإن أرادوا فتنة أبينا (٢)

⁽١) أخرجه مسلم في الذكر والدعاء ٢٧٢٢، والنسائي في الاستعاذة ٥٤٥٨ من حديث زيد بن أرقم رضي الله عنه.

⁽٢) أخرجه البخاري في الجهاد- حفر الخندق ٢٨٣٧، ومسلم في الجهاد والسير- غزوة الأحزاب ١٨٠٣-

نسأل الله عز وجل الهداية والتوفيق بفضله ورحمته.

﴿وَاللّهُ سَمِيعُ ﴾، أي ذو السمع الواسع لكل شيء، سميع مجيب الدعوات، سميع لجميع الأصوات خفيها وجليها سرها وعلانيتها، قال تعالى: ﴿ أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَا لَا نَسْمَعُ لِجَمِيعِ الأصوات خفيها وجليها سرها وعلانيتها، قال تعالى: ﴿ لَقَدُ سَمِعَ اللّهُ قَوْلَ الّذِينَ قَالُوٓا إِنَّ اللّهَ فَقِيرٌ وَنَحُنُ أَغْنِيلَهُ ﴾ [الزخرف: ١٨]، وقال تعالى لموسى وهارون: ﴿ إِنَّنِي مَعَكُما آسَمَعُ وَأَرَكُ ﴾ [طه: ٤٦]، وقال إبراهيم عليه السلام: ﴿ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ ٱلدُّعَاءِ ﴾ [إبراهيم: ٣٩].

وقالت عائشة- رضي الله عنها- : «الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات لقد جاءت المجادلة إلى النبي ﷺ، وأنا في ناحية البيت تشكو زوجها، وما أسمع ما تقول فأنزل الله: ﴿قَدْسَمِعَ اللهُ قَوْلَ اللهِ عَلَيْكُ فِي رَوْجِهَا ﴾»(١).

فهو عز وجل سميع لدعاء عباده ولجميع الأصوات، يسمع أنين المذنبين وتوبة التائبين وغير ذلك.

﴿عَلِيمٌ ﴾، أي: ذو العلم الواسع الذي أحاط علمه بكل شيء، ومن ذلك علمه عز وجل بمن يستحق التزكية والتطهير ممن لا يستحق ذلك، والعلم بها يظهر الخلق وما يبطنون، وغير ذلك.

سبب نزول الآية،

لما أنزل الله عز وجل: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ جَآءُو بِٱلْإِنْكِ عُصْبَةٌ مِنكُرُ ﴾ إلى عشر آيات فيها براءة عائشة - رضي الله عنها - مما قال أصحاب الإفك، وكان ممن تكلم فيه مسطح بن أثاثة.

قالت عائشة- رضي الله عنها- : فقال أبو بكر- رضي الله عنه- وكان ينفق على

من حديث البراء بن عازب رضي الله عنه.

⁽١) أخرجه النسائي في الطلاق ٣٤٦٠، وابن ماجه في المقدمة ١٨٨. وصححه الألباني.

مسطح لقرابته منه وفقره: والله لا أنفق عليه أبدًا بعد الذي قال لعائشة. فأنزل الله عز وجل: ﴿ وَلَا يَأْتَلِ أُولُواْ ٱلْفَضَلِ مِنكُمْ وَٱلسَّعَةِ ﴾ إلى قوله: ﴿ أَلَا يَحْبُونَ أَن يَغْفِرَ ٱللهُ لَكُمْ أُواللهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ فقال أبو بكر: بلى والله إني لأحب أن يغفر الله لي. فرجع إلى مسطح النفقة، التي كان ينفق عليه وقال: لا أنزعها منه أبدًا»(١).

قوله: ﴿ وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنكُرْ وَالسَّعَةِ ﴾ الواو استئنافية، و (لا) ناهية.

قرأ أبو جعفر «ولا يتأل» وقرأ الباقون: ﴿ وَلَا يَأْتَلِ ﴾.

ومعنى القراءتين واحد، أي: ولا «يحلف» (٢) مأخوذ من «الأَليَّة» وهي الحلف واليمين كم قال تعالى: ﴿ لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِن نِسَآبِهِمْ تَرَبُّصُ أَرَبَعَةِ أَشَهُرٍ فَإِن فَآءُو فَإِنَّ اللّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿ اللّهِ مَنْ مُؤْا الطَّلَقَ فَإِنَّ اللّهَ سَمِيعُ عَلِيمٌ ﴾ [البقرة: ٢٢٦- ٢٢٧]، أي: للذين يحلفون على عدم قربان نسائهم تربص أربعة أشهر.

قال الأعشى (٣):

ولا من حفى حتى تلاقىي محمــدَا

فآليت لا أرثي لها من كلالة وقال الآخر:

قليل الألايا حافظ ليمينه إذا صدرت منه الألية برت(٤)

والمعنى: ولا يحلف أولو الفضل منكم والسعة أن لا يؤتوا أولي القربى واليتامى والمساكين. فحذفت «لا» النافية (٥).

وقيل معنى: ﴿ وَلَا يَأْتَلِ ﴾، أي: ولا يألو، أي: ولا يقصر، كما في قوله تعالى: ﴿لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا﴾ [آل عمران:١١٨]، أي: لا يقصرون في جلب الخبال لكم. ومنه ما رُوي عن معاذ: «أجتهد رأيي ولا آلو»(٦)، أي: ولا أقصر.

⁽١) سبق تخريجه.

⁽۲) انظر: «النشر» ۲/ ۳۳۱.

⁽٣) انظر: «ديوانه» ص ١٨٥ - ١٨٧، «السيرة النبوية ٢/ ٢٦ - ٢٧.

⁽٤) البيت لكثير عزة. انظر: «ديوانه» ص٣٢٥.

⁽٥) انظر: «الجامع لأحكام القرآن» ١٢/ ٢٠٩، «تفسير سورة النور» للشنقيطي ص ٧٦.

⁽٦) أخرجه أبو داود في الأقضية ٣٥٩٢، والترمذي في الأحكام ١٣٢٧ - من حديث معاذ في قصة بعث

ويكون المعنى: ولا يقصر أولو الفضل منكم والسعة في أن يؤتوا أولي القربى (١). والآية تحتمل المعنيين، لكن المعنى الأول أظهر وأشهر، وعليه يدل سبب النزول.

﴿ أُولُوا الفَضَلِ مِنكُرُ ﴾، أي: أصحاب الفضل منكم، و «الفضل»: الزيادة، أي: أصحاب الزيادة والتفضل هنا الصلاح في أصحاب الزيادة والتفضل هنا الصلاح في الدين، لعطف السعة عليه.

﴿ وَٱلسَّعَةِ ﴾: الغنى والطول والجدة، قال تعالى: ﴿ لِنُنفِقَ ذُوسَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ . ١ [الطلاق:٧].

﴿ أَن يُؤْتُونَا ﴾، أي: أن لا يؤتوا، فحذفت منه (لا) النافية، وحذفها بعد القسم مطرد، كما في قوله تعالى: ﴿ قَالُواْ تَاللَّهِ تَفْتَؤُا تَذْكُرُ يُوسُكَ ﴾ [يوسف: ٨٥] أي: لا تفتأ ولا تزال تذكر يوسف.

وعلى المعنى الثاني تكون جملة ﴿أَن يُؤَتُّوا ﴾ في محل جر، والتقدير: ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة في أن يؤتوا أولي القربى، أي: ولا يقصروا في أن يعطوا أولي القربى.

﴿ أَوْلِي ٱلْقُرِيّ وَٱلْمَسَكِينَ وَٱلْمُهَا جِرِينَ ﴾، أي: أصحاب القرابة المحتاجين. وذلك أن أم مسطح بنت خالة أبي بكر الصديق- رضي الله عنه- وكان مسطح مسكينًا لا مال له إلا ما ينفقه عليه أبو بكر- رضي الله عنه- وكان من المهاجرين في سبيل الله، وكان ممن تكلم في الإفك وجلد حد القذف وتاب الله عليه- رضى الله عنه (٢).

وقدم «أولي القربي»؛ لأن الصدقة على القريب أولى، فهي صدقة وصلة - كها جاء في حديث سلهان بن عامر - رضي الله عنه - عن النبي رسي قال: «الصدقة على المسكين صدقة، وعلى ذي الرحم اثنتان: صدقة وصلة» (٣).

وعن أبي هريرة- رضي الله عنه- عن النبي ﷺ قال: «خير الصدقة ما كان عن

النبي عَلَيْهُ له إلى اليمن.

⁽۱) انظر: «الجامع لأحكام القرآن» ۲۰۸/۱۲، «أضواء البيان» ٦/١٦٠ - ١٦٨.

⁽۲) انظر: «تفسير ابن كثير» ٦/ ٣١.

⁽٣) أخرجه النسائي في الزكاة ٢٥٨٢، وابن ماجه في الزكاة ١٨٤٤، والدارمي في الزكاة ١٦٨٠. وصححه الألباني.

ظهر غني وابدأ بمن تعول»(١).

وعن طارق المحاربي قال: قدمنا المدينة، فإذا رسول الله على المنبر يخطب الناس وهو يقول: «يد المعطي العليا، وابدأ بمن تعول: أمك وأباك وأختك وأخاك، ثم أدناك، أدناك» (٢).

وعن حكيم بن حزام- رضي الله عنه- أن النبي ﷺ قال: «اليد العليا خير من اليد السفلي، وابدأ بمن تعول» (٣).

ولهذا قال على الله عنه الله المسمى «بيرحاء» قال على: «وإني أرى أن تجعلها في الأقربين. فقال أبو طلحة: أفعل يا رسول الله فقسمها أبو طلحة في أقاربه وبنى عمه (٤).

وحتى في الدعوة إلى الله فهم أولى من غيرهم ولهذا قال عز وجل لنبيه ﷺ: ﴿ وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ ٱلْأَقْرَبِينَ ﴾ [الشعراء:٢١٤].

ولهذا كان الميراث للأقربين، الأقرب فالأقرب، وكذا النفقة تجب للأقرب فالأقرب.

وقد استدل ابن تيمية (٥) وغيره بقوله: ﴿ وَلَا يَأْتَلِ أُولُواْ اَلْفَضْلِ مِنكُمْ وَالسَّعَةِ أَن يُؤْتُواْ أُولِي الْمَرْحَام الذين لا يرثون بفرض ولا الفُرِي ﴾ الآية على وجوب الصلة والنفقة لذوي الأرحام الذين لا يرثون بفرض ولا تعصيب قال: «لأن أم مسطح بنت خالة أبي بكر، وقد جعله الله من ذوي القربى الذين نهى عن ترك إيتائهم، والنهي يقتضي التحريم، فإذا لم يجز الحلف على ترك الفعل كان الفعل واجبًا؛ لأن الحلف على ترك الجائز جائز».

﴿وَالْمَسَاكِينَ ﴾ جمع مسكين، وهو الذي لا يجد إلا بعض كفايته أو لا يجد شيئًا، وسمى مسكينًا أخدًا من السكون وعدم الحركة؛ لأن الفقر أسكنه وأذله، فتجده بين

⁽١) أخرجه البخاري في الزكاة ١٤٢٦، وأبو داود في الزكاة ١٦٧٦، والنسائي في الزكاة ٢٥٣٤.

⁽٢) أخرجه النسائي في الزكاة ٢٥٣٢. وصححه الألباني.

⁽٣) أخرجه البخاري في الزكاة ١٤٢٨، ومسلم في الزكاة ١٠٣٤، وأبو داود في الزكاة ١٦٧٦، والنسائي في الزكاة ٢٥٦٤، والترمذي في صفة القيامة ٢٤٦٣.

⁽٤) أخرجه البخاري في الزكاة ١٤٦١، ومسلم في الزكاة ٩٩٨، وأبو داود في الزكاة ١٦٨٩، والنسائي في الأحباس ٣٦٠٢، والترمذي في التفسير ٢٩٩٧ - من حديث أنس بن مالك - رضي الله عنه - .

⁽٥) انظر: «دقائق التفسير» ٤/٣٣٤.

الناس ساكتاً لا يتكلم. وإن تكلم لم يسمع الكثيرون له، بل قد يمن عليه بعض الناس بالسلام، وحاله كما قيل:

إذا قـــل مــال المــرء قــل بهـاؤه وضـاقت عليــه أرضــه وســاؤه وأصبح لا يـدري وإن كان حازمًا أقدامـــه خـــير لـــه أم وراؤه وإن غـاب لم يشــتق إليــه خليلــه وإن مــات لم يسرــر صــديقًا بقــاؤه (١)

والمراد بالمساكين هنا ما يشمل الفقراء؛ لأن «الفقير» و «المسكين» من الأسهاء التي إذا افترقت اجتمعت وإذا اجتمعت افترقت وقد اختلفوا أيهما أشد حاجة الفقير أو المسكين، والأكثرون على أن الفقير أشد حاجة (٢)؛ لأن الفقر مأخوذ من «القفر» وهي الأرض الخالية، أو من انفصام فقار الظهر، الذي هو من أشد ما يكون، وقد يؤدي إلى الهلاك نسأل الله العافية. وقد استعاذ النبي على من الفقر فقال: «اللهم إني أعوذ بك من الكفر والفقر وعذاب القبر» (٣).

﴿وَالْمُهُمْ عِرِينَ فِي سَبِيلِ اللهِ ﴾، أي: والمهاجرين من مكة إلى المدينة ﴿فِي سَبِيلِ اللهِ ﴾، أي: في طريق الله وإخلاصًا له، وفرارًا بدينهم، ونصرة لدين الله، كما قال تعالى: ﴿وَمَن يَغَرُجُ مِنْ يَتَعِدُ مُهَاجِرًا إِلَى اللهِ وَرَسُولِهِ ﴾ [النساء:١٠٠] أي: إخلاصًا لله عز وجل ومتابعة للرسول ﷺ.

والهجرة في اللغة: الترك، وفي الشرع: الخروج من بلد الشرك إلى بلد الإسلام (٤).

وخص «اللهاجرين» مع أن السكنة والحاجة قد تكون فيهم وفي غيرهم من الأنصار وغيرهم، وذلك لما جاء في سبب نزول الآية من منع أبي بكر النفقة على مسطح وهو من المهاجرين؛ ولأن المهاجرين أشد حاجة حال نزول الآيات؛ لأنهم المهاجرين أشد حاجة حال نزول الآيات؛ لأنهم المخارسة وأموالهم وديارهم، كل ذلك فرارًا بدينهم، ولهذا آخى النبي في أول الهجرة بينهم وبين إخوانهم الأنصار، حتى كان الأنصاري يجعل ماله نصفين

⁽۱) الأبيات لأبي حيان التوحيدي. انظر: «ديوانه» ص ٢٤٦. وانظر: «الكشكول» ٢/ ٢٣٩، «الوابل الصيب» ص٧٦.

⁽٢) انظر: «الناسخ والمنسوخ» للنحاس ٢/ ٤٤٢ - ٤٤٨، «لسان العرب» مادة «سكن»، «فقر».

⁽٣) أخرجه النسائي في السهو ١٣٤٧ من حديث أبي بكرة رضى الله عنه. وصححه الألباني ١٢٧٦.

⁽٤) انظر: «المفردات في غريب القرآن» مادة «هجر».

بينه وبين أخيه المهاجري، ويطلق إحدى زوجتيه ليتزوجها أخوه المهاجري. بل يرث بعضهم بعضًا بتلك المؤاخاة حتى نسخ الله ذلك وجعل الميراث للأقربين.

والمعنى: لا يحلف أصحاب الفضل منكم والغنى، الذين منّ الله عليهم بذلك أن لا يعطوا المحتاجين من أصحاب القرابة والمساكين والمهاجرين، وكل هذه الصفات الثلاث موجودة في مسطح، فهو من قرابة أبي بكر الصديق- رضي الله عنه- وهو من المساكين المحتاجين، وهو من المهاجرين.

وعطف هذه الصفات على بعض تنزيلاً لتغاير الصفات منزلة تغاير الذوات للدلالة على أن كل صفة منها بمفردها تستوجب الإنفاق والإحسان، فكيف إذا اجتمعت هذه الصفات.

والنهي موجه إلى ما يقع في المستقبل، ويفهم منه أن ما وقع من أبي بكر- رضي الله عنه- كما دل عليه سبب النزول- أمر لا ينبغي، لكن دون توبيخ.

قال ابن كثير (١٠): «أي: لا تحلفوا أن لا تصلوا قراباتكم المساكين والمهاجرين، وهذا في غاية الترفق والعطف على صلة الأرحام».

وقد نهى الله تعالى عن جعل اليمين بالله تعالى عرضة لعدم البر؛ قال تعالى: ﴿ وَلَا تَجْمَلُوا عَمْنَ اللهِ عَلَى ع عُمْضَكَةً لِأَيْمَنِكُمْ أَن تَبَرُّوا وَتَعَلَّا وَتُصَلِّطُوا بَيْنَ النَّاسِّ وَاللهُ سَمِيعُ عَلِيكُ ﴾ [البقرة: ٢٢٤].

﴿ وَلَيْعَفُواْ وَلَيْصَفَحُوا ﴾ اللام لام الأمر في الموضعين، ولهذا جزم الفعل بعدها. والعفو: ترك العقوبة على الذنب، والتجاوز عنها. والصفح: ترك التثريب واللوم، ونسيان ما حصل، كما قال يوسف لإخوته - عليه وعليهم السلام -: ﴿ لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ النَّهِ مِن النَّهُ لَكُمُّ وَهُو أَرْحَمُ النَّرِحِ مِن ﴾ [يوسف: ٩٢].

أي: ﴿وَلِيَعْفُواْ وَلِيَصَفَحُوا ﴾ عما حصل أو يحصل من هؤلاء المنفق عليهم من الإساءة والأذى وسوء الأدب- إذ لا شك أن الواجب مقابلة الإحسان بالإحسان، كما قال عز وجل: ﴿ هَلَ جَزَاءُ ٱلإِحْسَنِ إِلَّا ٱلإِحْسَنُ ﴾ [الرحن: ٢٠]، لكن إذا قابل المحسن إليه بالإساءة فلا ينبغي أن يكون ذلك حاملاً على ترك الإحسان إليه، فإن الاستمرار بالإحسان إليه أقرب لرده إلى الحق، وهو أخلص لله تعالى، يدل على أن باذل الإحسان لا ينتظر عمن أحسن

⁽۱) في «تفسيره» ٦/ ٣١.

إليهم شيئاً كما قال الله عز وجل عن عباده المؤمنين: ﴿ وَيُطْعِمُونَ ٱلطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ ـ مِسْكِينًا وَيَشِمَا وَأَسِيرًا ﴾ [الإنسان:٨- ٩].

وقال تعالى في الثناء على أبي بكر الصديق- رضي الله عنه- في إنفاقه في تخليص المستضعفين من المؤمنين بمكة من أيدي المشركين ﴿وَسَيُجَنَّبُهَا ٱلْأَنْفَى اللهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّلَّاللَّهُ اللَّالِلَّا اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّالَةُ الللَّالَ

﴿ أَلَا يَحْبُونَ أَن يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ﴿ ﴿ اللَّا ﴾: أداة عرض لاستهالة قلوب المخاطبين. ﴿ يُحِبُونَ ﴾ ، أي: تودون. ﴿ أَن يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ ﴿ أَن ﴾ والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل نصب مفعول به، والتقدير: ألا تحبون مغفرة الله لكم، أو غفران الله لكم.

ومفعول «يغفر» محذوف للعلم به، أي: أن يغفر الله لكم ذنوبكم.

والمغفرة: ستر الذنوب عن الخلق، والتجاوز عن العقوبة عليه، ومنه سُمي المغفر، وهو البيضة التي توضع على الرأس في القتال، تستره، وتقيه السهام.

ولما أنزل الله عز وجل هذه الآية بادر أبو بكر الصديق- رضي الله عنه- فعفا وصفح، وأعاد النفقة إلى مسطح وقال رضي الله عنه: «بلى والله إني لأحب أن يغفر الله لي».

مع أن خوض مسطح في هذا الإفك من مقابلة الإحسان بالإساءة ومن ظلم ذوي القربي الذي ما أشد وقعه على النفس كما قيل:

وظلم ذوي القربى أشد مضاضة على النفس من وقع الحسام المهند(١)

وهكذا ينبغي للمسلم إذا حلف على أمر فرأى غيره خيرًا منه أن يكفر عن يمينه ويأتي الذي هو خير، كما قال على في فيها رواه أبو هريرة رضي الله عنه: «من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه»(٢).

كما ينبغي للمسلم أن يكون إلى العفو والصفح عمن أساء أقرب منه إلى الانتقام لينال مغفرة الله عز وجل كما في هذه الآية، وليكون أقرب للتقوى كما في قوله تعالى: ﴿وَأَن تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ﴾ [البقرة:٢٣٧]، ولينال الخيرية الموعود بها في

⁽١) البيت ينسب لطرفة بن العبد، وهو في «ديوانه» ص ٣٦ طبعة دار صادر، وينسب لعدي بن زيد العبادي، وهو موجود في «ديوانه» ص ١٠٧ تحقيق محمد جبار، طبعة وزارة الثقافة والإرشاد، بغداد.

⁽٢) أخرجه مسلم في الأيهان ١٦٥٠، والترمذي في الأيهان والنذور ١٥٣٠، ومالك في النذور ١٠٣٤.

قوله تعالى: ﴿وَلَيِن صَبْرَتُمُ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّنبِينَ ﴾ [النحل:١٢٦]، وليكون أجره على الله؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَمَنْ عَفَ وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ، عَلَى اللهِ ۚ إِنَّهُ، لَا يُحِبُّ الظّليلِينَ ﴾ [الشورى:٤٠]، وليأخذ بعزائم الأمور، كما قال تعالى: ﴿وَلَمَن صَبْرَ وَعَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ ٱلْأَمُورِ ﴾ [الشورى:٤٣].

وفي قوله تعالى: ﴿ أَلا غِبَونَ أَن يَغْفِرَ اللهُ لَكُمْ ﴾ من الترغيب في الخير والحث على المبادرة إليه والحض على المسارعة إليه والمنافسة فيه، وفي مغفرة الله، ما يقصر التعبير عنه، مما يدل على بلوغ القرآن الغاية في الترغيب فيها يريد الترغيب فيه، ومن ذا الذي لا يقول: «بلى» إذا قيل له: ألا تحب أن يغفر الله لك. رغبة فيها عند الله، كها قال الصديق رضي الله عنه: «بلى والله إني لأحب أن يغفر الله لي».

لكن من كتب الله عليه الخذلان قد يقول: «لا» بلسان حاله أو بلسان مقاله، كما قال تعالى عن المنافقين: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَمُمْ تَعَالُوَا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللّهِ لَوَوْا رُءُوسَامُ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُونَ وَمُمُمُ مُسْتَكْبِرُونَ ﴾ [المنافقون:٥].

و لما قيل لرجل: «ألا تسمع ما يقول النبي عَيْكُ قال: إني لست بمجنون»(١).

ولهذا قال ﷺ: «كل أمتي يدخلون الجنة إلا من أبي» قالوا: ومن يأبي يا رسول الله؟ قال: «من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبي»(٢).

﴿ وَاللَّهُ عَنُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ سبق الكلام عليه (٣)، وفي ختم الآية بهذا وعد بالمغفرة والرحمة لأبي بكر الصديق- رضي الله عنه- الذي نزلت فيه هذه الآية، ولغيره من أهل الإحسان والعفو.

الفوائد والأحكام:

١ - تصدير الخطاب بالنداء للتنبيه والعناية والاهتمام؛ لقوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾.

٢- نداء المؤمنين بوصف الإيان تشريف وتكريم لهم، وحث على الاتصاف بهذا الوصف، وأن امتثال الطلب بعده بفعله إن كان أمرًا، وتركه إن كان نهيًا يعد من

⁽۱) أخرجه البخاري في الأدب ٦١١٥، ومسلم في البر والصلة والآداب ٢٦١٠، وأبو داود في الأدب ٤٧٨١– من حديث سليهان بن صرد رضى الله عنه.

⁽٢) أخرجه البخاري في الاعتصام ٧٢٨٠، ومسلم في الإمارة ١٨٣٥ - من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٣) في الكلام على قوله تعالى في هذه السورة: ﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُواْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُواْ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُواْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُواْ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿ ﴾.

- مقتضيات الإيهان، وأن عدم امتثال ذلك يعد نقصًا في الإيهان، وأن الإيهان قبل الأعهال؛ لقوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا اَلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾.
- ٣- نهي المؤمنين عن اتباع خطوات الشيطان وطرقه ومسالكه ووساوسه وما يزينه من أعهال؛ لقوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَنْبِعُواْ خُطُونِتِ الشَّيْطَنِ ﴾.
- ٤ أن الشيطان لا يأمر إلا بالفحشاء والمنكر، ولا يأمر بخير أبدًا، مما يوجب الحذر منه ومن مسالكه؛ لقوله تعالى: ﴿ وَمَن يَتَّعِ خُطُونِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ أِنْمُ إِلْفَحَشَآءِ وَاللَّهُ كُرٍّ ﴾.
- تزكية الله عز وجل للمؤمنين وتطهيره لهم من الذنوب والمعاصي بالإيهان والتوبة بفضله عز وجل ورحمته، ولولا ذلك ما زكى منهم من أحد أبدًا؛ لقوله تعالى:
 وَلَوْلِا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ. مَا زَكَى مِنكُم مِن أَحَدٍ أَبدًا وَلَكِكَنَ ٱللَّه يُرْزَقِي مَن يَشَآءٌ .
- ٦- أن الأمر في الهداية والإضلال، وتزكية النفوس وتطهيرها، وعدم ذلك كله بمشيئة الله يهدي من يشاء ويطهرهم بفضله، ويضل من يشاء بعدله، ما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَكِنَ اللهَ يُرْكِنَ اللهَ يُرْكِنَ اللهَ يُرْكِنَ اللهَ يُرْكِنَ اللهَ يُكْنَ اللهُ يُكْنَ اللهَ يُكْنَ اللهَ يُكْنَ اللهُ يُكُنّ اللهَ يُكْنَ اللهُ يُكْنَ اللهُ يُكْنَ اللهَ يُكْنَ اللهُ يُكْنَ اللهَ يُكْنَ اللهُ يَكُنَ اللهُ يُكْنَ اللهَ يُكْنَ اللهَ يَكْنَ اللهُ يَكُنَ اللهُ يُكْنَ اللهُ يُكْنَ اللهُ يُكْنَ اللهُ يُكْنَ اللهُ يُكْنَ اللهُ يُكْنَا اللهُ اللهُ اللهُ يَكْنَ اللهُ يَكُنَ اللهَ يُكْنَ اللهُ يَكُنَ اللهُ يُكْنَ اللهُ يُكْنَا لِهُ يُكْنَ اللهُ يُكْنَا اللهُ يُكْنَا اللهُ يُكْنَ اللهُ يُكْنَ اللهُ يُكْنَ اللهُ يُكْنَ اللهُ يُكْنَ اللهُ يُكْنَ اللهُ يُكْنَا لِهُ اللهِ اللهِ اللهُ يَكُنَ اللهُ يُعْلَى اللهُ اللهُ اللهُ يَكْنُ اللهُ لِلْهُ لِلْهُ لَا يُعْلَى اللهُ يَعْلَى اللهُ يَا اللهُ اللهُ
- البات صفة السمع الواسع لله عز وجل، الذي وسع جميع الأصوات، وصفة العلم الواسع لله عز وجل، الذي وسع وأحاط بكل شيء؛ لقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيدٌ ﴾.
- ٨- نهي الله عز وجل لمن أعطاهم الله الفضل والسعة في الرزق عن الحلف على ألا يؤتوا المحتاجين من أصحاب القربى والمساكين والمهاجرين؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَا يَأْتَلِ أَوْلُوا ٱلْفَضْلِ مِنكُرْ وَالسَّعَةِ أَن يُؤْتُواْ أَوْلِي ٱلْقُرْتِي وَالْمَسَكِينَ وَٱلْمُهَاجِرِينَ ﴾.
- وأول من يدخل تحت هذا النهي أبو بكر الصديق- رضي الله عنه- الذي نزلت بسببه الآية.
- فلا ينبغي للمسلم أن يحلف على ترك شيء من أعمال البر والخير، وأن من فعل ذلك ينبغي أن يكفر عن يمينه ويفعل ما هو خير، وهكذا فعل الصديق- رضى الله عنه.
 - ٩- مشروعية الإنفاق على الأقارب، وقد يكون ذلك واجبًا.
- ١ الترغيب في الصدقة والإحسان لمن عنده فضل وَوُسِّع عليه في رزقه بأن يعطي المحتاجين من أصحاب القرابة والمساكين وغيرهم؛ لقوله تعالى: ﴿أَن يُؤْتُواْ أُولِي الْفَرْيَى وَالْمُسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ ﴾.

- ١١- أن الصدقة على القريب أفضل من الصدقة على غيره؛ لقوله تعالى: ﴿ أُولِي ٱلْقُرْيَىٰ وَٱلْمَسْنِكِينَ ﴾ فقدم «أولى القربي» على «المساكين» فدل على أن الصدقة عليهم أفضل، وفي الحديث «الصدقة على القريب صدقة وصلة»(١).
- ١٢- ذل الحاجة، ولهذا سمى الله المحتاجين بالمساكين؛ لأن الحاجة أذلتهم وأسكنتهم فكانوا كالساكن الذي لا حراك فيه، وكما سماهم في مواضع أخرى بالفقراء؛ لأن الحاجة جعلتهم كمن انقصمت فقار ظهره نسأل الله العافية.
- ١٣ في ذكر المهاجرين في سبيل الله إشارة إلى ما كان عليه المهاجرون 🐞 من الفاقة والحاجة حيث تركوا ديارهم وأموالهم ١، وأن المعتبر في الهجرة ما كان في سبيل الله؛ لإقامة دين الله؛ لقوله تعالى: ﴿ وَٱلْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾.
- ١٤- الترغيب في العفو والصفح عمن أساء عمومًا، وعن أهل الحاجة من الأقارب والمساكين خصوصًا؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَيْعَفُواْ وَلَيْصَفَحُواْ ﴾، وأن ذلك سبب للمغفرة؛ و لهذا قال بعده: ﴿ أَلا يُعِبُّونَ أَن يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾.
- كما قال تعالى: ﴿ وَسَادِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن زَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرَّضُهَا ٱلسَّمَاوَاتُ وَٱلْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ السَّرَّآءِ وَالضَّرَّآءِ وَالْحَاطِمِينَ الْعَالَمَ الْعَالَمَ وَالْحَاطِمِينَ الْعَالَمَ الْعَالَمَ الْعَالَمَ اللَّهُ الْعَالَمُ الْعَالَمُ اللَّهُ الْعَالَمُ اللَّهُ اللَّ وَٱلْمَافِينَ عَنِ ٱلنَّاسِ وَٱللَّهُ يُحِثُ ٱلْمُحْسِنِينِ ﴾ [آل عمران:١٣٣ - ١٣٤].
- ١٥- أنه لا ينبغي أن تحمل إساءة من أساء، ومعصيته على ترك الإحسان إليه؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَا يَأْتَلِ أُوْلُواْ الْفَصْلِ مِنكُرْ وَالسَّعَةِ أَن يُؤْتُواْ أُولِي الْقُرْيَى وَالْمَسَكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ وَلَيْعَفُواْ وَلَيْصَفَحُوا ﴾، بل إن الإحسان لمن أساء دليل على الإخلاص، كما أنه سبب لرد المسيء إلى الحق وترك الإساءة.
- ١٦- الرد على المعتزلة القائلين بأن الكبائر تحبط الأعمال؛ لأن مسطحًا رضى الله عنه -ممن خاض في الإفك، وذلك كبيرة من الكبائر، كما قال تعالى: ﴿وَهُوَ عِندَاللَّهِ عَظِيمٌ ﴾ ولعن الله فاعليه وتوعد عليه بالعذاب العظيم، فقال: ﴿ لُعِنُواْ فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلْآخِرَةِ وَلَهُمُ

(١) سىق تخرىجە.

عَذَابُ عَظِيمٌ ﴾ ومع ذلك أثبت أن هجرة مسطح باقية بل نوّه بهجرته (١).

1٧- بلوغ القرآن الغاية في الترغيب في العفو والصفح وطلب مغفرة الله عز وجل ؛ لقوله تعالى: ﴿ أَلَا غُيِبُونَ أَن يُغَفِرَ اللّهُ لَكُمْ ﴾ فإن في هذا من حسن التعبير ولطافته وتحبيب هذا العمل ما لا مزيد عليه؛ ولهذا قال أبو بكر ﷺ: «بلى والله إني لأحب أن يغفر الله لي».

11- أن الجزاء من جنس العمل فإن من عفا وصفح عن الخلق، غفر الله له وتجاوز عن ذنوبه وسترها؛ لقوله تعالى: ﴿وَلْيَعْفُواْ وَلْيَصْفَحُواْ أَلَا يُحْبُونَ أَن يَغْفِر اللهُ لَكُمْ وَاللهُ عَنُورٌ رَّعِيمٌ ﴾. قال ابن كثير (٢): «فإن الجزاء من جنس العمل، فكما تغفر عن المذنب إليك نغفر لك، وكما تصفح نصفح عنك، فعند ذلك قال الصديق: بلى والله إنا نحب يا ربنا أن تغفر لنا. ثم رجع إلى مسطح ما كان يصله من النفقة، وقال: والله لا أنزعها منه أبدًا، في مقابلة ما كان قال: والله ما أنفعه بنافعة أبدًا. فلهذا كان الصديق هو الصديق ».

وفي حديث أسامة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «إنها يرحم الله من عباده الرحماء»(٣).

19 - فضل أبي بكر الصديق رضي الله عنه قبل نزول الآية وبعدها، فقد كان رضي الله عنه معروفًا بالإحسان والفضل والأيادي على الأقارب والجيران والمستضعفين من المؤمنين، لكنه بعد خوض مسطح في الإفك أراد أن يمنع النفقة عنه، فلما أنزل الله هذه الآية رد النفقة، وقال: «بلى والله إني لأحب أن يغفر الله لي» ومقابلة الإساءة بالإحسان درجة عظيمة لا ينالها إلا من وفقه الله عز وجل كما قال عز وجل وَلَا مَنْ تَوْكُو اللهِ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ وَجَلَ كَمَا اللهُ عَنْ وَجَلَ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ مَنْ فَإِذَالَذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ وَلَا اللهم نسألك من فضلك.

⁽۱) انظر: «الجامع لأحكام القرآن» ۲۱/ ۲۸، «أضواء البيان» ٦/ ١٦٢ - ١٦٣.

⁽۲) في «تفسيره» ٦/ ٣١.

⁽٣) أخرجه البخاري في الجنائز ١٢٨٤، ومسلم في الجنائز ٩٢٣، وأبو داود في الجنائز ٣١٢٥، والنسائي في الجنائز ١٨٦٨.

وهذا المعنى متحقق في الصديق- رضي الله عنه- أفضل الأمة بعد نبيها ﷺ، ولهذا قال ﷺ: «لو كنت متخذًا من أمتي خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً» (١). قال بكر بن عبد الله المزني: «ما سبق أبو بكر بكثرة صلاة ولا صيام، ولكن بشيء وقر في قلبه» (٢).

- ٢٠ من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها ينبغي أن يكفر عن يمينه ويفعل الذي
 هو خير.
- ٢١- إثبات سعة مغفرة الله عز وجل وتجاوزه عن ذنوب عباده وستره عليهم. وإثبات صفة الرحمة الواسعة له عز وجل ؛ رحمة ذاتية ورحمة فعلية، رحمة عامة، ورحمة خاصة؛ لقوله تعالى: ﴿ رَاللَّهُ عَنْوُرٌ رَّحِيمٌ ﴾.
- ٢٢ دل ختم الآية بصفتي المغفرة والرحمة له عز وجل، على أن زوال المرهوب بسبب
 مغفرته عز وجل، وحصول المطلوب بسبب رحمته سبحانه وتعالى.

* * *

⁽١) أخرجه البخاري في الصلاة - باب الخوخة والممر ٤٦٦، من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، ومسلم في فضائل الصحابة، فضائل أبي بكر الصديق رضي الله عنه ٢٣٨٦، والترمذي في المناقب مناقب أبي بكر الصديق رضي الله عنه ٣٦٦٠، وابن ماجه في المقدمة - فضل أبي بكر الصديق رضي الله عنه المناقب عنه ٩٣، وأخرجه البخاري أيضًا في الصلاة، ٤٦٧، من حديث ابن عباس رضي الله عنها.

⁽٢) انظر: «المقاصد الحسنة» ص ٣٦٩ رقم ٩٧٠.

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَرْمُونَ ٱلْمُحْصَنَّتِ ٱلْعَيْفِلَنتِ ٱلْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُواْ فِ ٱلدُّنْ اَوَالْآخِرَةَ وَلَكُمْ عَذَابُ عَظِيمٌ ﴿ اللهُ يَعَلَمُ وَاللهُ اللهُ مَا كَانُواْ يَصْمَلُونَ ﴿ اللهُ يَوْمَ إِذِيوَقِيمِمُ وَلَكُمْ عَذَابُ عَظِيمٌ ﴿ اللهُ وَيِنَهُمُ اللهُ وَيَنَاهُمُ اللهُ وَيَنَاهُمُ اللهُ وَيَنَاهُمُ اللهُ هُو اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَيَنَاهُمُ اللهُ وَيَنَاهُمُ اللهُ هُو اللهُ اللهُ

ذكر الله عز وجل فيها سبق حد الذين يرمون المحصنات في الدنيا وهو جلدهم ثهانون جلدة ورد شهادتهم، وفسقهم. ثم ذكر ما قاله أصحاب الإفك من الكذب المبين والبهتان العظيم في حق أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - وما لهم من العذاب العظيم في الدنيا والآخرة. ثم أتبع عز وجل ذلك بالوعيد للذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات عمومًا باللعن والعذاب العظيم في الدنيا والآخرة، وهو متناول لمن قذف عائشة، أو غيرها من أمهات المؤمنين من باب أولى.

وقد روي عن عائشة - رضي الله عنها - أنها قالت: «رميت بها رميت به، وأنا غافلة، فبلغني بعد ذلك، فبينا رسول الله على جالس عندي إذا أوحي إليه، قالت: وكان إذا أوحي إليه أخذه كهيئة السبات، وإنه أوحي إليه وهو جالس عندي، ثم استوى جالسًا يمسح على وجهه، وقال: يا عائشة أبشري، قالت: قلت: بحمد الله لا بحمدك، فقرأ: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَرْمُونَ المُحْصَدَتِ ٱلْعَنْفِلَتِ ٱلْمُؤْمِنَاتِ ﴾ حتى قرأ: ﴿أَوْلَتِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ ﴾»(١)

وهذا- إن صح- إنها فيه أن عائشة هي سبب النزول، ولعل هذا هو مراد ابن عباس هي- فيها روي عنه- أنه قال: «نزلت في عائشة خاصة» (٢)، أي: أن عائشة هي سبب النزول.

والصحيح أن الآية عامة كما اختار ذلك أكثر المفسرين منهم الطبري (٣)، وابن كثير (٤)، واستدل له بما رواه أبو هريرة – رضي الله عنه – أن رسول الله على قال: «اجتنبوا السبع الموبقات» قيل: يا رسول الله، وما هن؟ قال: «الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتولي يوم الزحف،

⁽۱) أخرجه الطبرى في «جامع البيان» ۱۷/ ۲۲۷.

⁽٢) أخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» ٨/ ٧٥٥٧ - الأثر ١٤٢٨٥ - وذكره ابن كثير في «تفسيره» ٦/ ٣٢.

⁽٣) انظر: «جامع البيان» ١٧/ ٢٣٠.

⁽٤) انظر: «تفسيره» ٦/ ٣٢ – ٣٣.

وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات»(١).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَرْمُونَ ٱلْمُحْصَنَاتِ ٱلْعَافِلَاتِ ٱلْمُؤْمِنَاتِ لُمِنُواْ فِي ٱلدُّنْيَ اَوَٱلْآخِرَةِ وَلَهُمُّ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿ اللَّهُ ﴾ .

قوله: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَرْمُونَ ٱلْمُحَصَنَتِ ﴾ «الذين» اسم موصول لجمع الذكور، وغلب الذكور هنا على الإناث؛ لأن الآية تشمل من رمى من الذكور والإناث.

ومعنى: ﴿يَرْمُونَ ٱلْمُحْصَنَتِ ﴾، أي: يقذفونهن بالزنا و «المحصنات» العفائف.

﴿ ٱلْعَنْفِلَتِ ﴾، أي: عن الفاحشة، البعيدات عنها فلا تخطر لهن على بال، ولا يخطر على بالهن ما يقال عنهن من أمر الفاحشة لحسن سرائرهن، وطهارة قلوبهن، وسلامة صدورهن (٢) كما قالت عائشة – رضى الله عنها: «رميت بما رميت به وأنا غافلة.

وكما قال عنها حسان المال المالة

حَصَان رَزَان ما تُرن بريبة وتُصبح غرثى من لحوم الغوافل فقوله: «وتصبح غرثي»، أي: جائعة، «من لحوم الغوافل»، أي: أنها لا تقع في أعراض النساء الغافلات عن الفاحشة.

﴿ اَلْمُؤْمِنَاتِ ﴾: جمع مؤمنة، أي: المصدقات المنقادات ظاهرًا وباطنًا، والمؤمنات إيهانًا يمنعهن من الفجور.

وسواء كان القاذف رجلاً أو امرأة، وسواء كان المقذوف أيضًا رجلاً أو امرأة، وهذا بإجماع المسلمين (٤).

وإنها خصّ – والله أعلم – بالذكر رمي المحصنات الغافلات المؤمنات، دون رمي المحصنين من المؤمنين، مع أن كل ذلك لا يجوز ومتوعد عليه؛ لأن رمي المرأة أشد ضررًا وأعظم أثراً من رمي الرجل؛ ولأن سياق الآيات جاء بعد ذكر من رموا أم

⁽١) أخرجه البخاري في الوصايا ٢٧٦٧، ومسلم في الإيهان- بيان الكبائر ٨٩، وأبو داود في الوصايا ٢٨٧٤، والنسائي في الوصايا ٣٦٧١.

⁽٢) انظر: «فتح القدير» للشوكاني ٤/ ١٧، «أضواء البيان» ٦/ ٨٧.

⁽٣) انظر: «ديوانه» ص ٢٢٨.

⁽٤) انظر: «الجامع لأحكام القرآن» ٢١/ ٢٠٩، «أضواء البيان» ٦/ ٨٩.

المؤمنين عائشة-رضي الله عنها.

وقدم الوصف بالإحصان على الإيهان في الآية مع أن الإيهان أكمل وأولى بالاعتبار؛ لأن الزنا ينقض الإحصان وينافيه، فبدأ بالوصف الذي ينقض ما رُمين به وهو الإحصان.

﴿ لُمِنُوا فِ اللَّهُ مَا لَكُ فِهَا وَالْآخِرَةِ ﴾ لم يقل: لعنهم الله، ليشمل لعن الله وغيره، كما قال تعالى: ﴿ أُولَتِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهِ مُونَ اللَّهِ مُونَا اللَّهُ مُونَا اللَّهُ مُونَا اللَّهِ مُونَا اللَّهُ مُونَا اللَّهُ مُونَا اللَّهُ مُونَا اللَّهُ مُونَا اللَّهُ مُونَا اللَّهُ اللَّهُ مُنْهُمُ اللَّهُ وَيَلْمُ مُونَا اللَّهُ مُونَا اللَّهُ مُونَا اللَّهُ اللَّهُ مُنْهُ اللَّهُ مُونَا اللَّهُ اللَّهُ مُنْهُمُ اللَّهُ مُونَا اللَّهُ مُنْهُمُ اللَّهُ مُونَا اللَّهُ مُنْهُمُ اللّهُ مُنْهُمُ اللَّهُ مُنْهُمُ مُنْ اللَّهُ مُنْهُمُ اللَّهُ مُنْهُمُ اللَّهُ مُنْهُمُ اللَّهُ مِنْهُمُ اللَّهُ مُنْهُمُ اللَّهُ مُنْهُمُ اللَّهُ مُنْهُمُ اللَّهُ مُنْهُمُ اللَّهُ مُنْهُمُ مُنْهُ اللَّهُ مُنْهُمُ اللَّهُ اللَّهُ مُنْهُمُ اللَّهُ مِنْهُ اللَّهُ مِنْهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْهُمُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللّ

واللعن من الله معناه: الطرد والإبعاد عن رحمته، ومن المخلوقين معناه: الدعاء بالطرد والإبعاد عن رحمة الله.

فهؤلاء القذفة: ملعونون مبعدون عن رحمة الله وعن الخير في الدنيا والآخرة، ومن طرد عن رحمة الله وعن الخير، فليس له إلا العقوبة والشر، ولهذا قال:

﴿ وَلَمُهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ أي في الدنيا والآخرة، في الدنيا بحد القذف، وألم الذنب والمعصية المعنوي وأثره السيئ على مرتكبه مدة حياته، وهذا أمر مشاهد.

فإن المعاصي والذنوب تورث قسوة في القلب، وضيقًا في الصدر، وسوادًا في الوجه، ومحقًا للبركة في الرزق والعمر، وشقاءً في الحياة، ويزداد ذلك بقدر بعد الإنسان عن الله عز وجل قال تعالى: ﴿ فَمَن يُرِدِ اللهُ أَن يَهْدِيكُ يُشْرَحُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ * وَمَن يُرِدُ أَن يُضِلَهُ وَمِن يُرِدُ أَن يُضِلَهُ وَمِن يُرِدُ أَن يُضِلَهُ وَمِن يُرِدُ أَن يُضِلَهُ وَمَن يُرِدُ أَن يُضِلَهُ وَمِن يُرِدُ أَن يُضَالِقُ فَي أَنْ عَلَيْ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ وَجِلُ قَال تعالَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ عَلَى اللهُ عَنْ قَالَ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلْمُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْهُ السَالَةُ عَلَيْ إِلللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُمُ اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى الللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى

وقال تعالى: ﴿أَفَمَن شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ، لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّيِّهِۦ ۚ فَوَيْلُ لِلْقَسِيَةِ قُلُوبُهُم مِّن ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الزمر:٢٢].

وقال تعالى: ﴿ أَفَنَ يَنْشِي مُكِمًّا عَلَى وَجْهِدِ ٓ أَهَدَى ٓ أَمَّن يَنْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [الملك: ٢٦]. ولهم عذاب عظيم في الآخرة بالنار، وهو أعظم وأشد من عذاب الدنيا.

ولهذا الوعيد الشديد ذهب بعض أهل العلم كابن عباس وغيره إلى أن الآية فيمن رمى أزواج النبي خاصة. ويقوي هذا قوله: ﴿وَٱلَّذِى تَوَلَّكِ كِبْرَهُ، مِنْهُمْ لَهُ عَذَابُ عَظِيمٌ ﴾ وقوله: ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابُ عَظِيمٌ ﴾ وقوله: ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلْآخِرَةِ وَأَعَدَ لَهُمْ عَذَابَا أُمِّهِ بِنَا ﴾ [الأحزاب: ٥٧]، وفي رمي أمهات المؤمنين أعظم الأذى له ﷺ.

ولهذا قال على كما في حديث الإفك: «يا معشر المسلمين من يعذرني من رجل قد

بلغنى أذاه في أهل بيتي»(١).

وظاهر الآية عمومها لجميع المحصنات من أزواج النبي على وغيرهن من المؤمنات، وهو الصحيح كما سبق بيانه.

قوله تعالى: ﴿ يَوْمَ لَشَّهَدُ عَلَيْهِمُ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُم بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ١٠٠٠ .

قوله: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُم ﴾ يوم: ظرف للعذاب، قرأ حمزة والكسائي وخلف بالياء: ﴿يَشْهَدُ ﴾ (٢).

والمعنى: تقر وتعترف عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم، بحيث لا يستطيعون الإنكار كما قال تعالى: ﴿ يَوْمَ بِذِ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُواْ وَعَصَوُا الرَّسُولَ لَوَ تُسَوَّىٰ بِهِمُ ٱلْأَرْضُ وَلَا يَكُنْمُونَ اللّهَ حَدِيثًا ﴾ [النساء:٤٢].

﴿بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾ «ما» موصولة، أو مصدرية، أي بالذي كانوا يعملون، أو بعملهم، وهو يشمل الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة.

أي: يوم القيامة تشهد عليهم ألسنتهم بها تكلموا بها من الخوض في الباطل من رمى المحصنات بالزنا، وإشاعة الفاحشة والغيبة والنميمة وغير ذلك.

وتشهد أيضًا عليهم أيديهم بها بطشوا بها وظلموا واعتدوا، وبها أخذوه بها من غير حق، وتشهد عليهم أرجلهم بها مشوا بها إلى الباطل والحرام والظلم.

فيا سبحان الله هذه الجوارح التي كانت تدافع عنهم في الدنيا، أشهدها الله عليهم وأنطق ما لم يكن منها ناطقًا، قال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعَدَاءُ اللهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿ عَنْهَا وَالْطَق ما لم يكن منها ناطقًا، قال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعَدَاءُ اللّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿ عَلَيْنَا قَالُواْ مِنْكَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿ وَقَالُواْ لِجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدتُمْ عَلَيْنَا قَالُواْ اللهِ عَلَيْكُمْ وَلَا اللهِ عَلَيْكُمُ مَا وَجُلُودُهُمْ وَلَكُنتُمُ مَا فَكُنتُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَا كُنتُمْ مَا لَكُنتُمُ اللّهِ لا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمّا تَعْمَلُونَ ﴿ وَهُو خَلْكُمُ اللّهِ عَلَيْكُمُ اللّهِ عَلَيْكُمْ اللّهِ عَلَيْكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ اللّهِ عَلَيْكُمْ اللّهِ عَلَيْكُمْ اللّهِ عَلَيْكُمْ اللّهِ عَلَيْكُمْ اللّهِ عَلَيْكُمْ اللّهِ عَلَيْكُمْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا مُؤْمِنَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْعَلَمُ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَا خُلُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللهُ اللللللهُ الللهُ اللللهُ اللللهُ اللهُ الللهُ اللللللهُ اللللهُ اللللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُو

وفي بعض المواضع يُحتم على الأفواه وتنطق الجوارح فقط، كما قال تعالى: ﴿ ٱلْيَوْمَ نَخْتِهُ عَلَىٰٓ أَفَوْهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُم بِمَا كَانُواْيَكُمِسْبُونَ ﴾ [يس:٦٥].

⁽١) سبق تخريجه.

⁽٢) انظر: «النشر» ٢/ ٣٣١.

وعن أنس- رضي الله عنه - قال: كنا عند النبي عَلَيْهِ فضحك حتى بدت نواجذه، فقال: أتدرون مم أضحك؟ قلنا الله ورسوله أعلم، قال: من مجادلة العبد ربه يوم القيامة، يقول: يا رب ألم تجرني من الظلم؟ فيقول: بلى، فيقول: لا أجيز عليَّ شاهداً إلا من نفسي، فيقول: كفى بنفسك اليوم عليك شهيدًا، وبالكرام الكاتبين عليك شهودًا» فيختم على فيه، ويقال لأركانه: انطقي، فتنطق بعمله، ثم يخلى بينه وبين الكلام، فيقول: بعدًا لكنَّ وسحقًا فعنكنَّ كنت أناضل»(١).

قال السعدي رحمه الله (٢): «ولقد عدل في العباد من جعل شهودهم من أنفسهم». قوله تعالى: ﴿ يَوْمَبِدِ يُوَفِيهِمُ ٱللَّهُ دِينَهُمُ ٱلْحَقِّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ ٱلْمُبِينُ ﴿ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِي

قوله: ﴿ يَوْمَهِذِ ﴾ «يوم» بدل من يوم الأولى في قوله: ﴿ يَوْمَ تَشْهَدُ ﴾ والتنوين عوض عن المحذوف، أي: يومئذ تشهد عليهم تلك الجوارح، وذلك يوم القيامة.

﴿ يُوفِيهُمُ ٱللَّهُ دِينَهُمُ ﴾، أي: يعطيهم جزاء أعمالهم وافيًا تامًا، لا نقص فيه كما قال تعالى: ﴿ يُمَ يُجُزَنهُ ٱلْجَزَآءَ ٱلأَوْفَ ﴾ ﴿ وَإِنَّا لَمُوفَوُّهُمْ مَ نَصِيبَهُمْ غَيْرَ مَنقُوصٍ ﴾ [هود:١٠٩]، وقال تعالى: ﴿ ثُمَّ يُجُزَنهُ ٱلْجَزَآءَ ٱلأَوْفَ ﴾ [النجم:٤١]، وقال تعالى: ﴿ وَلَوْ نَا عَمَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَا عَلَا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الل

«الحق»، أي: الذي هو غاية الحق والعدل والإنصاف، من غير زيادة ولا نقصان، كما قال تعالى: ﴿ فَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَكُوهُ, ﴿ وَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَكُوهُ, ﴿ وَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ﴾ [الزلزلة:٧- ٨]، وقال تعالى: ﴿ إِنَّ اللهَ لا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ﴾ [النساء:٤٤]، وقال تعالى: ﴿ إِنَّ اللهَ لا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْعًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ [يونس:٤٤]، وقال: ﴿ وَنَضَعُ ٱلْمَوْنِينَ ٱلْقِسَطَ لِيوَمِ ٱلْقِيكَمَةِ فَلا نُظْلَمُ نَقْسُ شَيْعًا وَإِن كَانَ مِثْقَالَ حَبَيَةٍ مِّنْ خَرْدُلٍ ٱلنَّنَا بِهَا وَكَنْ بِنَا حَسِيبِ ﴾ [الأنبياء:٤٧]

﴿ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ ﴾، أي: ويعلمون عندما يوفيهم الله أعمالهم علمًا جازمًا أن الله عز وجل حق، ووجوده حق، وصفاته حق، وربوبيته حق،

⁽١) أخرجه مسلم في الزهد ٢٩٦٩.

⁽٢) في «تيسير الكريم الرحمن» ٥/ ٤٠٤.

وألوهيته حق، ودينه حق، ووعده حق، ولقاؤه حق، وحسابه حق، وكلامه حق، صدق وعدل، قال تعالى: ﴿ وَتَمَّتَ كِلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدَلًا ۚ لَا مُبَدِّلَ لِكِلِمَنتِهِ ﴾ [الأنعام:١١٥] أي: صدقًا في الأخبار، وعدلاً في الأحكام الكونية والشرعية والجزائية.

﴿الْمُبِينُ ﴾، أي: البين أنه حق في ذاته وربوبيته وألوهيته وأسمائه وصفاته بدلالة آياته ومخلوقاته، المبين أنه عز وجل الحكم العدل سبحانه وتعالى، فهو سبحانه حق، وما عداه باطل، قال لبيد (١):

ألا كــل شيء مــا خــلا الله باطــل وكــل نعــيم لا محالــة زائــل وهو عز وجل المظهر للأمور على حقائقها، والذي لا تخفى عليه خافية، والذي لا يظلم أحد عنده مثقال ذرة.

الفوائد الأحكام:

١- الوعيد الشديد، والتهديد الأكيد للذين يرمون العفائف الغافلات عن الفاحشة المؤمنات بالطرد عن رحمة الله، والعذاب العظيم في الدنيا والآخرة، وأن ذلك من كبائر الذنوب؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلدِّينَ يَرْمُونَ ٱلمُحْصَنَاتِ ٱلْعَنْفِلَاتِ ٱلْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُوا فِي ٱلدُّنْبَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابُ عَظِيمٌ ﴾.

وقال ﷺ: «اجتنبوا السبع الموبقات»، وذكر منهن: «وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات» (٢).

٢- أن من رمى غير العفائف الغافلات المؤمنات لا يستحق هذا الوعيد؛ لمفهوم قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّذِينَ مَرْمُونَ ٱلْمُحْصَنَّتِ ٱلْعَلِيْكَ ٱلْمُؤْمِنَاتِ ﴾

٣- حِرْص الشرع المطهر على صيانة المجتمع الإسلامي وحفظه من إشاعة الفاحشة.

٤- عناية الدين الإسلامي بعفاف المرأة المسلمة وطهرها، لتبقى مكرَّمة مصونة؛ لهذا جاء في الآية النص على من يرمون المحصنات، دون من يرمون الرجال المحصنين، وإن كان رمي الجنسين كلاهما محرم وقذف، إلا أنَّ تضرر المرأة العفيفة بالقذف أشد من تضرر الرجل كها هو معلوم.

⁽۱) انظر: «ديوانه» ص ٢٥٦.

⁽٢) سبق تخريجه.

- ٥- إثبات الدار الآخرة والبعث والحساب والجزاء على الأعمال.
- ٦- شهادة الجوارح: الألسنة والأيدي والأرجل على الإنسان بها عمل؛ لقوله تعالى:
 ﴿ وَمَ تَشْهَدُ عَلَيْمَ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُم بِمَا كَانُواْ يَسْمَلُونَ ﴾ .
- ٧- في شهادة الجوارح على الإنسان بها عمل إجارة له من الظلم، ودليل على كهال عدل الله تعالى.
 - ٨- تمام قدرة الله تعالى، حيث أنطق هذه الجوارح.
- 9- في شهادة الجوارح على صاحبها، وقد كانت في الدنيا تدافع عنه دليل على إحقاق الحق، وقيام العدل في ذلك اليوم بأدق صوره.
- ١ عدم استطاعة الإنسان الاستتار بفعله؛ لأن جوارحه شهود عليه، مع شهادة الكرام الكاتبين، واطلاع العليم الخبير.
- ١١- مجازاة الخلق على أعمالهم وحسابهم عليها بدقة، وأن الجزاء من جنس العمل؛ لقوله تعالى: ﴿ يَوَمِ دِيُوفِهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ ٱلْحَقَّ ﴾.
- ولهذا يقول المجرمون إذا وضع الكتاب ﴿يَوْيَلْنَنَا مَالِ هَنَا ٱلْكِتَبِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلاَ كَبَيرةً إِلاَّ أَحْصَنَهَا وَوَجَدُواْ مَا عَمِلُواْ حَاضِراً وَلاَ يَظْلِدُ رَبُكَ أَحَدًا ﴾ [الكهف: ٤٩].
- ١٢ في تلك العرصات يوم القيامة يظهر للخلائق تمام الظهور أن الله عز وجل هو الحق المبين، الحكم العدل، الذي لا يظلم أحد بين يديه؛ لقوله تعالى: ﴿وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ ٱلمُبِينُ ﴾.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ ٱلْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَٱلْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ ۗ وَٱلطَّيِبَاتُ لِلطَّيِبِينَ وَٱلطَّيِبُونَ لِلْخَبِيثَاتِ أَوْلَالِيَبَاتُ الطَّيِبِينَ وَٱلطَّيِبُونَ لِلْطَيِبَاتِ أَوْلَالِيَهُ كُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُم مَعْفِرَةً وَرِزَقُ كَرِيمُ ٣٠٠.

قوله: ﴿ ٱلْخَبِيثَاتُ لِلْحَبِيثِينَ وَٱلْحَبِيثُونَ لِلْحَبِيثَاتِ وَٱلطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَٱلطَّيِّبَونَ لِلطَّيِّبَاتِ ﴾. الخبيث والطيب من الأوصاف المتضادة، فيقال: الخبيث للحرام والرديء والنجس، ويقال: الطيب للحلال والجيد والطاهر.

قال تعالى: ﴿وَلَا تَتَبَدَّلُوا ٱلْخَيِيثَ بِالطَّيِّبِ ﴾ [النساء:٢] فسر الخبيث بالحرام والرديء، وفسر الطيب بالحلال والجيد.

وقال تعالى: ﴿وَيُحِلُ لَهُمُ ٱلطَّيِبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ ٱلْخَبَبَثِ ﴾ [الأعراف:١٥٧]، وقال تعالى: ﴿وَلَا تَقَصدوا الرديء منه تنفقون.

والخبيث والطيب من الأوصاف التي قد توصف بها الأقوال والأعمال والأعيان والأشخاص والمعتقدات وغير ذلك.

فالقول منه الطيب والخبيث، قال تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَكَيْفَ ضَرَبَ اللّهُ مَثَلًا كَلِمَةَ طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتُ وَفَرَعُهَا فِي ٱلسَّكَمَآءِ [إبراهيم: ٢٤]، وقال تعالى: ﴿ وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتُ وَفَرَعُهَا فِي ٱلسَّكَمَآءِ [إبراهيم: ٢٦]، وقال تعالى: ﴿ وَمُدُوّا إِلَى كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ أَجْتُثَتْ مِن فَوْقِ ٱلْأَرْضِ مَا لَهَا مِن قَرَادٍ ﴾ [إبراهيم: ٢٦] وقال تعالى: ﴿ وَمُدُوّا إِلَى صِرَطِ ٱلْحَمِيدِ ﴾ [الحج: ٢٤] وقال تعالى: ﴿ إِلَيْهِ يَضَعَدُ ٱلْكِامُ ٱلطَّيِّبُ ﴾ [فاطر: ١٠].

وفي الحديث: «إن العبد ليتكلم بالكلمة من رضوان الله لا يلقي لها بالاً يرفعه الله بها درجات، وإن العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقي لها بالاً يهوي بها في جهنم»(١).

والعمل منه الطيب والخبيث، قال تعالى: ﴿وَنَجَيْنَكُهُ مِنَ ٱلْقَرْبِيَةِ ٱلَّتِي كَانَت تَعْمَلُ الْخَبُنَيْثُ ﴾ [الأنبياء:٧٤].

وقال تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ مَامَنُوٓا إِنَّمَا الْخَمَّرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزَلَمُ رِجْسُ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَٰنِ فَأَجْتَنِبُوهُ ﴾ [المائدة: ٩٠]

⁽١) أخرجه البخاري في الرقاق ٦٤٧٨، ومسلم في الزهد والرقائق ٢٩٨٨، والترمذي في الزهد ٢٣١٤ - من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

والرجس: النجس والخبيث.

وفي الحديث: «إن الله طيب لا يقبل إلا طيبًا»(١).

وهذا يشمل الطيب من الأقوال والأعمال والأعيان أيضًا وغير ذلك.

والأعيان: منها الطيب والخبيث.

قال تعالى: ﴿وَيُحِلُ لَهُمُ الطَّيِبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَيْثِ ﴾ [الأعراف:١٥٧] وقال تعالى: ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ بَهَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ ﴿ يَكَأَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُواْ مِنَ الطَّيِبُ يَخْرُجُ بَهَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ ﴿ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ بَهَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ ﴿ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ بَهَا لَهُ مِ اللَّهِ مَا لَكُ اللَّهِ اللَّهِ عَدْنِ ﴾ [الأعراف:٥٨]، وقال تعالى ﴿ وَمَسَكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّتِ عَدْنِ ﴾ [التوبة:٧٧]، و[الصف:٢١]، وقال تعالى: ﴿ وَجَرَيْنَ بِهم بريح طَيِّبَةٍ وَفَرِحُواْ بِهَا ﴾ [يونس:٢٢].

والأشخاص منهم الطيب والخبيث، فالمؤمن طيب طاهر، والكافر خبيث نجس، قال تعالى: ﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا آنتُمْ عَلَيْهِ حَتَى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيّبِ * ﴿ [آل عمران:١٧٩]، وقال تعالى: ﴿ لِيَمِزُ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيّبِ ﴾ [الأنفال:٣٧].

وقال تعالى: ﴿ اَلَّذِينَ نَنَوَفَّهُمُ الْمَلَتَهِكَةُ طَيِّيينٌ يَقُولُونَ سَلَدُّ عَلَيْكُمُ ﴾ [النحل:٣٢].

وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلْمُشْرِكُونَ نَجَسُّ ﴾ [التوبة:٢٨] والنجس: الخبيث.

قال الراغب^(۲) في تعريف الخبيث: «وذلك يتناول الباطل في الاعتقاد والكذب في المقال والقبيح في الفعال».

وقال في تعريف الطيب: «والطيب: ما تستلذه الحواس وتستلذه النفس، والطعام الطيب في الشرع ما كان مباحًا، وفي حدود ما جاء في الشرع والطيب من الإنسان من تعرى من نجاسة الجهل والفسق وقبائح الأعمال، وتحلى بالعلم والإيمان ومحاسن الأعمال».

ولهذا فإن قوله تعالى في سورة المائدة: ﴿ قُل لَا يَسْتَوِى ٱلْخَبِيثُ وَٱلطَّيِّبُ وَلَوَ أَعَجَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ ﴾ [المائدة: ١٠٠] يشمل كل ما يمكن وصفه بالخبث والطيب، أي: لا يستوي الخبيث أيًا كان من قول أو عمل أو عين أو شخص أو غير ذلك بالطيب أيًّا كان.

وبناء على هذا فإن قوله هنا: ﴿ ٱلْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَٱلْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتُ وَٱلطَّيِّبَاتُ

⁽١) أخرجه مسلم في الزكاة ١٠١٥، والترمذي في التفسير ٢٩٨٩ والدارمي في الرقاق ٢٧١٧- من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٢) في «المفردات» مادة «خبث»، ومادة «طيب».

لِلطَّيِبِينَ وَٱلطَّيِّبُونَ لِلطَّيِبَاتِ ﴾ يحتمل أن المراد به: أن الزانيات من النساء للزناة من الرجال، وأن الزناة من الرجال الرجال، وأن الزناة من الرجال للزانيات من النساء، واللام للاستحقاق، أي: فهن لهم وهم لهن شرعًا واستحقاقًا.

والطيبات العفيفات من النساء للطيبين العفيفين من الرجال، و«الطيبون» العفيفون من الرجال «للطيبات» العفيفات من النساء، أي: فهن لهم وهم لهن شرعًا واستحقاقًا.

فالمراد بالخبث على هذا القول الزنى، وهو الوصف الذي لا يمكن أن ينسب لزوجات الأنبياء عليهم السلام؛ كما جاء في الأثر: «وما زنت امرأة نبى قط».

بخلاف ما عدا الزنى من الأوصاف الخبيثة؛ فقد كانت امرأة نوح ولوط عليهما السلام كافرتين.

والمراد بالطيب على هذا القول: العفاف.

فعلى هذا فالمراد بالخبيثات: الزانيات من النساء، والمراد بالخبيثين: الزناة من الرجال، والمراد بالطيبات: العفيفات من النساء، والمراد بالطيبين: العفيفون من الرجال.

وفي هذا توكيد لبراءة عائشة - رضي الله عنها - وأن الله عز وجل لم يكن ليختار لأفضل الخلق وأطيبهم وسيد الأولين والآخرين إلا أفضل وأطيب وأطهر وأعف نساء العالمين، ومنهن عائشة الطاهرة المطهرة وسيدة نساء الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام.

قال ابن كثير (١): «أي: ما كان الله ليجعل عائشة زوجة لرسول الله ﷺ إلا وهي طيبة؛ لأنه أطيب من كل البشر، ولو كانت خبيثة لما صلحت له لا شرعًا، ولا قدرًا».

ويحتمل أن المراد بقوله: ﴿ الْخَيِيثِينَ وَالْخَيِيثِينَ وَالْخَيِيثِينَ وَالْخَيِيثِينَ وَالْطَيِبِينَ وَالْطَيِبِينَ وَالْطَيِبِينَ وَالْطَيِبِينَ وَالْطَيِبِينَ وَالْطَيِبِينَ وَالْطَيِبِينَ ﴾، أي: «الخبيثات» من الأعمال والأقوال والأخلاق والصفات كالفواحش من الزنا وقذف المحصنات والخوض في الكلام الباطل «للخبيثين» من الرجال والنساء وهم أهل الفحش فعلاً وقولاً وأخلاقًا وصفاتٍ و«الخبيثون» من الرجال والنساء «للخبيثات» من الأعمال والأقوال والأخلاق والصفات، فهن لهم، وهم لهن يصدرن منهم ويلقن بهم ويوصفون بهن، ومن ذلك رمى المحصنات

⁽۱) في «تفسيره» ٦/ ٣٥.

الغافلات المؤمنات بالزنا، وغير ذلك.

و «الطيبات» من الأعمال والأقوال والأخلاق والصفات، وهي الصالحات من الأعمال والأقوال والأخلاق والصفات، من الصلاة والزكاة والصيام وذكر الله عز وجل والدعوة إلى الخير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والإصلاح بين الناس وحسن الحلق وغير ذلك «للطيبين» من الرجال والنساء وهم المؤمنون المتقون.

و «الطيبون» من الرجال والنساء وهم المؤمنون المتقون «للطيبات» من الأعمال والأقوال والأخلاق والصفات (١) فهن لهم وهم لهن يصدرن منهم ويلقن بهم ويوصفون بهن.

ولا مانع من حمل الآية على القولين بحيث يحمل الخبث والطيب على خبث الأشخاص وطيبهم، وخبث العمل والقول والخلق والصفات وطيبها قال ابن القيم (٢) بعد أن ذكر القولين: «وهي تعم ذلك وغيره، فالكلمات، والأعمال، والنساء الطيبات لمناسبها من الطيبين، والكلمات والأعمال والنساء الخبيثة لمناسبها من الخبيثين».

وقدم ذكر الخبيثات والخبيثين- والله أعلم؛ لأن السياق في إثبات براءة عائشة- رضي الله عنها- والرد على أهل الإفك وغيرهم من قذفة المحصنات الغافلات المؤمنات، وبيان حكم ذلك وشناعته والوعيد عليه.

وفي قوله: ﴿ الْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ لِلْطَيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ ﴾ إطناب وتوكيد وحصر.

فَفِي عَطَفَ قُولُه: ﴿وَٱلْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ﴾ وقوله: ﴿وَٱلطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ﴾ على ما قبلها إطناب وتوكيد لذلك.

كما أن في الجمل الأربع لفظها ومفهومها توكيدًا وحصرًا وبيان أن لكل صنف خبيثًا كان أو طيبًا قرينه الذي يستحقه ويليق به شرعًا؛ لأن اللام في قوله: ﴿لِلْخَبِيثِينَ ﴾ وكذا ما بعدها للاستحقاق. وفي ذلك حصر من جهتين: حصر الخبيثات للخبيثين، وحصر الخبيثين للطيبات، بحيث

⁽۱) انظر: «جامع البيان» ۱۷/ ۲۳۲ - ۲۳۸، «الجامع لأحكام القرآن» ۱۲/ ۲۱۱، «تفسير ابن كثير» ٦/ ٣٥.

⁽۲) انظر: «بدائع التفسير» ۳/ ۲٤۷.

لا تبقى خبيثة لطيب، ولا خبيث لطيبة، ولا تبقى طيبة لخبيث، ولا طيب لخبيثة (١١).

﴿أُوْلَئِهِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ ﴾ الإشارة تعود إلى الذين رُموا بالإفك، وهم عائشة وصفوان حرضي الله عنها ومن نالهم أذى ذلك وهم الرسول على وآل أبي بكر، وغيرهم من المؤمنين ممن قد يُرمون بذلك، وهم الطيبون والطيبات المذكورون بقوله: ﴿وَالطَيِبَنَ لِلطَيِبِينَ وَالطَيِبِينَ وَالطَيِبَاتِ ﴾.

وأشار إليهم بإشارة البعيد ﴿أُوْلَئِكَ ﴾؛ تنبيهًا على شرفهم وفضلهم وعلو منزلتهم و ﴿أُولَئِكَ ﴾: مبتدأ، و ﴿مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ ﴾، أي: و ﴿أُولَئِكَ ﴾: مبتدأ، و ﴿مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ ﴾، أي: أن الله برأهم، فهم أبرياء مما قيل فيهم، منزهون منه، و «من» في قوله: ﴿مِمَّا يَقُولُونَ ﴾ حرف جر، و «ما»: موصولة أو مصدرية، أي: من الذي قاله أو يقوله أهل الإفك، أو من قول أهل الإفك.

وفي قوله: ﴿مِمَا يَقُولُونَ ﴾ توهين لهذا القول وتضعيف له، وأنه مجرد قول لا حقيقة له فهم بريئون بتبرئة الله عز وجل لهم من قول أهل الإفك فيهم. وهذا شهادة من الله عز وجل ببراءة عائشة رضى الله عنها وكفى بها شهادة، فهو خير الشاهدين.

فبرأ عز وجل عائشة بنفسه، كما برأ يوسف عليه السلام على لسان صبي في المهد، وكما برأ مريم على لسان ابنها عيسى عليهما السلام (٢).

وهم أيضًا بريئون مما يقوله أهل الإفك والكذب عمومًا وأهل القذف بالباطل للمحصنين والمحصنات، فليس بصحيح ما قيل فيهم، وليسوا ممن يرمون أهل العفة والإحصان بالفاحشة، أو يخوضون في الباطل؛ ولهذا قال تعالى:

﴿لَهُم مَّغَفِرَةٌ وَرَزَقٌ كَرِيمٌ ﴾ المغفرة: ستر الذنب عن الخلق، والتجاوز عن العقوبة عليه. والرزق: العطاء. والكريم: الكثير الواسع الحسن، كما قال ﷺ لمعاذ رضي الله عنه: «وإياك وكرائم أموالهم» (٣)، أي: خيارها وحسنها.

⁽١) انظر: «دقائق التفسير» ٤٠٦/٤.

⁽٢) انظر: «الجامع لأحكام القرآن» ٢١٢/١٢، «تيسير الكريم الرحمن» ٥/ ٤٠٥، «تفسير سورة النور» للشنقيطي ص٨١.

⁽٣) سبق تخريجه.

أي: لهم خاصة من الله عز وجل ستر لذنوبهم عن الخلق وتجاوز منه عن عقوبتهم على الخلق وتجاوز منه عن عقوبتهم عليها، وعطاء منه عز وجل لهم واسع حسن كثير في الدنيا، وفي الآخرة في جنات النعيم بسبب ما قيل فيهم من الكذب، وما حصل لهم من الأذى، فصبروا عليه، وبسبب بعدهم عن قول الإفك في غيرهم وعن الخوض بالباطل.

قال ابن كثير^(۱): «وفيه وعد بأن تكون زوج النبي ﷺ في الجنة» يعني: عائشة – رضى الله عنها.

الفوائد والأحكام:

- ٢- أن الخبيثات الزانيات من النساء للخبيثين الزناة من الرجال، وأن الخبيثين الزناة من الرجال للخبيثات الزانيات من النساء؛ لقوله تعالى: ﴿ لَلْخَبِيثُنَ لِلْخَبِيثِينَ وَٱلْخَبِيثُونَ
 اللّخيثَاتِ ﴾.
- ٣- أن الطيبات العفيفات من النساء للطيبين العفيفين من الرجال، وأن الطيبين العفيفين من الرجال للطيبات العفيفات من النساء؛ لقوله تعالى: ﴿وَالطَّيِبَتُ لِلطَّيِبِينَ لِلطَّيِبِينَ لِلطَّيِبِينَ وَلَا يَعْفِي بِزَانِيةً.
 وَالطَّيِبُونَ لِلطَّيِبَاتِ ﴾ فلا يجوز تزويج عفيفة بزان، ولا تزوج عفيف بزانية.
- ٤- توكيد براءة عائشة رضي الله عنها؛ لقوله تعالى: ﴿وَالطَّيّبَاتُ لِلطَّيّبِينَ وَالطَّيّبِةُونَ لِلطَّيّبِاتِ ﴾؛
 لأن رسول الله ﷺ أطيب الطيبين، وعائشة أفضل نساء الأنبياء وسيدتهن رضي الله عنها وعنهن أجمعين.
- ٥- أنه لا يجوز تزوج الطيبين من الرجال بالخبيثات من النساء، ولا تزويج الطيبات من

(۱) في «تفسيره» ٦/ ٣٥.

النساء بالخبيثين من الرجال؛ لقوله تعالى: ﴿ اَلْخَيِنَتُنَ لِلْخَيِيثِينَ وَٱلْخَيِنِثُونَ لِلْخَيِنَثُوتَ ۗ وَٱلطَّيِبَنَ ُلِطَيِّبِينَ وَٱلطَّيِّبُونَ لِلطَّيِبَاتِ ﴾.

وقال تعالى في أول السورة: ﴿ اَلزَانِ لَا يَنكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنكِحُهَ إِلَّا زَانِ أَوْ مُشْرِكٌ ۚ وَحُرَّمَ ذَالِكَ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [النور:٣].

- آن الخبيثات من الأعمال والأقوال والأخلاق والصفات للخبيثين من الرجال والنساء، وأن الخبيثين من الرجال والنساء للخبيثات من الأعمال والأقوال والأخلاق والصفات؛ لقوله تعالى: ﴿ لَلْزَيْثَاتُ لِلْحَبِيثِينَ وَٱلْخَبِيثُونَ لِلْحَبِيثَاتِ ﴾.
- ان الطيبات من الأعمال والأقوال والأخلاق والصفات للطيبين من الرجال والنساء، وأن الطيبين من الرجال والنساء للطيبات من الأعمال والأقوال والأخلاق والصفات؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱلطَّيِبَتُ لِلطَّيِبِينَ وَٱلطَّيِبَ ثُونَ لِلطَّيِبَاتِ ﴾.
- ٨- أن الخبيث لا يلتقي مع الطيب، وأن الطيب لا يلتقي مع الخبيث بحال، لأن الله جعل أهل الخبث بعضهم لبعض، وجعل الطيبين بعضهم لبعض، كما قال تعالى:
 ﴿ قُل لَا يَسَتَوِى ٱلْخَيِبُ وَالطَّيْبُ وَلَوْ أَعْجَبُكَ كَثَرَةُ ٱلنَّخِيثِ ﴾ [المائدة: ١٠٠].

وأن كل صنف يلتقي مع نظيره وقرينه، ويلتئم معه، ويطمئن إليه، فعن عائشة - رضي الله عنها - قالت: قال رسول الله ﷺ: «الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف»(۱).

وروي عن عمر - رضي الله عنه - قال: «نزلنا الكوفة بليل، فنزل الأخيار على الأخيار، ونزل الأشرار على الأشرار». وفي المثل: «الطيور على ألّافها تقع»(٢).

٩- وجوب تنزيل الناس منازلهم، فلا يوصف الطيب بالخبيث، ولا الخبيث بالطيب.

• ١ - تبرئة أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - وأهل بيته على عائشة الإفك؛ لقوله تعالى: ﴿ أُولَكِهَ مُبَرَّءُ وَنِ مِمَا يَقُولُونَ ﴾.

⁽۱) أخرجه البخاري في الأنبياء - الأرواح جنود مجندة ٣٣٥٣، وأخرجه مسلم من حديث أبي هريرة -رضي الله عنه - في البر والصلة والآداب - الأرواح جنود مجندة ٢٩٨٨، والترمذي في الزهد ٢٣١٤. (٢) انظر: «مجمع الأمثال» للنيسابوري ١/ ٤٤٢، «الأمثال المولدة» للخوارزمي ص١٢٨.

قال ابن كثير (١): «وهو عز وجل لا يقدر على زوجة نبي من أنبيائه ذلك-يعني الفاحشة – حاشا وكلا، ولما لم يكن ذلك فكيف يكون هذا في سيدة نساء الأنبياء، وزوجة سيد ولد آدم على الإطلاق في الدنيا والآخرة».

١١ - دفاع الله تعالى عن رسوله ﷺ وعن المؤمنين عمومًا.

17 - بُعد الطيبين والطيبات عن الخوض في الباطل وعن قذف المحصنات الغافلات المؤمنات؛ لقوله تعالى: ﴿أَوْلَهَكَ مُبَرَّمُونِ مِمَّا يَقُولُونَ ﴾.

١٣ – وعد الله عز وجل للطيبين والطيبات البعيدين عن الفواحش، وعن قول الإفك، وعن قدف المحصنين والمحصنات، وقول الباطل بالمغفرة والرزق الواسع الحسن في الجنة، وفي مقدمتهم أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها؛ لقوله تعالى: ﴿لَهُم مَّغْفِرَةٌ وَرَدْقٌ كَرِيمٌ ﴾.

* * *

⁽۱) في «تفسيره» ٦/ ٢٨.

قال الله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَثُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَقَى تَسْتَأْفِسُواُوتُسَلِّمُواُ عَلَىٰ أَهْلِهَا أَذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ لَهَلَكُمْ تَذَكُّرُونَ ﴿ ﴿ فَإِن لَيْ يَجِدُواْ فِيهَا آحَدًا فَلا لَدْخُلُوهَا حَتَىٰ يُوْذَنَ لَكُمْ وَلِن قِيلَ لَكُمُ ٱلْتِجِعُواْ فَأَرْجِعُواْ هُوَ أَذْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿ ﴾ لَيْسَ عَلَيْكُرُ جُنَاحُ أَن تَدْخُلُواْ بُيُونًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَنَعٌ لِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا ثَبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴾ .

ذكر الله عز وجل في الآيات السابقة، من أول السورة إلى ما قبل هذه الآيات حد الزنا والقذف وأحكامها، ثم أتبع ذلك بالأمر بالاستئذان عند دخول بيوت الغير، وذلك كله حفاظًا على الأعراض، وصيانة لها، وذلك أن الاستئذان من أسباب الوقاية من الاطلاع على ما لا يجوز والنظر إلى العورات، وما قد يؤدي إليه ذلك من الوقوع في الفاحشة، أو القذف وذكر عورات الآخرين.

قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَدْخُلُواْ بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَقَّى تَسَتَأْفِسُواْ وَثُسَلِمُواْ عَلَىٰٓ أَهْلِهَا ۚ ذَٰلِكُمْ خَيُّرُ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكُرُونَ ﴿ ﴿ ﴾.

قوله: ﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ سبق الكلام عليه.

﴿لَاتَدْخُلُواْ ﴾ (لا) ناهية، ﴿بُيُوتًا ﴾ قرأ أبو جعفر وأبو عمرو ويعقوب وورش وحفص عن عاصم بضم الباء هنا وفي قوله ﴿غَيْرَ بُيُوتِكُمُ ﴾ وفي جميع القرآن. وقرأ الباقون بكسر ها(١).

و «بيوتًا»: جمع بيت، والبيت في الأصل ما له أعمدة. ومنه سمى البيت الحرام.

﴿ غَيْرَ بُيُوتِكُمْ ﴾، أي: بيوت غيركم، أي البيوت التي يسكنها غيركم، سواء كان الساكن في هذه البيوت مالكًا لها أو مستأجرًا.

ويفهم من ذلك أن دخول بيوتهم ليس بحاجة إلى ما ذكر من الاستئناس والسلام، وسيأتي بيان حكم ذلك في آخر السورة.

﴿ حَتَى تَسْتَأْنِسُوا ﴾ حتى: لانتهاء الغاية، والمعنى: حتى تستأذنوا، أي: تطلبوا الإذن بالدخول، وتعلموا بأنه قد أذن لكم، كأن يقول من يريد الدخول: أأدخل ونحوه، ويجاب إلى ذلك، وبأي عبارة أو وسيلة حصل الاستئذان كفى ذلك كدق

⁽۱) انظر: «النشر» ۲/۲۶۲.

الباب ونحو ذلك(١).

وسُمي الاستئذان: استئناسًا؛ لأن الطارق قبل أن يؤذن له كالمستوحش، فإذا استأذن واستعلم واستكشف، وأذن له بالدخول أنس وزالت عنه الوحشة.

والدليل على أن المراد بالاستئناس: الاستئذان والاستعلام قوله بعد هذا: ﴿فَإِن لَّرَ يَجِدُواْ فِيهَا آَكَدًا فَلاَنْدَخُلُوهَاحَتَى يُؤَذَنَ لَكُرٌ ﴾ (٢).

وكذا قراءة أبي بن كعب رضي الله عنه: «حتى تسلموا على أهلها وتستأذنوا»(٣).

وأما ما روي عن ابن عباس رضي الله عنها أنه كان يقرأ: «حتى تستأذنوا وتسلموا على أهلها»، ويقول: «تستأنسوا» وهم من الكاتب، أو يقول: أخطأ الكاتب» فهذا إن صح عن ابن عباس رضي الله عنها فإن الذي يؤخذ منه أن ابن عباس رضي الله عنها كان يقرؤها: «حتى تستأذنوا» كقراءة أبي بن كعب رضي الله عنه، وهي تفسر قراءة: «حتى تستأنسوا».

أما قول ابن عباس رضي الله عنهما: "وهم من الكاتب أو أخطأ الكاتب" فهذا في صحة نسبته لابن عباس نظر، ولو صح فهو مردود بإجماع الأمة قاطبة على أن ما بين دفتي المصحف هو مما أنزله الله عز وجل بلا نقص ولا تغيير ولا تبديل؛ كما قال عز وجل: ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرُ وَإِنَّا لَهُ لَكَنِظُونَ ﴾ [الحجر: ٩]، وقال تعالى: ﴿ لَا يَأْنِيهِ ٱلْبَطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلاَيْنَ خَلْفِةٍ مَيْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾ [فصلت: ٤٢].

وقد فند صحة هذه المقالة عن ابن عباس وردها جمع من أهل العلم منهم ابن العربي والقرطبي وأبو حيان والشنقيطي وغيرهم (٥).

⁽١) كما في حديث جابر- رضي الله عنه- وسيأتي.

⁽۲) انظر: «جامع البيان» ۲۱/۱۷۷ - ۲٤۲، ۲۵۰ - ۲۲۲، «أحكام القرآن» لابن العربي ٣/ ١٣٥٩، «الخامع لأحكام القرآن» ١٦٧/٦ - ٢١٤، «تفسير ابن كثير» ٦/ ٣٦، ٣٨، «أضواء البيان» ٦/ ١٦٧.

⁽٣) أخرجها الطبري في «جامع البيان» ١٧/ ٢٤١، والبيهقي في «شعب الإيمان» ٠٨٨٠٠.

⁽٤) أخرجه الطبري في «جامع البيان»١٧/ ٢٣٩-٢٤٠، وابن أبي حاتم في «تفسيره» ٨/ ٢٥٦٦، والحاكم ٢/ ٣٩٦.

⁽٥) انظر: «أحكام القرآن» لابن العربي ٣/ ١٣٥٩، «الجامع لأحكام القرآن» ٢١٤/١٢، «البحر المحيط» ٦/ ٥٤٥، «أضواء البيان» ٦/٨٦١.

﴿ وَتُسَلِّمُوا عَلَىٰ آهَلِهَا ﴾ بقولكم: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

قال الطبري (١): «وهو من المقدم الذي معناه التأخير إنها هو: حتى تسلموا وتستأذنوا».

وقال ابن كثير (٢): «فيستأذنوا قبل الدخول، ويسلموا بعده»

لكن ليس في الآية ما يدل على أن الأولى تقديم الاستئذان على السلام؛ لأن الواو تقتضي الجمع ولا تقتضي الترتيب، فيجوز عطف الأول على الأخير بالواو كقوله تعالى: ﴿ يَكُمُرْيَكُمُ اَقْنُكِي وَالسَجُدِى وَارْكُعِى مَعَ الرَّكِعِينَ ﴾ [آل عمران:٤٣]، والركوع قبل السجود، وقال تعالى: ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيَةِ مَنَ مِثْنَقَهُمْ وَمِنكَ وَمِن نُوجٍ ﴾ [الأحزاب:٧]

فالواو إذا تجردت من القرائن والأدلة الخارجية لا تقتضي إلا مطلق الجمع والتشريك، وقد تقتضي الترتيب إذا دلت القرائن أو الأدلة على ذلك، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلصَّفَاوَٱلْمَرُوةَ مِن شَعَآبِرِٱللَّهِ ﴾ [البقرة:١٥٨].

وقد قال عليه في الحديث: «ابدأ بها بدأ الله به» (٣).

وقد دلت السنة على تقديم السلام على الاستئذان، فعن كلدة بن حنبل- رضي الله عنه - قال: دخلت على النبي ﷺ: «ارجع فقل: السلام عليكم أأدخل» (٤٠).

وعن ربعي قال: حدثنا رجل من بني عامر استأذن على النبي على وهو في بيته، فقال: أألج؟ فقال النبي على لخادمه: «اخرج إلى هذا، فعلمه الاستئذان، فقل له: قل: السلام عليكم، أأدخل؟ فأذن له النبي

⁽١) في «جامع البيان» ١٧/ ٢٤٦.

⁽۲) في «تفسيره» ٦/ ٣٦.

⁽٣) أخرجه البخاري في الحج ١٥١٦، ومسلم في الحج ١٢١٨، وأبو داود في المناسك ١٩٠٥، والنسائي في مناسك الحج ٢٩٦١، والترمذي في الحج ٨٦٢، وابن ماجه في المناسك ٢٠٧٤- من حديث جابر رضى الله عنه.

⁽٤) أخرجه أبو داود في الاستئذان- كيف الاستئذان ٥١٧٦، والترمذي في الاستئذان- التسليم قبل الاستئذان ٢٧١، وأحمد ٣/ ٤١٤، وقال الترمذي: «حسن غريب» وصححه الألباني.

عَلَيْكِيْةً فدخل»(١).

وعن عمرو بن سعيد الثقفي أن رجلاً استأذن على النبي على فقال: «أألج- أو أنلج؟ فقال النبي على لأمة له يقال لها: روضة: «قومي إلى هذا فعلميه، فإنه لا يحسن يستأذن، فقولي له يقول: السلام عليكم، أأدخل؟» فسمعها الرجل، فقالها، فدخل». (٢) وعن خالد بن إياس قال: حدثتني جدتي أم إياس قالت: «كنت في أربع نسوة نستأذن على عائشة، فقلت: ندخل؟ قالت: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا السلام عليكم، أندخل؟ قالت: ادخلوا؟ ثم قالت: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا السلام عليكم، أندخل؟ قالت: ادخلوا؟ ثم قالت: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا الله عليكم، أندخل؟ قالت: ادخلوا؟ ثم قالت: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا الله عليكم، أندخل؟ قالت: المناها عليكم، أندخل؟ قالت المناها عليكم، أندخل؟ قالت المناها عليكم، أندخل؟ قالت المناها عليكم، أندخل؟ قالت المناها عليكم المناها عليكم، أندخل؟ قالت المناها عليكم المناها عليكم

وعن ثابت عن أنس بن مالك، أو غيره: أن رسول الله على استأذن على سعد ابن عبادة فقال: «السلام عليك ورحمة الله» فقال سعد: وعليك السلام ورحمة الله. ولم يسمع النبي على حتى سلم ثلاثًا ولم يسمعه، فرجع النبي على واتبعه سعد، فقال: يا رسول الله، بأبي أنت وأمي، ما سلمت تسليمة إلا وهي بأذني ولقد رددت عليك ولم أسمعك، أحببت أن أستكثر من سلامك، ومن البركة. ثم أدخله البيت، فقرب إليه زبيبًا، فأكل نبي الله، فلما فرغ قال: «أكل طعامكم الأبرارُ، وصلت عليكم الملائكة، وأفطر عندكم الصائمون» (3).

وقد روي هذا الحديث عن قيس بن سعد بن عبادة بأطول من هذا.

فعن قيس بن سعد بن عبادة - رضي الله عنه - قال: زارنا رسول الله عليه في منزلنا، فقال: «السلام عليكم ورحمة الله» فرد سعد ردًا خفيًا، قال قيس: فقلت: ألا تأذن لرسول الله عليه؟ فقال: ذره يكثر علينا من السلام. فقال رسول الله عليه؟ «السلام

⁽١) أخرجه أبو داود في الموضع السابق ١٧٧ ٥.

⁽٢) أخرجه الطبرى في «جامع البيان» ١٧/ ٢٤١ - ٢٤٢.

⁽٣) أخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» ٨/ ٢٥٦٩، وذكره ابن كثير في «تفسيره» ٦/ ٤٠.

⁽٤) أخرجه أحمد ٣/ ١٣٨ وأخرجه أبو داود في الأطعمة ٣٨٥٤ مختصرًا عن أنس أن النبي على جاء إلى سعد بن عبادة، فجاء بخبز وزيت فأكل، ثم قال النبي على: «أفطر عندكم الصائمون وأكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة»، وصححه الألباني.

عليكم ورحمة الله» فرد سعد ردًا خفيًا، ثم قال رسول الله عليكة ورحمة الله» ثم رجع رسول الله عليه، واتبعه سعد، فقال: يا رسول الله، إني كنت أسمع تسليمك، وأرد عليك ردًا خفيًا، لتكثر علينا من السلام. قال: فانصر ف معه رسول الله عليه، فأمر له سعد بغسل فاغتسل، ثم ناوله ملْحَفَةً مصبوغة بزعفران أو ورسفاشتمل بها، ثم رفع رسول الله عليه يديه، وهو يقول: «اللهم اجعل صلاتك ورحمتك على آل سعد بن عبادة» قال: ثم أصاب رسول الله عليه من الطعام. فلما أراد الانصراف قرب إليه سعد حمارًا قد وَطَّ عليه بقطيفة، فركب رسول الله على فقال سعد: يا قيس اصحب رسول الله على قال قيل قال وسعد عمارًا قد وَطَّ عليه بقطيفة، فركب رسول الله على فقال سعد: يا قيس اصحب رسول الله على قال قال قيل قال قيل أن تنصرف، قال: فانصرف، قال: فانصرف، قال: فانصرف، قال: فانصرف، قال: فانصرف، قال: فانصرف، قال:

والاستئذان ثلاث مرات، فإن أذن له وإلا انصر ف؛ لما رواه أبو موسى الأشعري رضي الله عنه: «أنه استأذن على عمر ثلاثًا فلم يؤذن له، ثم انصر ف. ثم قال عمر: ألم أسمع صوت عبد الله بن قيس يستأذن؟ ائذنوا له. فطلبوه فوجدوه قد ذهب، فلما جاء بعد ذلك قال ما رجعك؟ قال: إني استأذنت ثلاثًا فلم يؤذن لي، وإني سمعت رسول الله يقول: «إذا استأذن أحدكم ثلاثًا فلم يؤذن له فلينصر ف» فقال: لتأتين على هذا ببينة وإلا أوجعتك ضربًا. فذهب إلى ملإ من الأنصار، فذكر لهم ما قال عمر، فقالوا: لا يشهد لك إلا أصغرنا، فقام معه أبو سعيد الخدري، فأخبر عمر بذلك، فقال: ألهاني عنه الصفق بالأسواق» (٢).

والحكمة - والله أعلم - في كون الاستئذان ثلاثًا: أن صاحب البيت قد لا يسمع في الأولى فيسمع في الثانية أو الثالثة.

وعن قتادة قال في قوله: ﴿حَتَّىٰ تَسُتَأْنِسُوا﴾ قال: «هو الاستئذان ثلاثًا من لم يؤذن له فليرجع، أما الأولى فليسمع الحي، وأما الثانية فليأخذوا حذرهم، وأما الثالثة فإن

(۱) أخرجه أبو داود في «الأدب» كم مرة يسلم الرجل في الاستئذان ٥١٨٥، وابن ماجه في الطهارة وسننها ٢٦٦. ونسبه ابن كثير أيضًا إلى النسائي انظر: «تفسير ابن كثير» ٣٦/٦ وقال بعد سياق الحديث: «وقد روي من وجه آخر فهو حديث جيد قوى» وقال الألبان: «ضعيف الإسناد».

⁽٢) أخرجه البخاري في الاستئذان– التسليم والاستئذان ثلاثًا ٢٠٦٢، ومسلم في الآداب– الاستئذان (٢) أخرجه البخاري في الأدب ٥١٨١.

شاؤوا أذنوا، وإن شاؤوا ردوا. ولا تقفن على باب قوم ردوك عن بابهم، فإن للناس حاجات ولهم أشغال، والله أولى بالعذر»(١).

والمقصود أن المستأذن إن أذن له في الأولى، أو الثانية، أو الثالثة دخل، فإن لم يؤذن له بعد الثالثة فلينصرف، لكن لا يلزم إذا أذن له في المرة الأولى، أن يستأذن ثانية وثالثة. فإن استأذن ثلاثًا وعلم أنهم سمعوه، أو غلب على ظنه لا ينبغي أن يزيد على الثلاث وإن علم أنهم لم يسمعوه أو غلب على ظنه نظرًا لكبر المنزل، ونحو ذلك فقيل ليس له أن يزيد على الثلاث.

والأظهر - والله أعلم - أن له أن يزيد على الثلاث؛ لأن المقصود بالاستئذان إسماع أهل البيت صوت المستأذن، ولهذا قال في الحديث: «إذا استأذن أحدكم ثلاثًا فلم يؤذن له» فقوله: «فلم يؤذن له»، أي: بعد سماعهم لاستئذانه، فإذا لم يسمعوه، فكأنه لم يستأذن وإنها حدده الشرع بثلاث؛ لأن الغالب - والله أعلم - أن الثلاث كافية لإسماع أهل البيت وبخاصة إذا كان البيت صغيرًا كبيوت الصحابة - رضي الله عنهم - آنذاك. لئلا يحرج أهل البيت ويضايقهم ويزعجهم. أما إذا لم يسمعوه فلا بأس بالزيادة على الثلاث؛ لأن الحكم يدور مع علته وجودًا وعدمًا.

وأيضًا فإن من كمال الاستئذان أن يُعرِّف المستأذن أهل البيت بنفسه، بقوله: أنا فلان ونحو ذلك؛ لأن لأهل البيت أن يأذنوا لمن شاؤوا ويمنعوا من شاؤوا، وقد يرغبون بدخول أحد دون أحد، وعلى هذا دلت السنة.

فعن جابر بن عبد الله - رضي الله تعالى عنه - قال: «أتيت النبي ﷺ في دَين كان على أبي، فدققت الباب، فقال: «من ذا»؟ قلت أنا. قال: «أنا، أنا» كأنه كرهه»(٣).

كما أن من آداب الاستئذان عدم وقوف المستأذن أمام الباب بحيث إذا فتح الباب

⁽١) أخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» ٨/ ٢٥٦٦ الأثر ١٤٣٤٧. والبيهقي في «شعب الإيهان» ٥/ ٣٩. وذكره ابن كثير في «تفسيره» ٦/ ٤١.

⁽٢) انظر: «أضواء البيان» ٦/ ١٧٥ - ١٧٦.

⁽٣) أخرجه البخاري في الاستئذان- باب: إذا قال: من ذا؟ قال: أنا • ٦٢٥، ومسلم في الآداب- كراهة قول المستأذن: أنا، إذا قيل له: من هذا؟ • ٢١٥٥، وأبو داود في الأدب- الرجل يستأذن بالدق ١٨٧، وأبو داود في الأدب- الرجل يستأذن بالدق ١٨٧، وانظر: «تفسير ابن كثير» ٦/ ٣٨.

يطلع على ما بداخل البيت.

فعن عبد الله بن بسر - رضي الله عنه - قال: «كان رسول الله عليه إذا أتى باب قوم لم يستقبل الباب من تلقاء وجهه، ولكن من ركنه الأيمن أو الأيسر، ويقول: «السلام عليكم» السلام عليكم» وذلك أن الدور لم يكن عليها يومئذ ستور»(١).

وعن هزيل قال جاء رجل، وعن عثمان بن أبي شيبة قال: سعد فوقف على باب النبي على النبي على النبي على النبي على النبي على الباب- قال عثمان: مستقبل الباب، فقال له النبي على النبي النبي

وعن سهل بن سعد- رضي الله عنه-: أن رجلاً اطلع من جحر في دار النبي على الله عنه-: أن رجلاً اطلع من جحر في دار النبي على الله والنبي على الله يكل والنبي على الله والنبي على الله والله والل

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «لو أن امرأً اطلع عليك بغير إذن فحذفته بحصاة ففقأت عينه ما كان عليك من جناح»(٥).

كما أن من آداب الاستئذان أن يكون في وقت مناسب، فلا يكون في وقت الصلاة ولا في وقت الله وقت الله وقت النوم في الليل أو في الظهيرة، ولا في وقت الغداء أو العشاء ونحو ذلك.

فهذا الذي ينبغي عند دخول بيوت الآخرين: السلام والاستئذان.

أما عند دخول الإنسان على أهل بيته، من والدين وزوجة وأولاد وغيرهم فإنه يسن أن يشعرهم بدخوله، بها يدل على ذلك من قول أو فعل أو كليهها؛ لئلا يقع نظره على عوراتهم.

وعن عطاء بن أبي رباح قال: قلت لابن عباس: «أستأذن على أخواتي أيتام في

⁽١) أخرجه أبو داود في الأدب- كم مرة يسلم الرجل في الاستئذان ١٨٦ ٥ وصححه الألباني.

⁽٢) أخرجه أبو داود في الأدب- باب في الاستئذان ١٧٤، ١٧٥، وصححه الألباني.

⁽٣) المِدْرَى: آلة يجك بها الرأس.

⁽٤) أخرجه البخاري في اللباس ٩٩٤٥، ومسلم في الآداب ٢١٥٦، والنسائي في القسامة ٩٥٨٥، والترمذي في الاستئذان ٢٠٧٩.

⁽٥) أخرجه البخاري في الديات- من اطلع في بيت قوم ففقؤوا عينه فلا دية له ٦٨٨٨، ومسلم في الآداب-تحريم النظر في بيت غيره ٢١٥٨، وأبو داود في الأدب ١٧٢، والنسائي في القسامة ٤٨٦١.

حجري، معي في بيت واحد؟ قال: نعم فرددت ليرخص لي، فأبى. قال: أتحب أن تراها عريانة؟ قلت: لا. قال: فاستأذن. قال: فراجعته أيضًا، فقال أتحب أن تطيع الله؟ قلت: نعم. قال: فاستأذن»(١).

وعن عبد الله بن مسعود- رضي الله عنه- قال: «عليكم الإذن على أمهاتكم» (٢). وعن زينب امرأة عبد الله بن مسعود- رضي الله عنه وعنها- قالت: «كان عبد الله إذا جاء من حاجة فانتهى إلى الباب تنحنح وبزق كراهية أن يهجم منا على أمر يكرهه» (٣).

وعن أبي عبيدة قال: «كان عبد الله إذا دخل الدار استأنس تكلم، ورفع صوته»(٤).

وعن الإمام أحمد بن حنبل- رحمه الله- أنه قال: «إذا دخل الرجل بيته استحب له أن يتنحنح أو يحرك نعليه» (٥).

وعن جابر بن عبد الله- رضي الله عنه- قال: « نهى رسول الله ﷺ أن يطرق الرجل أهله ليلاً»، وفي رواية: «يتخونهم، أو يلتمس عثراتهم»^(٦).

وعن جابر بن عبد الله- رضي الله عنه- قال: كنا مع النبي على في غزاة، فلما قدمنا المدينة ذهبنا لندخل، فقال: «أمهلوا حتى تدخلوا ليلاً، أي: عشاءً كي تمتشط الشعثة وتستحد المُغِيْبَة» (٧).

ولا منافاة بين هذين الحديثين وما جاء في معناهما من الأحاديث فالنهي فيها لمن طال سفره أن يباغت أهله في الدخول ليلاً وأما قوله عليه: «أمهلوا حتى تدخلوا ليلاً أو عشاء»

⁽١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» ١٧/ ٢٤٤، وذكره ابن كثير في «تفسيره» ٦/ ٠٤.

⁽٢) أخرجه الطبري في «جامع البيان» ١٧/ ٢٤٥، وذكره ابن كثير في «تفسيره» ٦/ ٤٠.

⁽٣) أخرجه الطبري في «جامع البيان» ١٧/ ٢٤٥، وقال ابن كثير في «تفسيره» ٦/ ٤١ «إسناد صحيح».

⁽٤) أخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» ٨/ ٢٥٦٦، وذكره ابن كثير في «تفسيره» ٦/ ١٤.

⁽٥) ذكره ابن كثير في «تفسيره» ٦/ ١٤.

⁽٦) أخرجه البخاري في العمرة ١٨٠١، ومسلم في الإمارة- كراهة الطروق وهو الدخول ليلاً- لمن ورد من سفره ٧١، وأبو داود في الجهاد ٢٧٧٦، والترمذي في الاستئذان- كراهية طروق الرجل أهله ليلاً ٢٧١٢.

 ⁽٧) أخرجه البخاري في النكاح- باب تستحد المغيبة وتمتشط الشعثة ٥٠٧٩، ومسلم في الإمارة- كراهة الطروق- ٧١٥.

فهذا بعد قدومهم نهارًا: فأمرهم بالانتظار ليبلغ خبر قدومهم أهليهم ويستعدوا لهم(١).

﴿ ذَلِكُمْ خَيُرُ لَكُمْ ﴾ الإشارة إلى عدم دخول بيوت الغير إلا بعد الاستئناس والسلام أي: الاستئذان والسلام خير لكم أيها المؤمنون من الهجوم على البيوت دون استئذان وسلام، فالاستئذان والسلام خير للمستأذن ولأهل البيت، لما يترتب على الاستئذان والسلام من مصالح دينية ودنيوية، ولما يترتب على تركها من مفاسد دينية ودنيوية.

وقوله: ﴿ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ اسم تفضيل مقصود به تحقيق الوصف أي: أن الخير في الاستئذان والسلام، لا في الدخول دون ذلك.

وليس معنى ذلك أن في الدخول بلا استئذان وبلا سلام شيئًا من الخير، بل إن الاستئذان واجب، والدخول بلا استئذان لا يجوز؛ والتفضيل قد يكون بين طرفين ليس في أحدهما شيء من الفضل، كما في قوله تعالى: ﴿ أَصْحَنُ ٱلْجَنَّةِ يَوْمَهِ ذِ خَيْرٌ مُّسْتَقَرَّا ليس في أحدهما شيء من الفضل، كما في قوله تعالى: ﴿ أَدْعُوهُمْ لِاَبَآبِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِندَ ٱللهِ ﴾ وكقوله تعالى: ﴿ وَهُو ٱلّذِى يَبْدَأُوا ٱلْخَلَقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُو أَهْوَنُ وَالْحِدِابِ:٥] أي: هو العدل، وكقوله تعالى: ﴿ وَهُو ٱلّذِى يَبْدَأُوا ٱلْخَلَقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُو أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾ [الروم:٢٧]، أي: هو هين عليه سبحانه وتعالى.

﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكُّرُونَ ﴾، أي: لأجل أن تتذكروا وتتعظوا.

قوله تعالى: ﴿فَإِن لَمْ تَجِدُواْ فِيهَآ أَحَدًا فَلَا نَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمُّ وَإِن قِيلَ لَكُمُ ٱرْجِعُواْ فَٱرْجِعُواً هُوَ أَذَكَى لَكُمُّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّ

قوله: ﴿ فَإِن لَمْ تَجِدُواْ فِيهَآ أَحَدًا ﴾ الفاء: عاطفة أي: فإن لم تجدوا في بيوت الغير أحدًا منهم يأذن لكم بالدخول، أو لم يجبكم أحد.

﴿ فَلَا نَدْخُلُومَا ﴾ الفاء رابطة لجواب الشرط، والنهي هنا للتحريم فلا يجوز دخول بيوت الغير حتى في ملك الغير بغير إذنه.

﴿ حَتَىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ ﴾، أي: حتى يؤذن لكم بالدخول بأن يحضر أهل البيت بعد غيابهم، فيأذنوا لكم.

⁽١) انظر: «شرح صحيح مسلم» للنووي ١٣/ ٧١- ٧٧، «فتح الباري» ٩/١٢٣.

﴿ وَإِن قِيلَ لَكُمُ ﴾، أي: وإن قيل لكم من قبل أهل البيت: ﴿ أَرْجِعُوا ﴾، ولم يأذنوا لكم بالدخول

قال ابن كثير (١): «أي: إذا ردوكم من الباب قبل الإذن أو بعده»

﴿ فَٱرْجِعُوا ﴾، أي: عودوا، وانصرفوا من حيث جئتم، ولا تقفوا على أبواب الناس، والأمر هنا للوجوب، فإذا استأذنوا ثلاثًا، ولم يؤذن لهم وجب عليهم الرجوع والانصراف، وعلى هذا دلت السنة - كما سبق.

بل إن في قوله: ﴿ وَإِن قِيلَ لَكُمُ ﴾ بالبناء للمفعول ما يدل على أن على المستأذن الرجوع بمجرد سماعه من داخل البيت من يقول: ارجع أيًا كان القائل سواء كان ممن له حق الإذن أم لا.

والمعنى: فارجعوا من غير إلحاح، ولا مضايقة لأهل البيت، مع سلامة الصدور، وتقدير ظروف أهل البيت، والتهاس العذر لهم، كها قال قتادة: «ولا تقفن على باب قوم ردوك عن بابهم، فإن للناس حاجات، ولهم أشغال، والله أولى بالعذر»(٢).

فإن من الناس من إذا استأذن على أحد، ولم يؤذن له غضب وأرعد وأزبد، وتكلم في أهل البيت، وربها اتهمهم بأنهم يكرهونه، أو بها هو أسوأ من ذلك.

﴿هُوَ﴾، أي: رجوعكم ﴿أَزَكَى لَكُمْ﴾، «أزكى»: أفعل تفضيل، وهو هنا لتحقيق الوصف، وليس فيه ما يدل على أن في عدم رجوعهم شيئًا من الزكاء.

ومعنى ﴿ هُوَ أَزَكَى لَكُمْ ﴾، أي: رجوعكم أطهر لكم أي: أطهر لقلوبكم وأعمالكم، وأعظم لثوابكم، وأكثر خيراً وبركة لكم، لما في ذلك من طاعة الله عز وجل وعدم مضايقة أهل البيت؛ ولأن الخيرة فيها يختاره الله عز وجل.

قال قتادة: «قال رجل من المهاجرين: لقد طلبت عمري كله هذه الآية فها أدركتها، أن أستأذن على بعض إخواني فيقول لي: «ارجع» فأرجع وأنا مغتبط؛ لقوله تعالى: ﴿وَإِن قِيلَلَكُمُ ٱرْجِعُواْ فَارْجِعُواْ فَارْجُعُواْ فَارْجُعُواْ فَارْجُواْ فِي اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّ

⁽۱) في «تفسيره» ٦/ ٤٢.

⁽٢) سبق تخريجه.

⁽٣) أخرجه الطبري في «جامع البيان» ١٧/ ٢٤٨، وذكره ابن كثير في «تفسيره» ٦/ ٤٢.

وكها أن على المستأذن الرجوع، إذا لم يؤذن له مع سلامة الصدر على أهل البيت، وحسن الظن بهم، وتقدير ظروفهم، والتهاس العذر لهم، فإن على أهل البيت وهم المستأذن عليهم تقدير ظرف المستأذن، وتطييب خاطره، والإذن له ما أمكن ذلك، فإن ذلك لا شك أسلم للصدور، وأقرب للمودة والألفة، وأبعد عن الكراهة والجفوة، فإن للشيطان مداخله ووساوسه بين الناس. وقد يكون هذا المستأذن جاء من بعد، أو لصلة قرابة، أو صداقة أو لحاجة ملحة ونحو ذلك.

والخلاصة أنه ينبغي على المستأذِن مراعاة الآداب التي دل عليها الكتاب والسنة، والحكمة فيها.

كما أن على المستَأذَن عليه مراعاة حقوق المستأذِن، وعلى كل منهما التسامح مع الآخر، والعفو عما قد يحصل منه من تقصير، وحسن الظن به والتماس العذر له. وقد قبل:

ومن ذا الذي ترضى سجاياه كلها كفي المرء نبلاً أن تعد معايبه (١)

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾ «ما» مصدرية أو موصولة، أي: والله بعملكم، أو بالذي تعملون عليم، أي: وهو عليم بجميع أعمالكم؛ باطنها وظاهرها، دقيقها وجليلها، خفيها وجليها، وسيحاسبكم ويجازيكم عليها.

وفي هذا وعد ووعيد، وعد لمن امتثل أمر الله عز وجل بالاستئذان وغيره، ووعيد لمن خالف أمر الله بترك الاستئذان وغيره.

و ﴿عَلِيمٌ ﴾ على وزن «فعيل» صفة مشبهة، أو صيغة مبالغة، يدل على سعة علم الله عز وجل وإحاطته بالأشياء كلها، في أطوارها الثلاثة، قبل الوجود، وبعد الوجود، وبعد العدم، كما قال عز وجل: ﴿وَسِعَكُلُشَىٰءٍ عِلْمًا ﴾ [طه: ٩٨].

ولما سئل موسى- عليه السلام- عن القرون الأولى قال: ﴿عِلْمُهَاعِندَرَقِي فِكِتَنَبِّ لَا يَضِدُّ رَقِي وَلَايَنسَى﴾ [طه:٥٢].

قوله تعالى: ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَنْعٌ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا

⁽۱) البيت ليزيد بن محمد المهلبي. انظر: «التمثيل والمحاضرة» للثعالبي ص٩٣، «زهر الآداب» للحصري / ١) البيت ليزيد بن محمد المهلبي. انظر: «التمثيل والمحاضرة» للثويري ٩٤/٣.

تُبْدُون وَمَا تَكُنَّمُونَ اللَّهُ.

بعد ما نهى الله عز وجل في الآيتين السابقتين عن دخول بيوت الغير إلا بعد الاستئذان، بيَّن في هذه الآية أنه لا حرج في دخول البيوت التي تكون غير مسكونة، كأنها مشاعة، إذا كان لهم فيها متاع بغير إذن، فكأن هذه الآية استثناء من الآية قبلها.

قال ابن كثير (١): «هذه الآية الكريمة أخص من التي قبلها، وذلك أنها تقتضي جواز الدخول إلى البيوت، التي ليس فيها أحد، إذا كان له فيها متاع بغير إذن، كالبيت المعد للضيف، إذا أذن فيه أول مرة كفي».

سبب النزول:

قال الواحدي (٢): «قال المفسرون: فلما نزلت هذه الآية: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَدْخُلُواْ بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَقَّى تَسْتَأْنِسُواْ وَثُسَلِمُواْ عَكَىٓ أَهْلِهَا ﴾ الآية، قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه: يا رسول الله أفرأيت الخانات والمساكن في طرق الشام ليس فيها ساكن، فأنزل الله تعالى: ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَنعٌ لَكُمْ ﴾، الآية».

قوله: ﴿ لِّيسَ عَلِنَكُمْ جُنَاحٌ ﴾، أي: ليس عليكم حرج ولا إثم، ولا تضييق.

﴿أَن تَدَخُلُوا﴾ «أن» والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل جر، والتقدير: ليس عليكم جناح في دخول بيوت غير مسكونة. وذلك لزوال المحذور.

﴿غَيْرَمَسْكُونَةٍ ﴾، أي: ليس فيها ساكن.

﴿فِيهَا مَتَعُ لَكُرُ ﴾، أي: فدخولكم فيها لأجل المتاع، وليس لغير حاجة، والمراد بالمتاع هنا: المتعة، والتمتع فيها، وذلك بالاستكنان فيها من الحر والبرد والرياح والمطر ونحو ذلك.

وقيل المراد بالمتاع ما يتمتع به وينتفع به من مطعم أو مشرب أو ملبس أو فراش أو غير ذلك من الأثاث وغيره.

لكن الأظهر أن المراد بالمتاع التمتع بالنزول فيها، والاستكنان من الحر والبرد

⁽۱) في «تفسيره» ٦/ ٤٢.

⁽٢) في «أسباب النزول» ص ٢١٩.

والرياح والمطر، والاستراحة فيها لأكل أو نوم ونحو ذلك(١١).

ولا منافاة بين المعنيين لو حملت الآية عليهما معًا. وكل ذلك يسمى متاعًا؛ لأن الإنسان يتمتع به، أي: ينتفع وقتًا قد يطول أو يقصر، ثم ينتهي بزوال هذا المتاع وانتهائه، أو بزوال الإنسان وفنائه. والبقاء للحي القيوم سبحانه وتعالى؛ ولهذا قال تعالى عن الدنيا كلها: ﴿ مَتَمُ قَلِيلٌ ﴾ [آل عمران:١٩٧]، [النحل:١١٧].

﴿ وَأَلِلَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴾.

«ما» موصولة، أي: والله يعلم الذي تظهرون، والذي تخفون وتبطنون.

وقد تكون مصدرية، أي: والله يعلم إبداءكم، وكتمانكم، أي: إظهاركم، وإخفاءكم.

كما قال تعالى: ﴿إِنَّهُ، يَعْلَمُ ٱلْجَهْرَمِنِ ٱلْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكُ تُمُونَ ﴾ [الأنبياء:١١٠].

فهو عز وجل يعلم ما يظهره الخلق من الأقوال والأفعال وما يكتمونه من ذلك وغيره، وعلمه عز وجل بها يُسر كعلمه بها يُبدى ويُظهر؛ لأن السر والعلانية عنده سواء.

قال تعالى: ﴿ سَوَآءٌ مِنكُمْ مَّنَ أَسَرَ ٱلْقَوْلَ وَمَن جَهَرَ بِهِ ﴾ [الرعد: ١٠]، وقال تعالى: ﴿ وَإِن جَهَرَ بِلْهِ اللَّهِ مُواَلِّ عَلَمُ ٱلسِّرَ وَأَخْفَى ﴾ [طه: ٧]، وقال تعالى: ﴿ وَإِن جَهَرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ بَعْلَمُ ٱلسِّرَ وَأَخْفَى ﴾ [طه: ٧]، وقال تعالى: ﴿ وَإِن جَهَرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ بَعْلَمُ ٱلسِّرَ وَأَخْفَى ﴾ [الأعلى: ٧] وفي الآية وعد ووعيد، فمن علمه عز وجل بها يظهره العباد وما يخفونه، أنه سيحاسبهم على أعهالهم الظاهرة والخفية، ويجازي المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته. ولا يظلم ربك أحدًا.

فهذه الآية أظهر في الشمول وأشد في التوكيد وأعظم في الوعد والوعيد من قوله في الآية السابقة: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾.

الفوائد والأحكام:

١ - تصدير الخطاب بالنداء للتنبيه والعناية والاهتمام؛ لقوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّماً ﴾.

٢- تشريف المؤمنين وتكريمهم بندائهم بوصف الإيان بقوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّا الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾، وفيه حث على الاتصاف بهذا الوصف، وأن امتثال ما جاء بعده من الطلب أمرًا كان أو نهيًا، أو كليهما يعد من مقتضيات الإيمان، وأن عدم امتثال ذلك

⁽١) انظر: «الجامع لأحكام القرآن» ١٢/ ٢٢١.

يعد نقصًا في الإيمان.

٣- عدم جواز دخول بيوت الغير إلا بعد الاستئذان والسلام؛ لقوله تعالى: ﴿لَاتَدْخُلُواْ بِيُوتِكُمْ حَقَى تَسْتَأْنِسُواْ وَتُسَلِّمُواْ عَلَىٰ أَهْلِهَا﴾؛ حرمة لحقوق الآخرين وممتلكاتهم وأحوالهم وأسرارهم، ونحو ذلك.

عن أبي هريرة- رضي الله تعالى عنه- عن النبي ﷺ قال: «من اطلع في بيت قوم بغير إذنهم فقد حل لهم أن يفقؤوا عينه» (١).

وفي رواية: «من اطلع في بيت قوم بغير إذنهم ففقؤوا عينه فلا دية ولا قصاص» (٢).

فمن أراد دخول بيوت الغير وجب عليه الاستئذان.

٤- إذا استأذن الطارق على أهل البيت فأذنوا له جاز له الدخول، وجعل بعض أهل العلم مثل هذا في الحكم ما لو أرسل رسولاً لأحد يدعوه للحضور إلى بيته، فهذا بمثابة الإذن له؛ لقوله على عديث أبي هريرة رضي الله عنه: «رسول الرجل إلى الرجل إذنه» (٣).

وهذا محمول قطعًا على حال لا يحتاج معها إلى الاستئذان، كأن يكون المدعو في مكان قريب، أو ضمن أناس ربها كانوا وقوفاً على الباب ونحو ذلك.

ولا يمكن أن يحمل الحديث على أن إرسال الرسول يكفي عن الإذن مطلقاً، حتى ولو طال الفصل، واختلف الوقت وتبدلت الأحوال، بل يجب الاستئذان على الرسول والمرسل إليه.

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: دخلت مع رسول الله ﷺ، فوجد لبنًا في قدح، فقال: «أبا هر، الحق أهل الصفة، فادعهم، فأتيتهم، فدعوتهم، فأقبلوا،

⁽١) أخرجه البخاري في الديات ٦٨٨٨، ومسلم في الآداب ٢١٥٨، وأبو داود في الأدب ١٧٢، والنسائي في القسامة ٤٨٦٠.

⁽٢) أخرجه النسائي في القسامة ٤٨٦٠، وصححه الألباني.

⁽٣) أخرجه أبو داود في الأدب- الرجل يدعى أيكون ذلك إذنه ١٨٩٥.

وأخرجه البخاري- معلقاً- في الاستئذان- باب إذا دعي الرجل فجاء هل يستأذن. انظر: «فتح الباري» ١١/ ٨١١.

فاستأذنوا، فأذن لهم فدخلوا»(١).

 ٥- جواز دخول الناس بيوتهم بغير استئذان؛ لمفهوم قوله تعالى: ﴿ غَيْرَ بُيُوتِكُمْ ﴾.
 أما السلام فإنه يسن عند دخول بيوتهم وغيرها؛ لقوله تعالى: ﴿ فَإِذَا دَخَلْتُم بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَىٰٓ أَنْفُسِكُمْ تَحِيتَ لَمَ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ مُبُدرَكَ لَهُ طَيِّبَةً ﴾ [النور: ٦١].

٦- أن الاستئذان والسلام عند إرادة دخول بيوت الغير خير للمستأذن ولأهل البيت؛
 لقوله تعالى: ﴿ يَاكِمُمْ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾.

وذلك لما فيه من احترام حقوق الآخرين، وعدم الاطلاع على أحوالهم إلا بإذنهم، إلى غير ذلك مما هو طاعة لله عز وجل، وسبب للألفة والمحبة بين المستأذِن وأهل البيت، وامتثال أمر الله واكتساب الأجر.

بخلاف ما لو فاجأ القادم أهل البيت بلا استئذان، فإنه قد يطلع على عوراتهم، أو على شيء من أحوالهم، التي لا يريدون الاطلاع عليها، وربها ظُن به إرادة الشر، كالسرقة، وهتك الأعراض، وغير ذلك. والسلامة لا يعدلها شيء.

- ٧- أن الله عز وجل شرع الاستئذان والسلام عند دخول بيوت الغير لأجل التذكر والاتعاظ، والتأدب بآداب الشرع، واحترام حقوق الآخرين، وعدم الاطلاع على عوراتهم وأسرارهم؛ لقوله تعالى: ﴿لَمَلَكُمْ تَذَكُّرُونَ ﴾.
- ٨- عدم جواز دخول بيوت الغير إذا لم يكن فيها أحد منهم، حتى يأذنوا بذلك؛ لقوله
 تعالى: ﴿ إِن لَمْ تَهِ ـ دُوا فِيها ٓ أَكدًا فَلا نَدْ خُلُوها حَتَى يُؤذَن لَكُم ۗ .
- ٩- إذا لم يؤذن للمستأذِن من قبل أهل البيت، أو قيل له ارجع وجب عليه الرجوع والانصراف؛ لقوله تعالى: ﴿ وَإِن قِيلَ لَكُمُ ٱرْجِعُواْ فَارْجِعُواْ ﴾.
- ١ كما أن لأهل البيت أن يأذنوا لمن شاؤوا، فلهم أن يردوا من شاؤوا؛ لقوله تعالى: ﴿ حَنَّى يُؤْذَكَ لَكُمُّ وَإِن قِيلَ لَكُمُّ أَرْجِعُوا فَأَرْجِعُوا ﴾.

مع وجوب مراعاة حقوق القادم وحاجته ومشاعره، ما أمكن ذلك، فليس الأمر على إطلاقه.

⁽١) أخرجه البخاري في الموضع السابق ٦٢٤٦.

- ١١- أن رجوع المستأذِن إذا لم يؤذن له، وقيل له ارجع هو أطهر للمستأذِن، ولأهل البيت، لقلوبهم وأعمالهم، وأعظم لثوابهم؛ لقوله تعالى: ﴿ هُوَ أَزْكَى لَكُمْ ﴾.
- 17- علم الله عز وجل التام المحيط بكل شيء من أعمال العباد وغيرها؛ لقوله تعالى: ﴿ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾ وفي هذا وعد لمن أحسن العمل، ووعيد لمن أساء.
- ١٣ جواز دخول البيوت التي لا ساكن فيها، والتي فيها متاع للداخل بلا استئذان؟ لقو له تعالى: ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحُ أَن مَدَّخُلُوا مِنْوَا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِهَا مَتَنَّعُ لَكُمْ ﴾.
- 18- أن دخول البيوت حتى غير المسكونة ينبغي أن يكون لحاجة، كوجود متاع للداخل فيها ونحو ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿فِهَا مَتَنَعُّ لَكُرُ ﴾.
- 10- علم الله عز وجل المحيط بها يظهره العباد، وما يخفونه ويبطنونه، وأنه عز وجل سيحاسبهم على ذلك ويجازي المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته؛ لقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبَدُّونَ وَمَا تَكَنَّمُونَ ﴾.
- 17- فيما شرعه الله عز وجل من أحكام الاستئذان وآدابه دليل على حرص الشرع المطهر، والدين الإسلامي الحنيف على حماية بيوت الآخرين وحقوقهم، وحفظ الأسرار والأحوال الخاصة بهم، وحرصه على أن تسود المحبة والألفة بين المسلمين، وعلى كل ما يقوي الروابط بين أفراد المجتمع، وصيانته عن كل ما يسبب التفكك بين أفراده، ويوجد العداوة والبغضاء بينهم، والقضاء على تلك الأسباب في مهدها، بل قبل وجودها بها شرعه من أحكام وآداب، فيها لمن أخذ بها السعادة في الدنيا والآخرة. والله الموفق والهادي إلى سواء السبيل.

* * *

قال الله تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَعْضُوا مِنْ أَبْصَدِهِمْ وَيَحْفَظُواْ فُرُوجَهُمْ ذَالِكَ أَنَّكَ هُمُ إِنَّ اللهُ خَيِرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿ وَهُ وَلَا يَلْبُونِ يَعْضُضْنَ مِنْ أَبْصَدُوهِمْ وَيَحْفَظُنَ فُرُوجَهُنَ وَلَا يَبْدِينَ خِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ إِلَّا لِمُعُولَتِهِ وَلَا يَبْدِينَ وَيَعْفَظُنَ فُرُوجَهُنَ وَلَا يَبْدِينَ وَيَعْفَظُنَ فُرُوجَهُنَ وَلَا يَبْدِينَ وَيَنْتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِ وَ وَلَا يَشْرَفِنَ عَلَى جُمُومِ فَى الْمَعْوَلِيَةِ فِي اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ وَلَيْهِ وَلَا يَعْمُونِ عَلَى جُمُومِ وَلَا يَعْمُونَ وَلَا يَعْمُونَ وَلَا يَعْمُونَ وَلَا يَصْرَفِي اللَّهُ وَلِهُ وَلَا يَعْمُونَ وَلَا يَصْرِقَنَ وَلَا يَعْمُونَ وَلَا عَلَى عَوْرَفِ اللَّهُ وَيَعْمُونَ وَلَا يَعْمُونَ وَلَا يَعْمُونَ وَلَا يَعْمُونَ وَلَا يَعْمُونَ وَلَا يَعْمُونَ وَلَا لَكُونَ وَلَا يَعْمُونَ وَلَا يَعْمُونَ وَلَا يَعْمُونَ وَلَا يَعْمُونَ وَلَا يَعْمُونَ وَلَا عَلَامُ وَلَا اللَّهُ وَلِهُ وَلَا لَا عُولِكُونَ وَلَا يَعْمُونَ وَلَا عَلَامُ وَلَا عَلَامُ وَلِهُ وَلَا عَلَامُ وَلِكُونَا لِلْكُونَ وَلَا يَعْمُونَ وَلَا عَلَامُ وَلَا لِلْمُونِ وَلَا يَعْمُونَ وَلَا اللَّهُ وَلَا عَلَى عُولُونَ وَلَا عَلَى عَلَى اللَّهُ وَلَا عَلَى عَلَى اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلَا عَلَى اللَّهُ وَلِلْمُ وَلِهُ وَلَا عَلَى اللَّهُ وَلَا عَلَامُ وَلِكُونُ وَلَا عَلَى عَلَى اللَّهُ وَلَا عَلَى اللَّهُ وَلِهُ لِلْمُ لِلْمُ وَلِهُ وَلَا لَكُونُ وَلَا لَا لَا عَلَى عَلَى مُعْمُونَ وَلِمُ لِلْمُ وَلِمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ وَلِلْمُ وَلِلْمُ وَلِلْمُ لِلْمُ لِلْمُولِ اللَّهُ وَلِهُ لِلْمُونَ وَلِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِ

نهى الله عز وجل في الآيات السابقة عن دخول بيوت الغير دون استئذان، وذلك لئلا تقع أبصارهم وأسهاعهم على ما لا يحب أهل البيت الاطلاع عليه، أو سهاعه من أسرارهم وأحوالهم الخاصة وعوراتهم، وفي الحديث: "إنها جعل الاستئذان من أجل البصر"(١).

ثم أتبع ذلك بأمر المؤمنين والمؤمنات عمومًا بغض أبصارهم وحفظ فروجهم، وأمر المؤمنات خاصة بعدم إبداء زينتهن وبالحجاب والتستر وذلك من أعظم الأسباب للبعد عن الفاحشة والسلامة منها، فإن من حام حول الحمى يوشك أن يرتع فيه.

قوله تعالى: ﴿قُل لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّواْ مِنْ أَبْصَدِهِمْ وَيَحْفَظُواْ فَرُوجَهُمُّ ذَلِكَ أَزَكَى لَمُمُ إِنَّ اللَّهَ خَيِرُا بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿نَ ﴾.

قوله: ﴿ قُل لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾، أي: قل يا محمد للمؤمنين المصدقين المنقادين بقلوبهم وجوارحهم، ظاهرًا وباطنًا.

﴿ يَغُنُّواْ مِنْ أَبْصَرِهِمْ ﴾ الغض: القصر والنقص، وغض البصر بمعنى كفه ومنعه عن النظر إلى ما لا يجوز النظر إليه، وذلك بخفضه إلى الأرض، أو صرفه يمينًا وشمالاً. وأصل غض البصر: إرخاء الجفن على الجفن بحيث يضعف النظر قال الشاعر:

فغض الطرف إنك من نمير فلا كعبًا بلغت ولا كلابَا (٢) وقال عنترة (٣):

⁽١) سىق تخرىچە.

⁽٢) البيت لجرير يهجو الراعى النميري. انظر: «ديوانه» ٢/ ٨٢١ شرح محمد بن حبيب.

⁽٣) انظر: «شرح ديوان عنترة» للخطيب التبريزي ص٢٥.

وأغض طرفي إن بدت لي جاري حتى يسواري جاري مأواها

وغض البصر: كفه عن النظر إلى المحرمات من النساء الأجنبيات، والمردكان من الذكور، وغير ذلك من المحرمات، كالنظر إلى ما تبثه القنوات والفضائيات من أفلام الدعارة والعري والفحش، ومن صور فعل الفواحش بين الجنسين أو بين الجنس الواحد، أو بينها وبين الحيوانات، وغير ذلك مما قد يؤدي إلى الفتنة، حتى ولو كان ذلك في الأصل مباحًا، كنظر المرأة إلى المرأة، والرجل إلى الرجل، والنظر إلى المملوك، ونحو ذلك، فمتى أدى النظر إلى خوف الوقوع في الفتنة وجب غضه.

و «من» للتبعيض، أي: يغضوا أبصارهم عما يحرم، ويقتصروا فيها على ما يحل، مما شرع الله أو أباح النظر إليه، ومن ذلك النظر في آيات الله، ونظر الخاطب إلى مخطوبته، ونحو ذلك (١).

عن جرير بن عبد الله البجلي، قال: «سألت رسول الله على عن نظر الفجاءة فأمرني أن أصرف بصري» (٢).

وفي رواية لبعضهم: «أطرق بصرك» (٣) يعني انظر إلى الأرض.

قال ابن كثير (٤): «والصرف أعم، فإنه قد يكون إلى الأرض، وإلى جهة أخرى».

وعن سليمان بن بريدة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ لعلي: «يا علي، لا تتبع النظرة النظرة، فإن لك الأولى وليس لك الآخرة»(٥).

وعن أبي سعيد الخدري- رضي الله عنه- قال: قال رسول الله ﷺ: «إياكم والجلوس في الطرقات» قالوا: يا رسول الله ما لنا بد من مجالسنا نتحدث فيها. قال: «غض «فإذا أبيتم إلا المجالس، فأعطوا الطريق حقها» قالوا: وما حق الطريق؟ قال: «غض

⁽١) انظر: «دقائق التفسير» ٤/ ٤٣٦، «تفسير ابن كثير» ٦/ ٤٣.

⁽٢) أخرجه مسلم في الآداب- نظر الفجاءة ٢١٥٩، وأبو داود في النكاح- ما يؤمر به من غض البصر ٢١٤٨، والترمذي في الاستئذان- ما جاء في نظر الفجاءة ٢٧٧٦، وأحمد ٤/ ٣٦١.

⁽٣) ذكرها ابن كثير في «تفسيره» ٦/ ٤٣.

⁽٤) في «تفسيره» ٦/ ٤٣.

⁽٥) أخرجه أبو داود في النكاح- ما يؤمر به من غض البصر ٢١٤٩، والترمذي في الباب السابق ٢٧٧٧، وقال: «غريب» وحسنه الألباني.

البصر، وكف الأذي، ورد السلام، وأمر بالمعروف، ونهي عن المنكر»(١).

وعن أبي أمامة الباهلي- رضي الله عنه- قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «اكفلوا لى بست أكفل لكم بالجنة: إذا حدث أحدكم فلا يكذب، وإذا اؤتمن فلا يخن، وإذا وعد فلا يخلف، وغضوا أبصاركم، وكفوا أيديكم، واحفظوا فروجكم»(٢).

وإنها أمر الله عز وجل بالغض من الأبصار، بل وقدم ذلك على الأمر بحفظ الفروج؛ لأن غض البصر من أعظم الوسائل لحفظ الفروج؛ ولأن النظر داعية إلى فساد القلب، وفي الأثر: «النظر سهم من سهام إبليس مسموم»(٣).

فالنظر وإطلاق البصر هو أول وأعظم أسباب الفتنة والوقوع في المحرم، كما قيل:

ألم تـر أن العـين للقلـب رائـد في تالف العينان فالقلب آلـف(٤)

وكما قيل:

ومعظم النار من مستصغر الشرر فتك السهام بلا قوس ولا وتر في أعين الغيد موقوف على الخطر لا مرحبًا بسر ورعاد بالضرر (٥)

كل الحوادث مبداها من النظر كم نظرة فتكت في قلب صاحبها والمسرء ما دام ذا عسين يقلبها یسر مقلته ما ضر مهجته

ولهذا يحرم أن يحد الرجل نظره إلى الأمرد إذا كان ذلك يسبب الافتتان به^(٦).

وما لهث لاهث وراء الفحش والجريمة إلا بسبب سعار النظر إلى الأجنبيات، أو متابعة ما تبثه القنوات والمواقع من الفحش والعري، وهابط المسلسلات.

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله على ابن آدم حظه

⁽١) أخرجه البخاري في المظالم- باب أفنية الدور والجلوس فيها والجلوس على الصعدات ٢٤٦٥، ومسلم في اللباس- النهى عن الجلوس في الطرقات ٢١٢١، وأبو داود في الأدب ٤٨١٥.

⁽٢) أخرجه أبو القاسم البغوى فيها ذكر ابن كثير في «تفسيره» ٦/ ٤٤.

⁽٣) سيأتي بتهامه وتخريجه قريبًا.

⁽٤) البيت ينسب لمضرس الربعي. انظر: «الحماسة البصرية» ٢٠٣٣/٢. وينسب لعبد الله أو عبيد الله بن طاهر. انظر: «الدر الفريد» ٥/ ٢٥، ٦/ ١٧٧.

⁽٥) انظر: «التفسير القيم» ص ٦٢٤ - ٦٢٩.

⁽٦) انظر: «تفسير ابن كثير» ٦/ ٤٥.

من الزنا، أدرك ذلك لا محالة، فزنا العينين النظر، وزنا اللسان النطق، وزنا الأذنين الاستهاع، وزنا اليدين البطش، وزنا الرجلين الخطى، والنفس تتمنى وتشتهي، والفرج يصدق ذلك أو يكذبه»(١).

وقد ذكر ابن تيمية - رحمه الله - أن حفظ البصر عن الصور التي نهي عن النظر اليها كالمرأة والأمرد الحسن يورث ثلاث فوائد جليلة: حلاوة الإيهان التي هي أحلى وأطيب مما تركه لله، فإن من ترك شيئًا لله عوضه الله خيرًا منه، وثانيها: نور القلب وفراسته، وثالثها: قوة القلب وثباته وشجاعته (٢).

﴿ وَيَحْفَظُواْ فَرُوجَهُمْ أَي: ويحفظوا فروجهم مطلقًا، من الفواحش كالزنا واللواط، ونحو ذلك، كما قال تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَفِظُونَ ﴿ إِلَّا عَلَيَ أَزُوَجِهِمْ اللواط، ونحو ذلك، كما قال تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ الْفَادُونَ ﴾ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَنُهُمْ فَإِنَّهُمْ فَإِنَّهُمْ عَيْرُ مَلُومِينَ ﴿ فَمَنِ ابْتَغَىٰ وَرَآءَ ذَلِكَ فَأُولَئَهِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴾ [المؤمنون:٥- ٧]، وقال تعالى: ﴿ وَالْمَنْ فِي اللّهِ مَنْ الْمَارِينَ ﴾ [الإسراء:٣٦]، وقال تعالى: ﴿ أَتَأْتُونَ تَعَالَى: ﴿ وَلَا نَقْرَبُواْ الزِّنَ ۗ إِنَّهُ مَانَ فَي حِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴾ [الإسراء:٣٣]، وقال تعالى: ﴿ أَتَأْتُونَ اللّهُ مِنْ الْوَبِحُمُ مَنْ الْوَبِحِكُمُ مَنْ الْمَارَفِينَ ﴿ وَلَا نَقُومُ عَادُونِ كَ الْمُ مَنْ أَرْوَجِكُمُ مَنْ أَرْوَجِكُمُ مَنْ الْمَارَانِ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿ وَالْمَارِونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَرْوَجِكُمُ مَنْ الْمُرْمِينَ الْمَارَانَ مَن الْعَالَمِينَ ﴿ وَلَا عَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَرْوَجِكُمُ مَنْ أَرْوَجِكُمُ مَنْ الْمَارَانِ مَنَ الْعَالَمِينَ ﴿ وَالْمَالِونَ الْعَلَمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ مُ اللّهُ اللّهُ مَنْ أَرْوَجِكُمُ مَنْ أَرْوَجِكُمُ مَنْ الْعَالِمِينَ الْعَالَمُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ مَا مُلَولُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبّيكُمْ مِنْ أَرْوَجِكُمُ مَنْ الْمُ اللّهُ مَلْمِينَ الْمُنْ الْمُعْرَادِينَ الْمُؤْلِكُونَ مِن الْعَمْ الْمُعْرَاء مِن الْعَلْمَانِ اللّهُ وَاللّهُ الْوَالِمُ الْعَلْمُ الْعَلْمُ الْمُؤْلِقُونَ الْمَالَعُ اللّهُ اللّهُ وَلَيْكُونَ مِن الْعَلْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَيْكُولُونَ مِنْ الْعَلْمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّوالِمُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ

ويحفظوا فروجهم أيضًا من الاستمناء باليد ونحو ذلك، ومن مسها باليد لغير حاجة، ومن كشفها ينظر إليها بلا حاجة.

عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده قال: قلت: يا رسول الله عوراتنا ما نأتي منها وما نذر؟ قال: «احفظ عورتك إلا من زوجتك، أو ما ملكت يمينك». فقال: الرجل يكون مع الرجل؟ قال: «فإن استطعت ألا يراها أحد فافعل». قلت: الرجل يكون خاليًا؟ قال: «فالله أحق أن يستحيا منه»(٣).

⁽١) أخرجه البخاري في الاستئذان- زنا الجوارح دون الفرج ٦٢٤٣، ومسلم في القدر- قدر على ابن آدم حظه من الزنا ٢٦٥٧، وأبو داود في النكاح ما يؤمر به من غض البصر ٢١٥٧، ٢١٥٧، ٣٤٣.

⁽٢) انظر: «دقائق التفسير» ٤/ ٤٦٦ - ٤٦٩.

⁽٣) أخرجه أبو داود في الحمام- ما جاء في التعري ٢٠١٧، والترمذي في الأدب ٢٧٦٩، وابن ماجه في النكاح- التستر عند الجماع ١٩٢٠، وأحمد ٥/٣، ٤ وقال الترمذي: «حديث حسن». وانظر: «تفسير ابن

وأمر هنا بحفظ الفروج مطلقًا، بينها أمر بالغض من الأبصار؛ لأن أمر النظر أوسع، وأما أمر الفروج فمضيق.

﴿ ذَاكِ ﴾ الإشارة للأمرين السابقين وهما غض الأبصار، وحفظ الفروج ﴿ أَنَكَ الْمُ ﴾، أي: أطهر لهم. و ﴿ أَزَكَى ﴾ أفعل تفضيل، وهو هنا لتحقيق الوصف، وهو طهارتهم، إذ ليس في عدم غض الأبصار وعدم حفظ الفروج شيء من الفضل البتة.

والمعنى: أن غض الأبصار وحفظ الفروج أطهر لقلوبهم وأعمالهم، وأنقى لدينهم من رجس ونجاسة الذنوب، فإن في البعد عن المنهيات، مع فعل الطاعات زكاة القلوب والنفوس وطهرها، قال تعالى: ﴿قَدَّأَفَلَحَمَن زَكَّنَهَا اللهُ وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّنَهَا ﴾ [الشمس:٩-١٠].

وقد روي عن عبد الله بن مسعود- رضي الله عنه- قال: قال رسول الله ﷺ: «إن النظر سهم من سهام إبليس مسموم، من تركه خوفًا من الله آتاه الله إيهانًا يجد حلاوته في قلبه» (١). وقد قيل: «من حفظ بصره أورثه الله نورًا في بصيرته أي: في قلبه» (٢).

قال السعدي^(٣): «من ترك شيئًا لله عوضه الله خيرًا منه، ومن غض بصره أنار الله بصيرته».

﴿إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴾، ﴿خَبِيرٌ ﴾ على وزن «فعيل» صفة مشبهة أو صيغة مبالغة، يدل على سعة خبرته عز وجل واطلاعه على كل شيء؛ لأن الخبير هو المطلع على دقائق الأمور وبواطنها وخفياتها، وإذا كان مطلعًا على الدقائق والبواطن والخفيات فاطلاعه على الجلائل والظواهر والجليات من باب أولى.

«بها»: الباء حرف جر، و «ما» موصولة، أو مصدرية، أي: إن الله خبير بالذي يصنعون، أو بصنعهم.

أي: إن الله عز وجل خبير بعملهم وقولهم، مطلع عليه لا تخفى عليه منه خافية،

كثير» ٦/ ٤٤ وحسنه الألباني.

⁽١) أخرجه الطبراني- فيها ذكره ابن كثير في «تفسيره» ٦/ ٤٥. وروي أيضًا من حديث حذيفة- رضي الله عنه- انظر: «كشف الخفاء» ٢/ ٤٥٥.

⁽٢) انظر: «تفسير ابن كثير» ٦/ ٤٤.

⁽٣) في «تيسير الكريم الرحمن» ٥/ ٩٠٩.

من غض الأبصار، وحفظ الفروج وعدمه، وغير ذلك، كما قال تعالى: ﴿ يَعْلَمُ خَآبِنَةَ الْأُعَيُنِوَمَا تُحَقِّفِي الصَّدُورُ ﴾ [غافر:١٩].

قال الشاعر(١):

إذا ما خلوت الدهر يوماً فلا تقل خلوت ولكن قل عليَّ رقيب ولا تعلى عليَّ رقيب ولا تعسبن الله يغفيل ساعة ولا أن ما يُخفى لديه يغيب

وفي الآية وعد لمن امتثلوا أمر الله عز وجل، فغضوا أبصارهم، وحفظوا فروجهم، ووعيد لمن خالف ذلك؛ لأنه عز وجل سيجازي كلاً بها عمل، إن خيرًا فخير، وإن شرًا فشر.

قوله تعالى: ﴿ وَقُل لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فَرُوجَهُنَّ وَلَا يَبْدِينَ وَيَعَفَظْنَ فَرُوجَهُنَّ وَلَا يَبْدِينَ وَيَعَفَظْنَ فَرُوجَهُنَّ وَلَا يَبْدِينَ وَيَعَفَظُنَ فَرُوجَهُنَّ وَلَا يَبْدِينَ وَيَعَفَظُنَ فَرُوجَهُنَّ وَلَا يَبْدِينَ وَيَنْتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَ أَوْ بَيْنَ عَلَى جَيُوبِهِنَّ وَلَا يَبْدِينَ وَينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَ أَوْ لِينَا يَهِنَ أَوْ الْبَالِهِنَّ أَوْ الْبَالِهِنَّ أَوْ الْبَالِهِنَّ أَوْ النَّيْمِينَ عَيْرِ أَوْلِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّيَا فِي اللَّهِنَّ أَوْ السَّالِهِنَّ أَوْ النَّهِ مِنَ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ عَلَى عَوْرَاتِ النِسَامِ وَلَا يَضْرِينَ بِأَرْجُلِهِنَ لِيعَلَمُ مَا يُخْفِينَ مِن الرَّيَا فِي اللَّهُ عَلَى عَوْرَاتِ النِسَامِ وَلَا يَضْرِيْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمُ مَا يُخْفِينَ مِن وَينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَيِعًا أَيْهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿ وَالسَّالِهِ وَلَا يَعْمَلُمُ مَا يُخْفِينَ مِن وَينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَيِعَا أَيْهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿ وَالسَّالَةُ وَلَا يَضْرَا إِلَى اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَى عَوْرَاتِ اللِسَامَةِ وَلَا يَضْمِينَ وَالْمُؤُوا إِلَى اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ وَلَا يَعْمَلُونَ الْمُؤْمِنُ وَلِي اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَلَا يَعْمَلُونَ الْمُؤْمِنَ وَلَا لَا اللَّهُ وَالْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ وَلَا يَعْمَلُونَ اللَّهُ عَلَيْمُ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَلَا عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِلُونَ اللَّهُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنَ وَلَا عَلَى اللَّهُ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنَا اللَّهُ الْمُؤْمِنَ وَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَا وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَا وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَا وَالْمُؤْمِنَا اللَّهُ الْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَا لِلْمُؤْمِنَا اللَّهُ الْمُؤْمِنَا وَالْمُؤْمِنَا وَالْمُولِ اللَّهُ الْمُؤْمِنَا اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمِنَا وَالْمُؤْمِنَا وَالْمُؤْمِنَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْم

قال ابن كثير (٢): «هذا أمر من الله تعالى للنساء المؤمنات، وغيرة منه لأزواجهن عباده المؤمنين، وتمييز لهن عن صفة نساء الجاهلية، وفعال المشركات».

قوله: ﴿ وَقُلَ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ ﴾ الواو: عاطفة، والأمر للنبي ﷺ.

و «المؤمنات»: المصدقات المنقادات لأمر الله. أي: وقل للنساء المؤمنات المصدقات المنقادات لشرع الله باطنًا وظاهرًا.

وقدم قوله: ﴿ قُل لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَدِهِمْ ﴾ الآية على قوله: ﴿ وَقُل لِلْمُؤْمِنَاتِ ﴾ الآية، إشارة إلى فضل الذكور على الإناث، وأفرد النساء بخطاب خاص، فلم يقل: «قل للمؤمنين والمؤمنات» عناية بغض الأبصار، وحفظ الفروج، وتأكيدًا لوجوب ذلك.

⁽١) البيتان لأبي العتاهية. انظر: «ديوانه» ص٣٤.

⁽۲) في «تفسيره» ٦/ ٢٦.

وأفرد النساء بخطاب خاص أيضًا مع أنهن يدخلن في الخطاب العام للمؤمنين - غالبًا - للتوكيد على وجوب ذلك في حقهن، والإشارة إلى أهمية الأمر وخطورته بالنسبة لهن.

و «من» في قوله: ﴿ يَغْضُضَنَ مِنْ أَبْصَـٰرِهِنَ ﴾ للتبعيض كسابقتها، أي: يغضضن أبصارهن من النظر المحرم كالنظر إلى الرجال الأجانب، والنظر إلى صور الفجور والفحش والعري، مما يفعله من لا خلاق لهم من الرجال والنساء، وما يبثه دعاة الرذيلة والفساد في القنوات الفضائية وعبر الشاشات المدمرة.

فلا يجوز للنساء المؤمنات النظر إلى الرجال الأجانب، وتكرار النظر إليهم، وتحديد البصر فيهم، فإن ذلك من أعظم أسباب افتتانهن بالرجال.

فإن كان النظر من المرأة بشهوة، فهذا محرم بدليل الآية والإجماع، وإن كان نظر المرأة إلى الرجال بغير شهوة فقد اختلف أهل العلم في هذا: فذهب الأكثرون منهم إلى أنه لا يجوز أن تنظر المرأة إلى الرجال الأجانب، حتى ولو كان بغير شهوة مستدلين بقوله: ﴿ يَغْضُضْ نَ مِنْ أَبْصَارِهِنَ ﴾

وبها روت أم سلمة - رضي الله عنها - أنها كانت عند رسول الله على وميمونة، قالت: فبينها نحن عنده أقبل ابن أم مكتوم، فدخل عليه، وذلك بعد ما أمرنا بالحجاب، فقال رسول الله على «احتجبا منه» فقلت: يا رسول الله، أليس هو أعمى، لا يبصرنا ولا يعرفنا؟ فقال رسول الله على: «أوعمياوان أنتها؟ ألستها تبصرانه»(١).

وذهب طائفة من أهل العلم إلى جواز نظر النساء إلى الرجال الأجانب إذا كان بغير شهوة لما ثبت في حديث عائشة - رضي الله عنها - قالت: «رأيت النبي على يسترني، وأنا أنظر إلى الحبشة، وهم يلعبون في المسجد»(٢).

وهذا هو الراجح- والله أعلم- ما لم يترتب على ذلك فتنة.

والحقيقة أن نظر النساء إلى الرجال، ونظر الرجال إلى النساء غالبًا قد يكون سببًا

⁽١) أخرجه أبو داود في اللباس- باب قول الله- عز وجل: ﴿ وَقُل لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَـٰرِهِنَ ﴾ ٢١١٢ والترمذي في الأدب ٢٧٧٨ وقال: «حديث حسن صحيح».

⁽٢) أخرجه البخاري في الجمعة ٩٨٨ ومسلم في صلاة العيدين- الرخصة في اللعب الذي لا معصية فيه في أخرجه البخاري في الجمعة ١٥٩٥ ومسلم في صلاة العيدين ١٥٩٥.

لافتتان كل منهما بالآخر، ولهذا فإن الفيصل في هذا كله- والله أعلم- في حكم نظر كل من الجنسين إلى الآخر هو قوله ﷺ: لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه: «يا علي، لا تتبع النظرة النظرة، فإن لك الأولى، وليس لك الآخرة»(١).

﴿وَيَحَفَظُنَ فَرُوجَهُنَ ﴾ عن الفواحش من الزنا والسحاق، وعن مسها، وكشفها لغير أزواجهن، وبلا حاجة.

كما قال تعالى: ﴿ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهَّتَنِ يَفْتَرِينَهُ مِينَ أَيْدِيمِنَّ وَأَرْجُلِهِ كَ ﴾ [المنحنة:١٢].

وفي الحديث: «إذا صلت المرأة خمسها، وحجت فرضها، وصامت شهرها، وحفظت فرجها، وأطاعت زوجها، قيل لها ادخلي مع أي أبواب الجنة شئت»(٢).

﴿ وَلَا يُبْدِيكَ زِينَتَهُنَ ﴾ ، أي: ولا يظهرن زينتهن للأجانب، والزينة في الأصل كل ما يتزين به، من الزينة الخلقية، كالوجه ونحوه، مما هو من نفس البدن، والزينة المكتسبة، من الثياب والحلي كالسوار في المعصم والخاتم في الأصبع والقرط في الأذن والخلخال في الساق، والكحل والخضاب (٣)، ونحو ذلك.

قال تعالى: ﴿ أَوَمَن يُنَشَّوُا فِ ٱلْمِلْيَةِ وَهُوَ فِي ٱلْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ﴾ [الزخرف:١٨]، أي: أومن ينشأ في الزينة، وقال تعالى: ﴿ يَنَهَى مَادَمَ خُذُواْ زِينَتَكُمْ عِندَكُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ [الأعراف:٣١].

والمعنى: ولا يظهرن زينتهن سواء كانت خلقية أو مكتسبة.

ويخصص بعضهم الزينة بها كان مكتسباً، والحقيقة أن أصل الزينة وأهمها الزينة الخلقية، وأهمها زينة الوجه؛ لأنه يجمع المحاسن، إضافة إلى الزينة المكتسبة.

﴿إِلَّا مَا ظَهَـرَ مِنْهَا﴾ «إلا» أداة استثناء، و «ما» موصولة، أي: إلا الذي ظهر منها، مما لا يمكن إخفاؤه، وهو الثياب الظاهرة، كالرداء والعباءة، وغير ذلك من الملابس

⁽١) سبق تخريجه.

⁽٢) أخرجه أحمد ١/ ١٩١١ من حديث عبد الرحمن بن عوف- رضي الله عنه- وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٤/ ٣٠٦، وقال: «رواه أحمد والطبراني في «الأوسط» وفيه ابن لهيعة وحديثه حسن، وبقية رجاله رجال الصحيح» ورجح أحمد شاكر أن في إسناد أحمد انقطاعًا.

⁽٣) انظر: «جامع البيان» ١٧/ ٢٥٦، «الكشاف» ٣/ ٦١، «الجامع لأحكام القرآن» ١٢/ ٢٢٩.

الظاهرة، وما ظهر منها من غير قصد (١). ويدل على إطلاق الزينة على الثياب الظاهرة قوله تعالى في سورة الأعراف: ﴿ يَبَنِي ٓ ءَادَمَ خُذُواْ زِينَتَكُم ۗ عِندَكُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ [الأعراف: ٣١].

وقال بعضهم: المراد بـ «ما ظهر منها»: الوجه والكفان، وسيأتي تفصيل هذا في الفوائد والأحكام.

﴿ وَلَيْضَرِينَ مِخْمُرِهِنَّ ﴾ الواو: عاطفة، واللام لام الأمر، ومعناه الوجوب.

و «الخُمُر» جمع خمار، وهو ما يُخمّر به، أي: يغطى به الرأس والوجه، كما في قول عائشة – رضى الله عنها –: «فخمرت وجهي بجلبابي وكان رآني قبل الحجاب» (٢).

﴿ عَلَى جُيُوبِهِنَ ﴾ قرأ ابن كثير وحمزة والكسائي: «جِيوبهن» بكسر الجيم، وقرأ الباقون بضمها (٣).

والجيوب: جمع جيب، وهو شق في طول القميص من جهة الصدر يسمى طوق القميص (٤).

والمعنى: وليلقين بخمرهن ويسدلنها ويرخينها على جيوبهن؛ لستر وجوههن وأعناقهن ونحورهن وصدورهن، وعبر بالضرب مبالغة في الأمر بالتستر.

وهذا يؤكد وجوب ستر الوجه؛ لأن الخمار إذا كان على الرأس، وسدل على الجيب ستر الوجه، فدل هذا على أن الخمار يجب أن يستر الرأس والجيب وما بينهما وهو الوجه.

عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: «يرحم الله نساء المهاجرات الأُول لما أنزل الله: ﴿وَلْيَضِّرِينَ مِخْمُرِهِنَ عَلَى جُمُوبِهِنَّ ﴾ شققن مروطهن فاختمرن بها».

وفي رواية عن عائشة- رضي الله عنها- أنها كانت تقول: «لما نزلت هذه الآية: ﴿ وَلَيْضَرِينَ مِخْمُرِهِنَ عَلَىٰجُمُوجِنَّ ﴾ أخذن أزرهن فشققنها من قبل الحواشي، فاختمرن بها» (٥٠).

⁽١) انظر: «المحرر الوجيز» ٤/ ١٧٨، «تفسير ابن كثير» ٦/ ٤٧.

⁽٢) تعني صفوان بن المعطل- رضي الله عنه- وقد سبق تخريج هذا.

⁽٣) انظر: «النشر» ٢/ ٢٢٦.

⁽٤) انظر: «الجامع لأحكام القرآن» ٢١/ ٢٣٠، «تفسير ابن كثير» ٦/ ٤٨، «لسان العرب» مادة «جوب».

⁽٥) أخرجه البخاري في تفسير سورة النور ٤٧٥٩، وأبو داود في اللباس باب قوله: ﴿ وَلَيْضَرِيْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُمُوهِنَّ عَلَى جُمُوهِنَّ عَلَى جُمُوهِنَّ عَلَى جُمُوهِنَّ عَلَى جُمُوهِنّ عَلَى جُمُوهِنَّ عَلَى البيان» ١٨/ ٩٤.

وفي رواية عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: «إن لنساء قريش لفضلاً - وإني - والله - ما رأيت أفضل من نساء الأنصار، وأشد تصديقًا بكتاب الله، ولا إيهانًا بالتنزيل، لقد أنزلت سورة النور: ﴿وَلْيَضَرِينَ مِخْمُرِهِنَ عَلَى جُيُومِنَ ﴾ انقلب إليهن رجالهن يتلون عليهن ما أنزل إليهم فيها، ويتلو الرجل على امرأته وابنته وأخته، وعلى كل ذي قرابة، في منهن امرأة إلا قامت إلى مرطها المرحل فاعتجرت به، (١) تصديقًا وإيهانًا بها أنزل الله من كتابه، فأصبحن وراء رسول الله عليه معتجرات كأن على رؤوسهن الغربان» (٢).

وقال السعدي (٣): ﴿ وَلَيْضَرِيْنَ بِخُمُرِهِنَ عَلَى جُمُوبِمِنَ ﴾ وهذا لكهال الاستتار، ويدل ذلك على أن الزينة التي يحرم إبداؤها يدخل فيها جميع البدن».

قوله: ﴿وَلَا يُبُدِينَ زِينَتَهُنَ ﴾ كرر النهي عن إبداء الزينة للتوكيد، ونظراً لتنوع الاستثناء، فنهى أولاً عن إبداء الزينة، واستثنى من ذلك ما ظهر منها، مما لا يمكن إخفاؤه، ثم كرر النهي عن إبداء الزينة، واستثنى من ذلك بعض الأشخاص الذين يجوز إبداء الزينة لهم وهم المحارم.

﴿إِلَّا لِبُعُولَتِهِ ﴾: «إلا» أداة استثناء، والبعولة: جمع بعل، وهم الأزواج.

كما قالت سارة امرأة إبراهيم- عليه السلام- : ﴿قَالَتْ يَكُونِلَتَى ءَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَلَذَا بَعْلِي شَيْخًا ﴾ [هود:٧٧] أي: وهذا زوجي شيخًا كبيرًا.

والمعنى: ولا يظهرن زينتهن الباطنة إلا لأزواجهن، وغيرهم ممن ذكروا في الآية.

أما الزوج فله النظر إلى جميع بدن زوجته بلا استثناء؛ ولهذا قدم «بعولتهن»، عن عائشة – رضي الله عنها – قالت: «كنت اغتسل أنا ورسول الله ﷺ من إناء بيني وبينه واحد، تختلف أيدينا فيه، فيبادرني، حتى أقول: دع لي، دع لي: وهما جنبان» (٤).

⁽١) المرط: كساء من صوف، ومرحل: نقش عليه تصاوير الرحال، واعتجرت به، أي: شدته على رأسها، والمعجر: الثوب الذي يشد على الرأس انظر: «لسان العرب» مادة «مرط» و «رحل» و «عجر».

⁽٢) أخرجه أبو داود في اللباس- باب ﴿يُدِّنِينَ عَلَيْهِنَّ مِن جَكَبِيبِهِنَّ ﴾ [الأحزاب:٥٩] ٤١٠١، ٤١٠١، وابن أبي حاتم في «تفسيره» وذكره ابن كثير في «تفسيره» ٦/ ٤٨ - ٤٩ وصححه الألباني.

⁽٣) في «تيسير الكريم الرحمن» ٥/ ٤١١.

⁽٤) أخرجه مسلم في الحيض ٣٢١، والنسائي في الغسل والتيمم ٤١٤.

ومثله السيد؛ ولهذا قال بعض أهل العلم: إن البعل يطلق على السيد واستدل بها رُوي في حديث جبريل – عليه السلام – في أمارات الساعة: "إذا ولدت الأمة بعلها" (١).

ويستأنس لهذا بقوله: ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَنفِظُونَ ۞ إِلَّا عَلَىٰٓ أَزَوَجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتُ أَيْمَنُهُمْ فَإِنَّهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴾ [المؤمنون:٥-٦]، [المعارج:٢٩-٣٠].

أما غير الزوج من المحارم المذكورين في الآية فليس له النظر إلا إلى ما ليس بعورة. ﴿ أَوْ ءَابَآبِهِ ﴾ «أو» عاطفة، في هذا وما بعده و «آبائهن» يشمل الآباء، والأجداد وإن علوا، سواء كانوا من جهة الأب، أو من جهة الأم.

﴿ أَوْ ءَاكِآءِ بُعُولَتِهِ ﴾ أي: أو آباء أزواجهن، سواء كانوا آباءهم الأدنين أو أجدادهم، من جهة الآباء، أو من جهة الأمهات، وإن علوا.

﴿ أَوْ أَبْكَ آبِهِ ﴾ يشمل أبناءهن، وأبناء أولادهن، وإن نزلوا.

﴿أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَ﴾، أي: أو أبناء أزواجهن، ويشمل أبناء الأزواج، وأبناء أولادهم، وإن نزلوا، شريطة دخول أبيهم بهذه المرأة؛ لقوله تعالى: ﴿وَرَبَنَيِبُكُمُ ٱلَّذِي وَخُلُتُ مَ بِهِنَ ﴾ [النساء: ٢٣].

﴿ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ ﴾ سواء كانوا أشقاء، أو لأب، أو لأم.

﴿ أَوْبَنِيَ إِخْوَنِهِ كَ ﴾ ، أي: أو بني إخوانهن، وبني أولادهم، وإن نزلوا، سواء كان الإخوة أشقاء، أو لأب، أو لأم.

﴿ أَوْ بَنِيَ آَخُوَتِهِنَ ﴾، أي: أو بني أخواتهن، وبني أولادهن، وإن نزلوا، سواء كانت الأخوات شقيقات، أو لأب، أو لأم.

فهؤلاء المذكورون كلهم محارم للمرأة يجوز لها إبداء الزينة وإظهارها لهم من غير تبرج. قال ابن كثير (٢): «كل هؤلاء محارم المرأة يجوز أن تظهر عليهم بزينتها، ولكن من غير تبرج».

ويختلف الأزواج عن غيرهم من هؤلاء المحارم- كما سبق بيانه- فإن للمرأة أن

⁽١) أخرجه مسلم في الإيمان ٩ من حديث أبي هريرة رضى الله عنه.

⁽٢) في «تفسيره» ٦/ ٤٩.

تبدي لزوجها من زينتها ما ظهر منها وما خفي، وجميع محاسن جسمها.

وليس بين الزوجين عورة يجب أن يسترها أحدهما عن الآخر، فلهم أن يجتمعا في لحاف وثوب واحد، قال تعالى: ﴿ هُنَّ لِهَا سُلَكُمْ وَأَنتُمْ لِهَاسٌ لَهُنَّ ﴾ [البقرة:١٨٧].

كما أن المحارم غير الأزواج يختلفون فيها بينهم في درجة المحرمية، فالأب والابن والأبخ أقوى محرمية من ابن الزوج وأبيه.

قال القرطبي (١): «وتختلف مراتب ما يبدى لهم، فيبدى للأب ما لا يجوز إبداؤه لولد الزوج».

ولم يذكر في هذه الآية، ولا في آية سورة الأحزاب وهي قوله: ﴿ لاَ جُنَاحَ عَلَيْنَ فِي آيَةِ سُورة الأحزاب وهي قوله: ﴿ لاَ جُنَاحَ عَلَيْنَ فِي آيَةِ سُورة الأحزاب من المحارم، كما دل على ذلك حديث عائشة - رضي الله عنها - قالت: «جاء عمي من الرضاعة فاستأذن علي فأبيت أن آذن له، حتى أسأل رسول الله على فجاء رسول الله على فسألته عن ذلك، فقال: «إنه عمك فأذني له» قالت: فقلت: يا رسول الله، وإنها أرضعتني المرأة، ولم يرضعني الرجل. قالت: فقال رسول الله عليه عليك».

وعمها المذكور هو أفلح أخو أبي القعيس، كما جاء في بعض روايات الحديث (٢).

قيل: وإنها لم يذكر العم والخال اكتفاء بقوله: ﴿أَوْبَنِيَ إِخُونِهِ ﴿ أَوْبَنِي ٓ أَخُونِهِ ﴾ فبنو إخوانهن هن عماتهم، وبنو أخواتهن هن خالاتهم.

فإذا ثبتت المحرمية للمرأة في حق من هي عمته وخالته، فثبوتها في حق من هو عمها أو خالها من باب أولى.

وأيضًا فإن العم بحكم الأب، لهذا قال على الله العلم المحمد الرجل صنو أبيه (٣).

⁽١) في «الجامع لأحكام القرآن» ٢٢/ ٢٣٢.

⁽٢) أخرجه البخاري في النكاح- ما يحل من الدخول والنظر إلى النساء من الرضاع ٥٢٣٩، ومسلم في الرضاع- يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة ١٤٤٥، وأبو داود في النكاح ٢٠٥٧، والنسائي في النكاح ٣٣١٥ والترمذي في الرضاع ١١٤٨، وابن ماجه في النكاح ٣٣١٥.

⁽٣) أخرجه مسلم في الزكاة ـ٩٨٣، وأبو داود في الزكاة- تعجيل الزكاة ١٦٢٣، والنسائي في الزكاة ٢٤٦٦،

وقد سُمي إسماعيل - عليه السلام - في القرآن أبًا ليعقوب - عليه السلام - وهو عمه، وذلك في قوله تعالى: ﴿ أَمْ كُنتُمْ شُهَدَآءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعَبُدُونَ مِنْ بَعْدِى قَالُواْ نَعْبُدُ إِلَىٰهَ وَ إِلَىٰهُ عَالَىٰ إِبْرَهِ مَ وَ إِسْمَعِيلَ وَ إِسْمَعِيلَ وَ إِسْمَعِيلَ وَ إِسْمَعِيلً وَ إِسْمَعُ اللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَال

فإسهاعيل عم يعقوب؛ لأن إسهاعيل وإسحاق من أبناء إبراهيم، ويعقوب بن إسحاق بن إبراهيم.

﴿ أَوْ نِسَآبِهِنَ ﴾، المراد بهذا: ما يشمل جميع النساء مؤمنات أو غير مؤمنات؛ لأن للمرأة مطلقًا أن تنظر من المرأة ما ليس بعورة. كما أن للرجل أن ينظر من الرجل ما ليس بعورة، وهذا القول أظهر.

قال ﷺ: «احفظ عورتك إلا من زوجتك أو ما ملكت يمينك» (١٠).

وقيل: المراد: أو نسائهن المؤمنات فيجوز للمرأة أن تظهر زينتها عند غيرها من النساء المؤمنات، دون نساء المشركين والكفار، ونساء أهل الكتاب؛ لأنهن قد يصفنهن لرجالهن؛ لأنهن لا يرين في ذلك مانعًا. بخلاف النساء المؤمنات فلا يفعلن ذلك لعلمهن بحرمته في الإسلام (٢).

واستدل بعضهم على هذا بها رواه الحارث بن قيس، قال: كتب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب إلى أبي: «أما بعد، فإنه بلغني أن نساء المسلمين يدخلن الحهامات مع نساء أهل الشرك، فانْهَ من قبلك، فلا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن ينظر إلى عورتها إلا أهل ملتها»(٣).

فإن خيف افتتان النساء بعضهن ببعض، أو خيف أن تصف بعضهن صفات الأخريات للرجال، وجب عدم إظهار الزينة عندهن، حتى ولو كن مسلمات.

وأحمد ٢/ ٣٢٢- من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽١) أخرجه الترمذي في الأدب ٢٧٦٩، وابن ماجه في النكاح ١٩٢٠ - من حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده - رضي الله عنه - وقال الترمذي: «حديث حسن». وانظر: «الجامع لأحكام القرآن» ٢١/٣٣، «تيسير الكريم الرحمن» ٥/ ٤١١.

⁽۲) انظر: «تفسير ابن كثير» ٦/ ٤٩ - ٥٠.

⁽٣) أخرجه سعيد بن منصور في سننه- فيها ذكره ابن كثير في «تفسيره» ٦/ ٤٩، وانظر: «الجامع لأحكام القرآن» ٢/ ٢٣٣.

عن عبد الله بن مسعود- رضي الله عنه- قال: قال النبي ﷺ: «لا تباشر المرأة المرأة، فتنعتها لزوجها، كأنه ينظر إليها»(١).

﴿أَوْ مَا مَلَكُتُ أَيْمَنُهُ ﴾ أيهانهن: جمع يمين، واليمين في الأصل اليد اليمنى، والمراد: أو ما ملكن بأنفسهن؛ لأن اليمين وحدها لا تملك، وإنها أضيف الملك إلى اليمين تشريفًا لها؛ لأنها هي المنفقة، وهي المعطية الآخذة، كما في الحديث: «حتى لا تعلم شهاله ما تنفق يمينه» (٢).

والمعنى: أو ما ملكن من الرقيق، من الرجال والنساء فيجوز لهن إظهار زينتهن أمامهم، كما يظهرنها لمحارمهن ونسائهن، وعلى هذا دلت السنة.

عن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ أتى فاطمة بعبد قد وهبه لها قال: وعلى فاطمة رضي الله عنها ثوب إذا قنّعت به رأسها لم يبلغ رجليها، وإذا غطت به رجليها لم يبلغ رأسها، فلم رأى النبي ﷺ ما تلقى قال: "إنه ليس عليك بأس، إنها هو أبوك وغلامك" (").

وعن أم سلمة- رضي الله عنها- أن رسول الله ﷺ قال «إذا كان لإحداكن مكاتب، وكان له ما يؤدي فلتحتجب منه»(٤).

ومفهوم هذا أنه إذا لم يكن له ما يؤدي فلا تحتجب منه؛ لأنه باق على أصل الرق، ومن باب أولى إذا كان مملوكًا لم يكاتب.

وعلى هذا القول دل ظاهر الآية، وهذه الأحاديث، وهو قول أكثر السلف وأهل العلم (٥).

(١) أخرجه البخاري في النكاح- لا تباشر المرأة المرأة ٥٢٤٠، وأبو داود في النكاح ٢١٥٠، والترمذي في الأدب ٢٧٩٢.

⁽٢) أخرجه البخاري في الأذان ٦٦٠، ومسلم في الزكاة ١٠٣١، والنسائي في آداب القضاة ٥٣٨٠، والترمذي في الزهد ٢٣٩١– من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٣) أخرجه أبو داود في اللباس- في العبد ينظر إلى شعر مولاته ٢٠١ وصحح إسناده الألباني.

⁽٤) أخرجه أبو داود في العتق، في المكاتب يؤدي بعض كتابته فيعجز أو يموت ٣٩٢٨، والترمذي في البيوع البيوع المرحكام ٢٥٢٠، وأحمد ٦/٢٨٦. وقال الترمذي: «حسن صحيح».

⁽٥) انظر: «جامع البيان» ١٧/ ٢٦٥ - ٢٦٦، «الجامع لأحكام القرآن» ١٢/ ٢٣٣ - ٢٣٤، «تيسير الكريم الرحمن» ٥/ ١١٨.

وقيل المراد بقوله: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَنُهُنَ ﴾ من الإماء خاصة دون الرجال المملوكين، فكأنه تبع؛ لقوله تعالى: ﴿أَوْ نِسَآبِهِنَ ﴾ فيكون المعنى: «أو نسائهن» من الحرائر ﴿أَوْمَامَلَكَتْ أَيْمَنُهُنَ ﴾ من الإماء.

والأظهر القول الأول لكن لو خيفت الفتنة، من إظهار الزينة عند المملوك وجب سترها، بل لو خيفت الفتنة عند إظهار الزينة حتى عند المملوكة وجب سترها، كما هو الحال بالنسبة للمحارم ونساء المرأة الحرائر.

﴿ أُو التَّبِعِينَ ﴾، أي: أو التابعين لهن، أو لأهل بيوتهن من الأُجراء، أو البله وخفاف العقول، الذين لا ينتبهون لمحاسن النساء، وكالشيخ الكبير ونحوهم.

﴿ غَيْرِ أُولِي ٱلْإِرْيَةِ ﴾، قرأ أبو جعفر وابن عامر وأبو بكر عن عاصم بنصب الراء من «غير أُولِي ٱلْإِرْيَةِ ﴾، على أنها صفة لـ «التابعين» (١).

﴿أُولِي ﴾، أي: أصحاب، ﴿أَلْإِرْبَةِ ﴾ هي في الأصل: الحاجة إلى الشيء، أَيَّ شيء كان (٢)، وجمعها: إِرَب، ومنها: المَأْرُبَة، وجمعها: مآرب؛ كما في قول موسى عليه السلام: ﴿قَالَ هِيَ عَصَاىَ أَتَوَكَّوُا عَلَيْهَا وَأَهُشُ بِهَا عَلَىٰ غَنَمِى وَلِيَ فِيهَا مَعَارِبُ أُخْرَىٰ ﴾ [طه: ١٨] أي: حاجات أخرى.

والمراد بـ «الإربة» في الآية: الحاجة إلى النساء، ومنه قول عائشة - رضي الله عنها - : «كان النبي عَلَيْ يقبل ويباشر وهو صائم، وكان أملككم لإربه» (٣)، وفي رواية عنها: «فأيكم يملك إربه، كما كان رسول الله عَلَيْ يملك إربه» .

﴿مِنَ ٱلرِّجَالِ ﴾، أي: البالغين.

وعلى هذا فالمراد بقوله: ﴿غَيْرِ أُولِي ٱلْإِرْبَةِ مِنَ ٱلرِّجَالِ ﴾، أي: غير أصحاب الحاجة إلى

⁽١) انظر: «الغاية في القراءات العشر» ص ٣٣٩، «النشر» ٢/ ٣٣٢.

⁽٢) انظر مادة «أرب» في «النهاية»، «لسان العرب».

⁽٣) أخرجه البخاري في الصوم ١٩٢٧، ومسلم في الصيام ١٠١، وأبو داود في الصوم ٢٣٨٢، والترمذي في الصوم ٧٢٨، وابن ماجه في الصوم ١٦٨٧.

⁽٤) أخرجه البخاري في الحيض ٣٠٢.

النساء من الرجال، وهو الرجل الذي لا شهوة له، وليس لديه الداعي إلى النساء (١).

وعن أم سلمة - رضي الله عنها: أن رسول الله ﷺ دخل عليها وعندها مخنث، وعندها أخوها عبد الله بن أبي أمية إن وعندها أخوها عبد الله بن أبي أمية، والمخنث يقول لعبد الله: يا عبدالله بن أبي أمية إن فتح الله عليكم الطائف غدًا، فعليك بابنة غيلان، فإنها تقبل بأربع وتدبر بثمان، قال: فسمعه رسول الله ﷺ، فقال لأم سلمة: «لا يدخل هذا عليك»(٢).

ويؤخذ من قوله: ﴿غَيْرِ أُولِي ٱلْإِرْبَةِ ﴾ أنه إذا خيفت الفتنة من إبداء الزينة لأي من المحارم المذكورين عدا الأزواج وجب سترها، حتى ولو كان ذلك عند بعض النساء (٣).

﴿ أَوِ ٱلطِّفْلِ ٱلَّذِينَ لَرْ يَظْهَرُواْ عَلَى عَوْرَاتِ ٱلنِّسَاءَ ﴾ الطفل: هو الذكر الصغير دون التمييز، وهو هنا اسم جنس يراد به الجمع، أي: الأطفال، بدليل وصفه بالجمع في قوله: ﴿ ٱلَّذِينَ لَرْ يَظْهَرُواْ عَلَىٰ عَوْرَاتِ ٱلنِّسَاءِ ﴾.

وهذا كقوله تعالى: ﴿ ثُمُّ يُغْرِجُكُمُ طِفَلَا ثُمَّ لِتَبْلُغُوّا أَشُدَّكُمْ ثُمَّ لِتَكُونُوا شُيُوخًا وَمِنكُم مَّن يُنَوَقَى مِن قَبْلُ وَلِنَبْلُغُوّا أَجَلًا مُسَتَى وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ [غافر: ٦٧].

والعورات: جمع عورة، وهي في الأصل: كل ما يستحيا من إظهاره، ويسوء الإنسان اطلاع الآخرين عليه.

قال السعدي^(٤): «أو الطفل: الأطفال دون التمييز، دل على أن المميز يستتر عنه؛ لأنه يظهر على عورات النساء».

ومعنى قوله: ﴿لَرِ يَظْهَرُوا عَلَىٰ عَوْرَاتِ النِسَاءِ ﴾، أي: لم يطلعوا بعد لصغرهم وعدم إدراكهم على عورات النساء، ومواضع نظر الرجال وسماعهم منهن، فيجوز لهن إظهار

⁽۱) انظر: «تفسير ابن كثير» ٦/ ٥١.

⁽٢) أخرجه البخاري في المغازي ٤٣٢٤، ومسلم في السلام- منع المخنث من الدخول على النساء الأجانب ١٨٠٠، وأبو داود في الأدب ٤٩٢٩ وابن ماجه في النكاح ١٩٠٢، وأحمد ٦/ ٢٩٠. وأخرجه مسلم أيضًا من حديث عائشة- رضي الله عنها- ٢١٨١، وأبو داود في اللباس، قوله: ﴿ فَيْرِ أُولِي ٱلْإِرْبَةِ ﴾ ٢١٨١، ١٠٩، وأحمد ٦/ ١٥٠.

⁽٣) انظر: «تفسير سورة النور» للشنقيطي ص ١٠٣.

⁽٤) في «تيسير الكريم الرحمن» ٥/ ١٢.

الزينة لهم، ومفهوم قوله: ﴿لَرْ يَظْهَرُواْ عَلَىٰ عَوْرَاتِ ٱلنِّسَآءِ ﴾ أنهم لو ظهروا على عورات النساء لم يجز إبداء الزينة لهم.

قال ابن كثير (١): «يعني لصغرهم لا يفهمون أحوال النساء وعوراتهن من كلامهن الرخيم، وتعطفهن في المشية، وحركاتهن وسكناتهن، فإذا كان الطفل صغيرًا لا يفهم ذلك فلا بأس بدخوله على النساء، فأما إن كان مراهقًا أو قريبًا منه بحيث يعرف ذلك ويدريه، ويفرق بين الشوهاء والحسناء، فلا يمكن من الدخول على النساء» ثم ذكر ابن كثير قوله على النهم والدخول على النساء» قالوا: يا رسول الله، أفرأيت الحمو (٢)؟ قال: «الحمو الموت» (٣).

قوله: ﴿ وَلَا يَضْرِينَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمُ مَا يُخْفِينَ مِن زِينَتِهِنَّ ﴾.

نهى الله عز وجل المؤمنات في أول الآية عن إظهار زينتهن إلا ما ظهر منها، مما لا تستطيع المرأة إخفاءه، وأن لا يبدين زينتهن إلا لمن ذكروا في الآية من المحارم، أو نسائهن وما ملكت أيهانهن، ومن لا حاجة لهم في النساء، أو الأطفال الصغار الذين لم يظهروا على عورات النساء. بعد هذا نهى النساء المؤمنات أن يعمدن إلى إظهار الزينة الخفية بالأرجل تحت الثياب ونحو ذلك فقال:

﴿ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَ ﴾، أي: ولا يضربن بأرجلهن عند المشي على الأرض بشدة وقوة، وليكن مشيهن مشيًا طبيعيًّا ومعتدلًا.

﴿لِيُعَلَمُ مَا يُخْفِينَ مِن زِينَتِهِنَ ﴾ اللام للتعليل، أي: لأجل أن يعلم ﴿مَا يُخْفِينَ ﴾ «ما» موصولة، أي الذي يخفين من زينتهن من خلخال ونحو ذلك كما كانت تفعل ذلك نساء أهل الجاهلية، قال الشاعر:

تسمع للحلي وسواسًا إذا انصرفت كها استعان بريح عشرقٌ زُجل (٤)

(۱) في «تفسيره» ٦/ ٥٢.

⁽٢) أي: قريب الزوج كأخيه، وعمه ونحو ذلك.

⁽٣) أخرجه البخاري في النكاح- لا يخلون رجل بامرأة إلا ذو محرم، والدخول على المغيبة ٥٢٣٢، ومسلم في السلام- تحريم الخلوة بالأجنبية والدخول عليها ٢١٧٧ والترمذي في الرضاع ١١٧١- من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه.

⁽٤) البيت للأعشى. انظر: «ديوانه» ص ١٤٥.

والمراد هنا: لا يضربن بأرجلهن وأقدامهن ضربًا بشدة وقوة لأجل أن يعلم الذي يخفينه من زينتهن الخفية المستورة تحت الثياب، لما في ذلك من أسباب الفتنة، وإظهار ما يجب ستره أصلاً، وسواء كان ذلك عند المحارم ومن ذكر معهم في الآية، أو عند غيرهم؛ لأن النهى في قوله: ﴿وَلَا يَضْرِينَ بِأَنْجُلِهِنَّ ﴾ مطلق.

لكن من المعلوم أن حصول ذلك منهن عند الرجال الأجانب أشد حرمة ونهيًا.

ويؤخذ من هذا أنه يجب على المرأة ستر زينتها ومحاسن جسمها التي الأصل فيها الستر، فلا يجوز لها لبس الثياب الرقيقة الشفافة التي تصف محاسن جسمها، ولا الثياب الضيقة التي تحدد أحجام جسمها، كثدييها، وإليتيها ونحو ذلك، وذلك كالبنطلون وغيره.

ولا الثياب القصيرة، التي تبدو منها بعض أعضاء المرأة، كالذراعين والعضدين والساقين والفخذين وغير ذلك.

وكذلك لا يجوز لها أن تتعطر وتتطيب عند خروجها من بيتها، سواء للمسجد، أو للمستشفى، أو لمناسبة، أو للسوق، أو لغير ذلك، لأن الضرب بالأرجل يحدث الفتنة بالسماع، والطيب يحرك الشهوة بالشم.

عن أبي موسى- رضي الله عنه- عن النبي ﷺ قال: «كل عين زانية، والمرأة إذا استعطرت فمرت بالمجلس، فهي كذا وكذا- يعني زانية»(١).

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - أنه لقيته امرأة وجد منها ريح الطيب، ولذيلها إعصار (٢)، فقال: يا أمة الجبار، جئت من المسجد؟ قالت: نعم. قال لها: وله تطيبت لهذا قالت: نعم. قال: إني سمعت رسول الله على يقول: «لا يقبل الله صلاة امرأة تطيبت لهذا المسجد، حتى ترجع فتغتسل غسلها من الجنابة» (٣).

وعن أبي أسيد الأنصاري- رضي الله عنه- أنه سمع رسول الله عليه يكي يقول، وهو

⁽١) أخرجه أبو داود في الترجل- ما جاء في المرأة تتطيب للخروج ٤١٧٣، والترمذي في الاستئذان- ما جاء في كراهية خروج المرأة متعطرة ٢٧٨٦، وقال الترمذي: «وفي الباب عن أبي هريرة، وهذا حديث «حسن صحيح»، وحسنه الألباني.

⁽٢) إعصار أي غبار.

⁽٣) أخرجه أبو داود في الترجل ١٧٤ ٤، وابن ماجه في الفتن– فتنة النساء ٢٠٠٢ وصححه الألباني.

خارج من المسجد، وقد اختلط الرجال مع النساء في الطريق - فقال رسول الله على النساء: «استأخرن، فإنه ليس لكنَّ أن تَحْقُفْنَ الطريق، عليكن بحافات الطريق، فكانت المرأة تلتصق بالجدار، حتى إن ثوبها ليتعلق بالجدار من لصوقها به»(١).

﴿ وَتُوبُواْ إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ ٱلْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ ثُفْلِحُونَ ﴾.

ذكر الله عز وجل في الآيات السابقة جملة من الأحكام، وحث على جملة من الأداب، ثم أتبع ذلك بأمر المؤمنين جميعًا بالتوبة، مما فرط منهم، أو قصروا فيه من ذلك وغيره، فقال:

﴿ وَتُوبُوا إِلَى اللهِ ﴾ الواو عاطفة، والأمر للوجوب. والتوبة: الإنابة والرجوع إلى الله عز وجل، الرجوع من الكفر إلى الإيهان، ومن المعصية إلى الطاعة، ومن الضلال إلى الهدى.

﴿ جَيِعًا أَيُّهَ ٱلْمُؤْمِنُونَ ﴾ قرأ ابن عامر بضم الهاء وصلاً وإسكانها وقفًا «أيهُ». وقرأ الباقون بفتحها: ﴿أَيُّهَ ﴾ (٢).

أي: توبوا إلى الله كلكم يا أيها المؤمنون، بفعل ما أمركم الله به، وترك ما نهاكم عنه، ومن ذلك ما أمر الله عز وجل به في هذه الآيات من الصفات والأخلاق الجميلة، وما نهى عنه من الصفات الذميمة والرذيلة.

فالتوبة إلى الله واجبة على جميع المؤمنين، قال تعالى: ﴿يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ تُوبُوَّاْ إِلَى ٱللَّهِ تَوْبَــُةً نَصُوعًا﴾ [التحريم:٨].

ويتأكد وجوب التوبة في حق من ارتكب ذنبًا، وكلما كان الذنب أشد كالشرك والكفر، والكبائر، كان وجوب التوبة آكد.

ومن الذنوب التي تجب التوبة منها، بل وتتأكد عدم غض البصر عن المحرمات، وعدم حفظ الفروج، وإبداء النساء زينتهن لغير المحارم، ومن ذكر معهم ممن يجوز لهن إبداء الزينة لهم، وضربهن بأرجلهن لإبداء ما خفي من زينتهن، وإبداء محاسنهن وغير ذك.

⁽١) أخرجه أبو داود في الأدب- باب في مشي النساء مع الرجال في الطريق ٢٧٢ ٥ وحسنه الألباني.

⁽٢) انظر: «الغاية في القراءات» ص ٣٣٩، «النشر» ٢/ ٣٣٢.

فالتوبة واجبة على جميع المؤمنين، بشروطها، وهي:

الأول: الإقلاع عن المعصية، ومن لازم ذلك رد حقوق المخلوقين إليهم، والثاني: الندم على فعلها، والثالث: العزم على عدم العودة إليها، والرابع: أن تكون في وقتها قبل بلوغ الروح الحلقوم، وقبل طلوع الشمس من مغربها.

قال تعالى: ﴿ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّعَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ وَ قَالَ إِنِي تُبْتُ اَكْنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمَّ كُفَّارُ ﴾ [النساء:١٨].

وعن ابن عمر - رضي الله عنهما -: أن رسول الله على قال: «إن الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر»(١).

وعن أبي موسى – رضي الله عنه – أن رسول الله على قال: «إن الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار، ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل، حتى تطلع الشمس من مغربها»(۲).

والشرط الخامس: أن تكون خالصة لله عز وجل لا خوفًا أو رجاءً من مخلوق.

قال تعالى: ﴿ قُلْ يَعِبَادِى ٱلَّذِينَ أَسَرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا نَقْنَطُواْ مِن رَّحْمَةِ ٱللَّهَ إِنَّ ٱللَّهَ يَغْفِرُ ٱلذُّنُوبَ جَمِيعًا ۚ إِنَّهُ هُو ٱلْغَفُورُ ٱلرَّحِيمُ ﴿ ۖ وَأَنِيبُواْ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَٱسْلِمُواْ لَهُ, مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيكُمُ ٱلْعَذَابُ ثُمَّ لَا نُنْصَرُونَ ﴿ ﴾ [الزمر:٥٣-٥٤].

وفي إيجاب التوبة إلى الله على جميع المؤمنين دلالة واضحة على أن الإنسان، لا يسلم من نقص وتقصير مها قوي إيهانه ويقينه، ومهما احترز من الذنوب والمعاصي، ولهذا قال عليه والمنتقيموا ولن تحصوا»، وفي رواية: «سددوا وقاربوا»(٣).

وقد قيل:

ومن ذا الذي ترضى سجاياه كلها كفي المرء نبلاً أن تعد معايب

⁽١) أخرجه الترمذي في الدعوات ٣٥٣٧، وابن ماجه في الزهد ٤٢٣٥، وأحمد ٢/ ١٣٢، والحاكم ٢/ ٢٤٩، وصححه وصححه وصححه أحمد شاكر، والألباني.

⁽٢) أخرجه مسلم في التوبة ٢٧٥٩.

⁽٣) أخرجه ابن ماجه في الطهارة- المحافظة على الوضوء ٢٧٧، وأحمد ٥/ ٢٧٦- ٢٧٧، ٢٨٢- من حديث ثوبان- رضي الله عنه- وصححه الألباني في «إرواء الغليل» حديث ٤١٢.

﴿لَعَلَّكُمُ تُقْلِحُونَ ﴾، أي: لأجل أن تفلحوا(١)، أو رجاء أن تفلحوا. والفلاح: الظفر بالمطلوب، والنجاة من المرهوب، وذلك بدخول الجنة والنجاة من النار، نسأل الله تعالى من فضله.

أي: توبوا وارجعوا إلى الله كلكم أيها المؤمنون، بفعل أوامره واجتناب نواهيه، والاستغفار والإنابة عما فرط منكم، لأجل أن تفلحوا وتفوزوا وتظفروا بالمطلوب وهو السعادة في الدنيا والآخرة، ودخول الجنة، والنجاة من الشقاء في الدنيا والآخرة ومن دخول النار.

قال ابن كثير (٢): «أي: افعلوا ما أمركم به من هذه الصفات الجميلة والأخلاق الجليلة، واتركوا ما كان عليه أهل الجاهلية من الأخلاق والصفات الرذيلة، فإن الفلاح كل الفلاح في فعل ما أمر الله به ورسوله، وترك ما نهى الله عنه ورسوله».

الفوائد والأحكام:

- ١- العناية والاهتهام بغض الأبصار وحفظ الفروج؛ لتصدير الخطاب في هذا بقوله تعالى: ﴿يَاأَيُهَا تعالى: ﴿يَاأَيُهَا الرَّسُولُ بَلِغَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّيِكً ﴾ [المائدة: ٦٧].
- ٢- تكريم المؤمنين والمؤمنات وتشريفهم بوصفهم باسم الإيهان في قوله تعالى: ﴿قُل لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾، وقوله: ﴿أَيُّهُ ٱلْمُؤْمِنُونَ ﴾، وأن امتثال الطلب بعده من مقتضيات الإيهان، وعدمه يعد نقصًا في الإيهان.
- ٣- وجوب غض البصر عن النظر إلى المحرمات؛ لقوله تعالى: ﴿يَغُشُوا مِنْ أَبْصَدِهِمْ ﴾
 وقوله: ﴿يَغَضُضَنَ مِنْ أَبْصَدِهِنَ ﴾ وهذا مطلق يشمل: غض الرجال والنساء أبصارهم عن كل ما لا يجوز النظر إليه، مما يثير الفتنة.
- ٤- في قوله: ﴿مِنْ أَبْصَـــرهِمْ ﴾ وقوله: ﴿مِنْ أَبْصَـــرهِنَ ﴾ إشارة إلى معنى قوله ﷺ لعلي رضى الله عنه: «لا تتبع النظرة النظرة، فإن لك الأولى، وليس لك الآخرة» (٣).

⁽۱) انظر: «بدائع التفسير» ٣/ ٢٤٩، «أضواء البيان» ٦/ ٢٠٣ – ٢٠٤.

⁽۲) في «تفسيره» ٦/ ٥٣.

⁽٣) سبق تخريجه.

- فإذا وقع البصر على ما لا يجوز النظر إليه فجأة وجب غضه.
- ٥ وجوب حفظ الفروج عما حرم الله؛ لقوله تعالى: ﴿وَيَحَفَظُواْ فَرُوجَهُمْ ﴾ وقوله:
 ﴿وَيَحَفَظُنَ فُرُوجَهُنَ ﴾.
- ٦- أن غض الأبصار وحفظ الفروج عما حرم الله أطهر للمؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿ قَالِكَ أَنَكُ لَمُمْ * ويفهم من ذلك أن عدم غض الأبصار، وعدم حفظ الفروج سبب للرجس والنجس وعدم الطهارة.
- ٧- حرص الدين الإسلامي على تزكية النفوس وتطهيرها؛ لقوله تعالى: ﴿ وَاللَّهُ أَنَّكُ لَكُمْ ﴾.
- ٨- أن الله عز وجل خبير بكل ما يفعله العباد من الأمور الظاهرة والباطنة، والدقيقة
 والجليلة، والخفية والجلية؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصَنَعُونَ ﴾.
- وفي هذا وعد ووعيد، فهو عز وجل بخبرته وعلمه واطلاعه على أعمالهم سيجازيهم بها، ففيه وعد لمن أحسن ووعيد لمن أساء.
- ٩- إثبات صفة الخبرة والعلم الواسع لله عز وجل ؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا
 يَصۡنَعُونَ ﴾.
- ١ في تقديم الرجال على النساء في الذكر إشارة لفضل الذكور على الإناث من حيث العموم؛ لقوله تعالى: ﴿ وَقُل لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ الآية، ثم قال بعد ذلك: ﴿ وَقُل لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ الآية، ثم قال بعد ذلك: ﴿ وَقُل لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ الآية، فالرجال من حيث العموم أفضل من النساء كما قال تعالى: ﴿ وَلِلرِّ جَالِ عَلَيْمِنَ وَرَجَةً ﴾ [البقرة: ٢٢٨].
- لكن قد تكون بعض النساء خيرًا من بعض الرجال، دينًا وخلقًا وأدبًا وعلمًا، بل وشجاعة وقوة، وهذا أمر مشاهد معلوم.
- ١١ عناية الشرع المطهر بغض الأبصار وحفظ الفروج عما حرم الله تعالى و تأكيده وجوب ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿ قُل لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَدِهِمْ وَيَحْفَظُوا فَرُوجَهُمْ ﴾ الآية، ثم قال: ﴿ وَقُل لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَ وَيَحْفَظُنَ فَرُوجَهُنَ ﴾.
- فأفرد كلاً من الجنسين بخطاب، عناية بذلك وتأكيدًا له، ولم يقل: قل للمؤمنين والمؤمنات يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم.

17- في إفراد النساء بخطاب بالأمر بغض أبصارهن وحفظ فروجهن زيادة تأكيد عليهن، في وجوب غض أبصارهن، وحفظ فروجهن، وإشارة إلى خطورة النظر والفروج بالنسبة لهن، إذ الغالب في خطابات القرآن الكريم الاكتفاء بخطاب الذكور، ويدخل معهم الإناث تبعًا تغليبًا للذكور على الإناث، لكن أفردهن هنا لهذا الغرض.

17 - تحريم إبداء النساء المؤمنات زينتهن إلا ما ظهر منها، مما لا يمكن إخفاؤه، فلا حرج عليهن في ظهوره؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا يُبُدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾، وهي الثياب الظاهرة ونحو ذلك، على الصحيح من أقوال أهل العلم.

وبهذا قال عبد الله بن مسعود- رضي الله عنه- وجمع من التابعين وغيرهم (١)، وكثير من الفقهاء والمحققين من أهل العلم.

قال ابن تيمية (٢): «فما ظهر من الزينة هو الثياب الظاهرة، فهذا لا جناح عليها في إبدائها، إذا لم يكن في ذلك محذور آخر، فإن هذه لابد من إبدائها، وهذا قول ابن مسعود وغيره وهو المشهور عن أحمد».

ويدل على هذا القول قوله تعالى بعد ذلك: ﴿ وَلَيْضَرِينَ بِحُمُرِهِنَ عَلَى جُمُرِهِنَ عَلَى جُوبِ لللهِ الوجه ليس من الزينة الظاهرة كما قيل. ودلالة هذا على وجوب ستر الوجه أظهر من دلالة قوله: ﴿ إِلَّا مَا ظَهَ مَرْمِنَهَا ﴾ على جواز كشف الوجه واليدين.

وقال ابن عباس- رضي الله عنهما: ﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَـرَ مِنْهَا ﴾ قال: «وجهها وكفيها»(٣).

وروي هذا عن ابن عمر-رضي الله عنها- وبعض التابعين والفقهاء (٤).

ويحتمل أن مراد ابن عباس بقوله: «وجهها وكفيها»، أي: هذه الزينة التي نهى الله عز وجل عن إبدائها بقوله: ﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ ﴾، وليس ذلك تفسيرًا؛ لقوله تعالى:

⁽۱) أخرجه الطبري في «جامع البيان» ۱۷/ ۲۵٦ - ۲۵۸.

⁽٢) انظر: «دقائق التفسير» ٤/٨٤٤، ٤٢٩.

⁽٣) أخرجه الطبري في «جامع البيان» ١٧/ ٢٥٨ ـ ٢٦٠، وانظر: «تفسير ابن كثير» ٦/ ٤٧.

⁽٤) انظر: «جامع البيان» ١٧/ ٢٥٨ - ٢٦١، «تفسير ابن كثير» ٦/ ٤٧.

﴿ إِلَّا مَا ظَهَـرَ مِنْهَا ﴾ وعلى هذا فيبقى قوله: ﴿ إِلَّا مَا ظَهَـرَ مِنْهَا ﴾ على أن المراد به - كما سبق - الثياب الظاهرة (١).

ويحتمل أن مراد ابن عباس- رضي الله عنهما- تفسير قوله: ﴿إِلَّا مَا ظَهَـرَ مِنْهَا﴾ بالوجه والكفين.

قال ابن كثير (٢): «وهذا هو المشهور عند الجمهور» يعني حمل قول ابن عباس على هذا المعنى.

لكن هذا يعارضه ما ثبت عن ابن عباس نفسه في تفسير قوله تعالى في سورة الأحزاب: ﴿يَكَأَيُّا النَّيِّ قُلُ لِآزُوَجِكَ وَبَنَائِكَ وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدِّنِينَ عَلَيْمِنَ مِن جَلَيبِهِنَ ﴾ الأحزاب: ٥٩] فيها رواه على بن أبي طلحة عن ابن عباس - رضي الله عنهها في قوله: ﴿يَكَأَيُّا النَّيِّ قُلُ لِآزُوَجِكَ ﴾ الآية قال ابن عباس - رضي الله عنهها: «أمر الله نساء المؤمنين إذا خرجن من بيوتهن في حاجة أن يغطين وجوههن من فوق رؤوسهن بالجلابيب ويبدين عينًا واحدة (٣).

وأيضًا هو معارض بقول صحابي آخر هو عبد الله بن مسعود- رضي الله عنه- كما سبق ذكره.

وأيضًا فإن الوجه والكفين من أعظم الزينة عند المرأة، فإن أول وأهم وأعظم ما ينظر إليه الرجل من المرأة وجهها وكفاها، وبخاصة الوجه فإنه أصل الزينة وموضع الجمال.

قال الشنقيطي^(٤): بعد ما ذكر قول ابن مسعود - رضي الله عنه - أن المراد بقوله: ﴿ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ﴾ الثياب الظاهرة، قال: «وهذا القول هو أظهر الأقوال عندنا وأحوطها، وأبعدها عن الريبة، وأسباب الفتنة».

وقال أيضًا بعد أن ضعف قول من قال المراد بقوله: ﴿إِلَّا مَا ظُهَـرَ مِنْهَا﴾ الوجه

⁽۱) انظر: «تفسير ابن كثير» ٦/ ٤٧.

⁽۲) في «تفسيره» ٦/ ٤٧.

⁽٣) أخرجه الطبرى في «جامع البيان» ١٨١/١٩.

⁽٤) في «أضواء البيان» ٦/ ١٩٧، وانظر: «الجامع لأحكام القرآن» ١٢/ ٢٢٨ - ٢٢٩.

والكفان، وبيَّن أنه خلاف ظاهر معنى لفظ الآية؛ لأن أصل الزينة في لغة العرب ما تتزين به المرأة مما هو خارج عن أصل خلقها قال: «أظهر القولين المذكورين عندي قول ابن مسعود - رضي الله عنه - : أن الزينة الظاهرة هي ما لا يستلزم النظر إليها رؤية شيء من بدن المرأة الأجنبية، وإنها قلنا: إن هذا القول هو الأظهر لأنه أحوط الأقوال، وأبعدها عن أسباب الفتنة، وأطهرها لقلوب الرجال والنساء، ولا يخفى أن وجه المرأة هو أصل جمالها، ورؤيته من أعظم أسباب الافتتان بها، كها هو معلوم»(١).

وقال أيضًا في «تفسير سورة النور» (٢): «والأقوى ما ذهب إليه ابن مسعود ومن تبعه: أن المراد به الملاءة التي تتغطى بها المرأة فوق ثيابها، ويدل على هذا ظاهر اللغة، واستقراء الشرع. فظاهر اللغة أن الزينة تطلق على ما تتزين به المرأة خارجًا عن بدنها، فإن إطلاقها على نفس البدن يحتاج إلى قرينة. وأما استقراء الشرع، فالمعروف منه الأمر بالتباعد عن أسباب الفتنة، والوجه محل الجهال، والافتتان من المرأة فالواجب ستره».

وقد قال الله تعالى في شأن أزواج النبي ﷺ: ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَنَعًا فَسَّعَلُوهُنَّ مِن وَرَآءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُودِكُمْ وَقُلُودِهِنَّ ﴾ [الأحزاب:٥٣].

وإذا كان هذا خطابًا لمن سأل نساء النبي عَلَيْق، وهن من أطهر نساء العالمين، فغيرهن يجب عليهن الحجاب من باب أولى؛ لأن خوف الفتنة بهن وعليهن أشد، والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب.

وبهذا نعلم أن الراجح وجوب ستر المرأة وجهها وعدم كشفه أمام الرجال الأجانب، كما دل عليه قوله: ﴿وَلَيْمَارِيْنَ مِخْمُرِهِنَ عَلَى جُيُومِينَ ﴾، وقوله قبل ذلك: ﴿وَلَا اللَّجانب، كما دل عليه قوله: ﴿وَلَيْمَارِيْنَ مِخْمُرِهِنَ عَلَى جُيُومِينَ ﴾، وقوله قبل ذلك: ﴿وَلَا سَأَلْتُمُوهُنَ مَتَعًا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ﴾ وقوله في سورة الأحزاب: ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَ مَتَعًا فَسَعُلُوهُنَ مِن وَرَآءِ جَابٍ ﴾ [الآية:٥٥]، وقوله تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا ٱلنَّيِيُّ قُلُ لِآزُونِجِكَ وَبَنَانِكَ وَنِسَآءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدُنِينَ عَلَيْهِنَ مِن جَلَيْهِينَ ذَلِكَ أَدْنَى أَن يُعْرَفَنَ فَلا يُؤَذَينًا ﴾ [الأحزاب:٥٩].

إلى غير ذلك من الأدلة الكثيرة، الدالة على وجوب الحجاب، والتي سيأتي ذكرها

⁽۱) «أضواء البيان» ٦/ ١٩٨.

⁽۲) ص ۹۹ – ۱۰۰.

مستوفاة بإذن الله عز وجل في تفسير سورة الأحزاب عند تفسير قوله تعالى: ﴿يَكَأَيُّهُا اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

وهذا القول هو الذي يقتضيه العقل الصحيح، وهو أبعد عن الفتنة وأسبابها، إذ لا خلاف أن الوجه هو أصل الزينة وأعظمها، وموضع الجمال من المرأة والافتتان بها. والله المستعان.

18- أن الشرع لا يكلف بها لا يستطاع؛ لقوله تعالى: ﴿إِلَّا مَاظَهَ رَمِنْهَا﴾، أي: مما لا يستطعن ستره وإخفاءه فلا حرج عليهن في ذلك.

١٥ - وجوب ستر المؤمنة نحرها وصدرها، مع رأسها ووجهها؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَيْضَرِيْنَ عِلَ جُنُومِينَ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَنْ عَلَى عَلَى

قال ابن تيمية (١): «وثبت في الصحيح أن المرأة المحرمة تنهى عن الانتقاب والقفازين، وهذا مما يدل على أن النقاب والقفازين كانا معروفين في النساء اللاتي لم يُحرمن وذلك يقتضى ستر وجوههن».

وقال أيضًا: «وقد ثبت في الصحيح أن النبي ﷺ لما دخل بصفية قال أصحابه إن أرخى عليها الحجاب، فهي من أمهات المؤمنين، وإن لم يضرب عليها الحجاب فهي مما ملكت يمينه، فضرب عليها الحجاب».

وقال أيضًا: «إنها ضُرب الحجاب على النساء لئلا ترى وجوههن وأيديهن، والحجاب خاص بالحرائر دون الإماء، كها كانت سنة المؤمنين في زمن النبي وخلفائه أن الحرة تحتجب والأمة تبرز، وكان عمر - رضي الله عنه - إذا رأى أمة متخمرة ضربها، وقال: «أتتشبهين بالحرائر يا لكاع». فيظهر من الأمة رأسها ويداها ووجهها» لكن إن كانت الأمة يخاف بها الفتنة كان عليها أن ترخي من جلباها وتحتجب ووجب غض البصر عنها ومنها».

17 - جواز إظهار الزينة لمن ذُكروا في الآية من المحارم وغيرهم، وهم الأزواج، والآباء والأجداد وإن علوا، وآباء الأزواج وأجدادهم وإن علوا، وأبناؤهن وأبناء

⁽١) انظر: «دقائق التفسير» ٤/ ٤٢٩، ٤٣٠.

أولادهن وإن نزلوا، وأبناء أزواجهن وأبناء أولادهم وإن نزلوا، وإخوانهن من أي جهة كانوا، وبنو إخوانهن، وبنو أولادهم وإن نزلوا، وبنو أخواتهن من أي جهة كانت الأخوات، وبنو أولادهن وإن نزلوا. وكذا نساؤهن، وما ملكته أيهانهن من الرقيق ذكورًا وإناثًا، ومن لا حاجة لهم إلى النساء، والأطفال الصغار الذين لم يطلعوا بعد على عورات النساء، ومواضع نظر الرجال منهن؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا يُدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِرَى أَوْ ءَابَآيِهِكِ أَوْ ءَابِآءِ بُعُولَتِهِكِ أَوْ أَبْكَآءِ بُعُولَتِهِنَ أَوْ لِخُونِهِنَّ أَوْ بَنِيٓ لِخُوَنِهِنَ أَوْ بَنِيٓ أَخَوَتِهِنَّ أَوْ نِسَاَّبِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْعَنْهُنَّ أُو ٱلتَّنِعِينَ عَيْرِ أُولِي ٱلْإِرْيَةِ مِنَ ٱلرِّجَالِ أَو ٱلطِّفْلِ ٱلَّذِينَ لَرَ يَظْهَرُواْ عَلَى عَوْرَتِ ٱلنِسَآءِ ﴾.

١٧ - عدم وجوب الحجاب عمن ذكروا في الآية من المحارم، والنساء، وملك اليمين، ومن لا حاجة لهم إلى النساء، وكذا الأطفال؛ لأن الله أباح إظهار الزينة أمامهم، وأهم الزينة في المرأة وجهها.

١٨ - إثبات الملكية الفردية؛ لقوله تعالى: ﴿ أَوْ مَا مَلَكُتْ أَيِّنَاهُنَّ ﴾.

١٩ - إثبات الرِّق في الإسلام؛ لقوله تعالى: ﴿ أَوْ مَا مَلَكُتُ أَيْمَنُّهُ مَّ ﴾، أي: من الرقيق ذكورًا وإناثًا، والرّق سببه الكفر. وإنها يحصل بطريق السبى في القتال بين المسلمين والكفار؛ لإعلاء كلمة الله عز وجل فمن سبى من الكفار من الذكور والإناث فهو رقيق، حتى يمن عليه المسلمون بالعتق.

وليس من الرق في شيء اختطاف الأحرار واسترقاقهم وبيعهم، ولا ما يفعله بعض الناس من بيع أطفالهم بسبب الحاجة، كما يحصل في بعض الدول الإفريقية وغيرها؛ لأن السبب الوحيد للرق هو الكفر، ويحصل بطريق السبي فقط.

وقد قال الله عز وجل في الحديث القدسى: «ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة: رجل أعطى بي ثم غدر، ورجل باع حرًا فأكل ثمنه، ورجل استأجر أجيرًا فاستوفى منه ولم يعطه حقه»^(۱).

• ٢ - تحريم إبداء الزينة الخفية من الخلخال وغيره، بالضرب بالأرجل على الأرض ونحو ذلك، وكذا غيره من محاسن المرأة، كشعرها ووجهها وذراعيها وعضديها

(١) أخرجه البخاري في الإجارة ٢٢٧٠، وابن ماجه في الأحكام ٢٤٤٢- من حديث أبي هريرة ١٤٤٥ أخرجه البخاري الم

وساقيها وفخذيها وغير ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا يَضْرِينَ بِأَرْجُلِهِنَ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِن زِينَتِهِنَ ﴾، وسواء كان ذلك من طريق الإسهاع، أو الكشف أو غير ذلك.

71- وجوب التوبة والإنابة إلى الله عز وجل على جميع المؤمنين، ويتأكد ذلك في حق من ارتكب معصية كعدم غض البصر، وعدم حفظ الفرج، أو إبداء المرأة زينتها عند غير محارمها وغير ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللهِ جَمِيعًا أَيُّهَ ٱلْمُؤْمِنُونِ ﴾. وفي هذا إشارة إلى أنه قلّ من يسلم من المعصية والذنب، فمن مستقل ومستكثر. كما في حديث أبي ذر- رضي الله عنه - عن النبي على فيها يرويه عن ربه عز وجل أنه قال: «يا عبادي إنكم تخطئون بالليل والنهار، وأنا أغفر الذنوب جميعًا فاستغفروني أغفر لكم» (١).

وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أيها الناس توبوا إلى الله، في الله عنه مرة» (٢).

٢٢- تنبيه المؤمنين إلى عظم التوبة وفضلها؛ لقوله تعالى: ﴿أَيُّهُ ٱلْمُؤْمِنُونَ ﴾. بالنداء لهم.

٢٣- أن التوبة من مقتضيات الإيهان وعدمها نقص في الإيهان؛ لقوله تعالى: ﴿أَيُّهُ اللَّهُ وَمِنُونَ ﴾.

٢٤ أن الفلاح والنجاح والفوز بالمطلوب والسعادة في الدنيا والآخرة ودخول الجنة،
 والنجاة من المرهوب والسلامة من النار كل ذلك مترتب على التوبة والإنابة إلى الله
 عز وجل فهي سبب لذلك كله؛ لقوله تعالى: ﴿لَعَلَكُمُ تُقْلِحُونَ ﴾.

* * *

⁽١) أخرجه مسلم في البر والصلة والآداب ٢٥٧٧، والترمذي في صفة القيامة والرقائق والورع ٢٤٩٥، وابن ماجه في الزهد ٤٢٥٧.

⁽٢) أخرجه مسلم في الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار ٢٧٠٢، وأبو داود في الصلاة ١٥١٥.

قال الله تعالى: ﴿وَأَنكِمُوا ٱلْأَيْمَىٰ مِنكُرُ وَالصَّلِحِينَ مِنْ عِبَادِكُرُ وَإِمَآ إِحْمُ إِن يَكُونُوا فَقَرَاءَ يُغَنِهِمُ اللهُ مِن فَضَيلِةٍ وَاللهُ وَسِعُ عَكِيدٌ ﴿ آَوَ وَالْسَتَعْفِفِ ٱلَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَامًا حَقَى يُغْنِيهُمُ اللهُ مِن فَضَيلِةٍ وَالَّذِينَ مِنْ فَاللهِ وَالَّذِينَ مَنْ مَالِ اللهِ اللّذِي يَنْعُونَ الْكِئْنَ مِمَّا مَلكَت أَيْمَنُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيمِ خَيْرًا وَمَاتُوهُم مِن مَالِ اللهِ اللّذِي مَا تَكُمُ وَلاَ تُكُونُ اللّهُ مِن اللهِ اللهِ اللّذِي مَا تَكُمُ مَا الْمِعْلَةِ إِنْ الدّن قَصَّمُنَا لِنَبْنَعُوا عَرَضَا لَحَيُوا الدّنيا وَمَن يُكُومِهُ فَإِنّ اللهُ مِن مَا لِي اللهِ اللهِ مَن مَالِ اللهُ مِن اللهُ مَن اللهُ مِن اللهُ مِن اللهُ مَن اللهُ مِن اللهُ مَن اللهُ مِن اللهُ مَا مُن اللهُ مِن اللهُ مِن اللهُ مَلِيمُ مُن اللهُ مِن اللهُ مِن اللهُ مِن اللهُ مِن اللهُ مِن اللهُ مُن اللهُ مِن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ مِن اللهُ مِن اللهُ مَنْ اللهُ مِن اللهُ مِن اللهُ اللهُ مُن اللهُ مِن اللهُ مِن اللهُ مُن اللهُ مِن اللهُ مِن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ مِن اللهُ مُنْ اللهُ مِن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ مِن اللهُ مِن اللهُ مِن اللهُ مِن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ مِن اللهُ مِن اللهُ مِن اللهُ مِن اللهُ مُن اللهُ مِن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ مِن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ مِن اللهُ مُن اللهُ مِن اللهُ مُن اللهُ مِن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُهُ مُن اللهُ مُن الللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ م

ذم الله عز وجل في هذه السورة الزنا، وبين حرمته وما يترتب عليه من الحد والعقوبة في الدنيا والآخرة، وأمر بعد ذلك بغض الأبصار وحفظ الفروج، كل ذلك حفاظًا على الأعراض وصيانة لها، ثم أتبع ذلك بالأمر بالنكاح والترغيب فيه؛ لأنه أعظم سبب للوقاية من الزنا، وأعظم معين على غض الأبصار وحفظ الفروج.

قال على في على الله عنه: «يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج، فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء»(١).

فلما ذم الزنا وبين حكمه وأمر بغض الأبصار وحفظ الفروج عن الحرام، أمر بإشباع هذه الغريزة بالطريق الحلال، ورغب في ذلك، بل وأوجب ذلك. فسبحان العليم الحكيم.

قال ابن كثير (٢): «اشتملت هذه الآيات الكريهات المبينة على جمل من الأحكام المحكمة والأوامر المبرمة».

قوله تعالى: ﴿وَأَنكِمُوا ٱلْأَيْمَىٰ مِنكُرْ وَالصَّلِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَآيِكُمُّ إِن يَكُونُوا فَقَرَآءَ يُغْنِهِمُ ٱللهُ مِن فَضْلِهِ ۚ وَٱللَّهُ وَالسِّحُ عَكِيدُ اللَّهُ اللهِ ﴾.

قوله: ﴿وَأَنكِمُوا ٱلْأَيْمَىٰ مِنكُرُ ﴾ الواو: استئنافية، والخطاب للأحرار من المسلمين، وبخاصة الأولياء والسادة منهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَآبِكُمْ ۗ ﴾.

⁽١) سيأتي تخريجه.

⁽۲) في «تفسيره» ٦/ ٥٣.

والنكاح لغة: الضم والجمع، ومنه يقال: تناكحت الأشجار إذا انضم بعضها إلى بعض.

والنكاح يطلق على الوطء، وعلى العقد (١) وهو المراد هنا فالمراد بالآية هنا العقد والتزويج أي: زوجوا الأيامي منكم.

و «الأيَّامَى »: جمع «أيم»، وهو من لا زوج له، رجلاً كان أو امرأة.

يقال: رجل أيِّم، وامرأة أيمة وأيم، سواء كان قد تزوج ثم فارق أو لم يتزوج (٢). ويكثر استعمال «أيم» في المرأة وبخاصة من فقدت زوجها.

وفي حديث ابن عباس- رضي الله عنها- أن رسول الله ﷺ قال: «الأيم أحق بنفسها من وليها، والبكر تستأذن في نفسها، وإذنها صهاتها»(٣).

وفي حديث عمر - رضي الله عنه - قال: «لما تأيَّمت حفصة» (٤)، أي: أصبحت غير ذات زوج.

﴿مِنكُرُ ﴾: أيها المسلمون، أي: زوجوا أيها المسلمون من لم يكن ذا زوج من رجالكم ونسائكم الأحرار، فابحثوا للرجل عن زوجة وأعينوه على تكاليف الزواج، وخفضوا عنه المهر وغيره من أعباء الزواج.

وعلى هذا فإذا تقدم لنا خاطبان لامرأة أحدهما ليس معه زوجة والآخر معه زوجة، وهما في الدين والخلق والأمانة والكفاءة سواء فالأولى تقديم من لا زوجة معه؛ لأنه أحوج إلى الزواج لتحصينه وإعفافه؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَنكِمُوا ٱلْأَيْمَىٰ مِنكُرُ ﴾ وليس في ذلك ما يدل على عدم تزويج من معه زوجة أو أكثر، وإنها نص على الأيامى؛ لأنهم أحوج من غيرهم.

⁽١) انظر: «لسان العرب» مادة «نكح».

⁽٢) انظر مادة: «أيم» في «الصحاح»، «لسان العرب» وانظر: «بدائع التفسير» ٣/ ٢٥٠، «تفسير ابن كثير» / ٢٥٠.

⁽٣) أخرجه مسلم في النكاح ١٤٢١، وأبو داود في النكاح ٢٠٩٨، والنسائي في النكاح ٣٢٦٠، والترمذي في النكاح ١١٠٨، وابن ماجه في النكاح ١٨٧٠.

⁽٤) سيأتي تخريجه.

وزوجوا الأيامى من النساء بمن جاء يخطبهن إذا كان ممن ترضون دينه وأمانته وخلقه، كما قال على الله وأدا جاءكم من ترضون دينه وخلقه فزوجوه إلا تفعلوا تكن فتنة في الأرض وفساد عريض»(١).

بل وابحثوا للمرأة عن رجل، بعرضها على من ترضون دينه وأمانته كها فعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فعن عمر رضي الله عنه قال: «تأيَّمت حفصة بنت عمر من خنيس - يعني: ابن حذافة - وكان من أصحاب النبي على من شهد بدرًا، فتوفي بالمدينة، فلقيت عثمان بن عفان، فعرضت عليه حفصة، فقلت: إن شئت أنكحتك حفصة، فقال: سأنظر في ذلك، فلبثت ليالي فلقيته، فقال: ما أريد أن أتزوج يومي هذا. قال عمر: فلقيت أبا بكر الصديق - رضي الله عنه - ، فقلت: إن شئت أنكحتك حفصة، فلم يرجع إلى شيئًا، فكنت عليه أوجد مني على عثمان رضي الله عنه، فلبثت ليالي، فخطبها إلى رسول الله على أنكحتها إياه. فلقيني أبو بكر، فقال: لعلك وجدت على عرضت على حفي عرضت على حفية المناز ولم أكن لأفشي عرضت على أن أرجع إليك شيئًا إلا أني سمعت رسول الله على يذكرها، ولم أكن لأفشي عرضول الله على ولو تركها نكحتها) (٢).

ويفهم من هذا عدم تزويج الكفار رجالهم ونسائهم، كها قال عز وجل: ﴿وَلَا نَنْكِحُوا اللَّهُ مِنْ هَذَا عَدَمُ اللَّهُ مُؤْمِنَكُ خَيْرٌ مِن مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمُ ۗ وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُواْ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ ﴾ [البقرة:٢٢١].

وقال تعالى: ﴿وَلَا تُتُسِكُواْ بِعِصَمِ ٱلْكَوَافِرِ ﴾ [الممتحنة: ١٠].

﴿وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَآيِكُمْ ﴾ معطوف على قوله: ﴿وَأَنكِمُوا ٱلْأَيْنَىٰ مِنكُرْ ﴾.

و «الصالحين»: جمع صالح وصالحة، غلب فيه الذكور على الإناث أي: الصالحين في دينهم ودنياهم. والصلاح في الدين: الإخلاص لله عز وجل مع متابعة الرسول عليه

⁽١) أخرجه الترمذي في النكاح ١٠٨٥ - من حديث أبي حاتم المزني رضي الله عنه، وقال: «حديث حسن» وأخرجه ابن ماجه في النكاح- باب الأكفاء ١٩٦٧، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وحسنه الألباني.

⁽٢) أخرجه البخاري في النكاح- عرض الإنسان ابنته أو أخته على أهل الخير ١٢٢٥، والنسائي في النكاح . ٣٢٤٨، وأحمد ١/ ١٢.

والصلاح في الدنيا: كونهم يحسنون التصرف في أمور دنياهم، وبخاصة ما يتعلق بأمور الزواج وأحواله، وحقوق الأزواج ونحو ذلك. وخص العباد والإماء باشتراط الصلاح؛ لكثرة الفساد فيهم (١).

﴿ مِنَ عِبَادِكُمْ ﴾ «عباد»: جمع عبد، يقال في جمعه: عباد، وعبيد، وأعبد، وغير ذلك (٢)، وهم الماليك الذكور.

﴿ وَلِمَآبِكُمْ ﴾ «إماء»: جمع أمة، وهي المملوكة، وتطلق الأمة على المرأة مطلقًا، كما في قوله ﷺ: «اللهم إني عبدك وابن عبدك وابن أمتك»، (٣).

وعن ابن عمر - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ قال: «لا تمنعوا إماء الله مساجد الله» (٤).

وما جاء في الحديث من قوله ﷺ: «لا يقل أحدكم عبدي وأمتي، وليقل فتاي وفتاتي» (٥) لا يعارض قوله تعالى: ﴿مِنْ عِبَادِكُمْ وَلِمَآبِكُمْ ﴾؛ لأن النهي في الحديث عن قول السيد: عبدي وأمتي، وهو أن يضيف السيد العبودية والأُمُوَّة إلى نفسه بضمير المتكلم، ومثل هذا في النهي والله أعلم لو قال: عبدنا وأمتنا؛ وذلك لما فيه من التعاظم والعلو والتكبر على مملوكه، وإشعار المملوك بالذل والإهانة.

أما ما عدا ذلك فيجوز، كأن يقال: هذا عبد فلان، وهذه أمة فلان، كما قال تعالى: ﴿ مِنْ عِبَادِكُمْ وَلِمَآبِكُمُ * .

وخص الصالحين؛ لأنهم هم الذين ينبغي أن يحفظ عليهم صلاحهم؛ لأن

⁽١) انظر: «تيسير الكريم الرحمن» ٥/ ٤١٤.

⁽٢) انظر: «الصحاح» مادة «عبد».

⁽٣) أخرجه أحمد ١/ ٣٩١، ٤٥٢ من حديث عبد الله بن مسعود- رضي الله عنه- وصحح إسناده أحمد شاكر ٣٧١٢.

⁽٤) أخرجه البخاري في الأذان ٩٠٠، ومسلم في الصلاة ٤٤٢، وأبو داود في الصلاة ٥٦٦، والنسائي في المساجد ٢٠٦، والترمذي في الجمعة ٥٧٠، وابن ماجه في المقدمة ١٦.

⁽٥) أخرجه البخاري في العتق ٢٥٥٢، ومسلم في الألفاظ ٢٢٤٩، وأبو داود في الأدب ٤٩٧٥ - من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

بتزويجهم حفظًا لشطر دينهم، وأيضًا فإن صلاحهم يوجب على أوليائهم وسادتهم العطف عليهم والعناية بهم. وهذا من حفظ الله عز وجل وقد قال الله للبن عباسرضى الله عنها-: «احفظ الله يحفظك»(١).

وإنها سُمِّي المهاليك عبادًا وإماءً لمالكيهم وأسيادهم؛ لأنهم ذليلون لأسيادهم شرعًا وقدْرًا، فهم ذليلون شرعًا؛ لأنهم ملك لأسيادهم لهم التصرف في أمرهم ونهيهم، وبيعهم وشرائهم، ولهم جميع منافعهم، وهم ذليلون لأسيادهم قدرًا؛ لأنهم أقل قدرًا من أسيادهم.

والأمر في قوله: ﴿وَأَنكِمُوا ٱلْأَيْمَىٰ مِنكُرُ وَالصَّلِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمُ وَلِمَآبِكُمُ ﴾ للوجوب عند بعض أهل العلم؛ لأن الأصل في الأمر الوجوب فيجب على الأولياء تزويج الأيامى ممن تحت ولايتهم، ويجب على السادة تزويج الصالحين من مماليكهم (٢)، وينبغي للمسلمين عمومًا التعاون في ذلك.

وقال بعض أهل العلم: هو محمول على الندب^(٣).

ولا شك أن النكاح في الأصل مستحب وسنة من سنن المرسلين عليهم الصلاة والسلام، وقد يجب إذا خاف الإنسان على نفسه الوقوع في الفاحشة، وبعض أهل العلم يوجبه مطلقًا على كل من قدر عليه.

ويؤكد مشروعية النكاح ما جاء في حديث ابن مسعود- رضي الله عنه- أن رسول الله عليه عليه عليه عليه الله وجاء»(٤).

⁽۱) أخرجه الترمذي في صفة القيامة ٢٥١٦، وأحمد ٣٠٣/، ٣٩٣- وقال الترمذي: «حديث حسن صحيح». وصححه أحمد شاكر.

⁽٢) انظر: «تيسير الكريم الرحمن» ٥/ ٤١٢.

⁽٣) انظر: «معالم التنزيل» ٣/ ٣٤١.

⁽٤) أخرجه البخاري في الصوم – الصوم لمن خاف على نفسه العزوبة ١٩٠٥، وفي النكاح ٥٠٦٥، ومسلم في النكاح ١٠٨١، وأبو داود في النكاح ٢٠٤٦، والنسائي في الصيام ٢٢٣٩، والترمذي في النكاح ١٠٨١، وابن ماجه في النكاح ١٨٤٥.

وقال على «تزوجوا الودود الولود، فإني مكاثر بكم الأمم يوم القيامة»(١).

وعن أبي ذر- رضي الله عنه- أن رسول الله على قال: «وفي بضع أحدكم صدقة» قالوا: يا رسول الله أيأتي أحدنا شهوته، ويكون له فيها أجر، قال: «أرأيتم لو وضعها في حرام أكان عليه وزر؟ فكذلك إذا وضعها في الحلال كان له أجر» (٢).

ويؤخذ من قوله: ﴿وَأَنكِمُوا ٱلْأَيْمَىٰ مِنكُرٌ وَالصَّلِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمٌ وَالمَآبِكُمُ أَن تزويج النساء الأيامي إلى الأولياء، وأن تزويج العبيد والإماء إلى أسيادهم (٣).

ويؤخذ من الآية أن العبد إذا طلب التزويج ليعف نفسه، أنه ليس للسيد أن يمنعه، بل يجب عليه أن يأذن له بذلك.

وقال بعض العلماء: بل له أن يمنعه.

وهذا مخالف للأمر في قوله: ﴿وَأَنكِمُوا ٱلْأَيْمَىٰ مِنكُرْ وَالصَّلِحِينَ مِنْ عِبَادِكُرُ وَلِمَآبِكُمْ ﴾، والله تعالى يقول: ﴿ فَلْيَحْذَرِ ٱلَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ ۚ أَن تُصِيبَهُمْ فِنْ نَهُ أَوْيُصِيبَهُمْ عَذَابٌ ٱلِيكُر ﴾.

﴿إِن يَكُونُواْ فُقَرَاءً ﴾ الضمير في قوله: ﴿إِن يَكُونُواْ ﴾ يعود إلى من سبق ذكرهم جميعًا، وهم: الأيامي والصالحون من عبادهم وإمائهم، فيشمل الأحرار والماليك، وخصه بعضهم بالأحرار؛ لأنهم هم الذين يَملِكون. والأولى حمله على الجميع.

وقد ثبت أن سيرين، وكان مملوكًا لأنس بن مالك- رضي الله عنه- سأل أنسًا المكاتبة، وكان كثير المال، فأبى فانطلق إلى عمر- رضي الله عنه- فقال: «كاتِبه، فأبى، فضربه بالدرة ويتلو عمر: ﴿فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ﴾ فكاتبَه» (٤).

والمعنى: إن يكن هؤلاء الأيامى والصالحون من عبادكم وإمائكم فقراء حين تزويجهم. و«فقراء»: جمع فقير، وهو من لا يجد إلا بعض الكفاية، وقد يكون معدمًا لا

⁽۱) أخرجه أبو داود في النكاح- النهي عن تزوج من لم يلد من النساء ٢٠٥٤، ٢٠٥٤ والنسائي في النكاح-كراهية تزويج العقيم ٣٢٢٧، من حديث معقل بن يسار- رضي الله عنه وقال الألباني: «حسن صحيح». وأخرجه أحمد ٣١٥٨، ٣٥٥- من حديث أنس- رضي الله عنه- وصححه ابن حبان ١٢٢٨، والبيهقي في «سننه» ٧/ ٨١.

⁽٢) أخرجه مسلم في الزكاة- بيان أن اسم الصدقة يقع على كل نوع من المعروف ١٠٠٦.

⁽٣) انظر: «معالم التنزيل» ٣/ ٣٤١.

⁽٤) أخرجه البخاري معلقًا بصيغة الجزم- المكاتب ونجومه في كل سنة نجم. انظر: «فتح الباري» ٥/ ١٨٤.

يجد شيئًا، وهو مأخوذ من انفصام فقار الظهر؛ لأن الفقر أسكنه وأذله، أو من «القفر» وهي الأرض الخالية.

﴿ يُغْنِيَهُمُ اللهُ مِن فَضَلِهِ ﴾ يغنهم جواب الشرط في قوله: ﴿ إِن يَكُونُوا ﴾ ، وهو مجزوم بحذف حرف العلة وأصله: «يغنيهم».

والمعنى: أن الله يعطيهم ويمنحهم ما يستغنون به، ويندفع به فقرهم من فضله عز وجل وما عنده من الزيادة والخير الكثير فلا يمنعكم فقرهم من تزويجهم.

وهذا خلاف ما يعتقده الكثير من الناس من أن الزواج قد يُحمِّل الزوج مسؤوليات وتكاليف، يصعب عليه تحمُّلها والقيام بها، حتى إن بعض الناس يحجم عن الزواج لعلل واهية قائلاً: لا أتزوج حتى أؤمن مستقبلي، يعني بأن يحصل على شهادة عليا ووظيفة، وسيارة، وسكن، وغير ذلك.

وهذه كلها تبريرات لا حقيقة لها. وتأمين المستقبل أمره إلى الله عز وجل، والرزق على الله، وكل قادم من زوجة أو ولد يولد فرزقه يأتي معه بإذن الله عز وجل، وكم من أناس بارك الله لهم ورزقهم الشيء الكثير بسبب ما عندهم من أولاد وزوجات. قال تعالى: ﴿وَمَا مِن دَابَةِ فِي ٱلْأَرْضِ إِلَا عَلَى ٱللّهِ رِزْقُها﴾ [هود:٦].

وعن أبي هريرة- رضي الله عنه- قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة حق على الله عونهم: الناكح يريد العفاف، والمكاتب يريد الأداء، والغازي في سبيل الله»(١).

وعن ابن عباس- رضي الله عنها- قال: «أمر الله سبحانه بالنكاح ورغبهم فيه، وأمرهم أن يزوجوا أحرارهم وعبيدهم»(٢).

وروي عن أبي بكر الصديق- رضي الله عنه- قال: «أطيعوا الله فيها أمركم به من النكاح، ينجز ما وعدكم من الغني. قال: ﴿إِن يَكُونُواْ فُقَرَآءَ يُغْنِهِمُ ٱللهُ مِن فَضْلِهِ ﴾ (٣).

وقال عبد الله بن مسعود- رضى الله عنه- : «التمسوا الغنى في النكاح، يقول الله

⁽١) أخرجه النسائي في النكاح- معونة الله الناكح الذي يريد العفاف ٣٢١٨، وفي الجهاد ٣١٢٠، والترمذي في فضائل الجهاد- ما جاء في المجاهد والمكاتب والناكح وعون الله إياهم ١٦٥٥، وابن ماجه في العتق- باب المكاتب ٢٥١، وأحمد ٢/ ٢٥١. وحسنه الألباني.

⁽٢) أخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» ٨/ ٢٥٨١ - الأثر ١٤٤٤٥، وذكره ابن كثير ٦/ ٥٤.

⁽٣) أخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» ٨/ ٢٥٨٢ - الأثر ١٤٤٤٩، وذكره ابن كثير في «تفسيره» ٦/ ٥٤.

تعالى: ﴿إِن يَكُونُواْ فَقَرَآءَ يُغْنِهِمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِ ﴾ (١).

وروي عن عمر- رضي الله عنه- قال: «عجبت لمن ابتغى الغنى بغير النكاح والله عز وجل يقول: ﴿إِن يَكُونُواْ فُقَرَاتَهُ يُعْنِهِمُ ٱللهُ مِن فَضْلِهِ ﴾ (٢)».

فلا ينبغي أن يؤخر الشاب الزواج انتظارًا لمزيد من الغنى، أو لأجل الحصول على شهادة عليا وسيارة وسكن ونحو ذلك، بل يكتفي بها تيسر ويتوكل على الله، قال تعالى: ﴿ وَمَن يَتَوكُمُ عَلَى اللهِ فَهُوَحَسَّبُهُ وَ ﴾ [الطلاق: ٣].

ولا ينبغي أن يُرد الخاطب لأجل فقره، فقد قال النبي ﷺ لرجل: «التمس ولو خاتمًا من حديد» فلم الم يجد قال له: «زوجتكها بها معك من القرآن»^(٣).

فمن كرم الله عز وجل ولطفه وسعة فضله أن يرزق من تزوج يريد العفاف، والمقاصد الشريفة للنكاح، ويغنيه من فضله، وييسر له أمره (٤).

وهذا وعد من الله عز وجل لكنه مربوط بمشيئة الله عز وجل كما قال سبحانه وتعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْـلَةُ فَسَوْفَ يُغْنِـيكُمُ اللّهُ مِن فَضّـلِهِ ۚ إِنْ شَآهَ ۚ إِنَّ اللّهَ عَلِيـمُ حَكِيمُ ﴾ [التوبة:٢٨].

وقد يتخلف ذلك لسبب من الأسباب

﴿ وَاللَّهُ وَسِعُ ﴾ أي: إنه عز وجل واسع الغنى، عظيم الفضل، واسع الرحمة والمغفرة والإحسان وغير ذلك.

﴿عَكِيدٌ ﴾، أي: ذو العلم الذي وسع كل شيء. ومن سعته عز وجل وسعة غناه وسعة رزقه وفضله، وسعة علمه، يغني من يشاء من عباده.

قوله تعالى: ﴿ وَلَيْسَتَعْفِفِ ٱلَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّىٰ يُغْنِيَهُمُ ٱللَّهُ مِن فَصْلِةً وَٱلَّذِينَ يَبْنَغُونَ

⁽١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» ١٧/ ٢٧٥.

⁽٢) انظر: «معالم التنزيل» ٣/ ٣٤٢، «تفسير ابن كثير» ٦/ ٥٤.

⁽٣) أخرجه البخاري في النكاح ٥١٢١، ومسلم في النكاح ١٤٢٥، وأبو داود في النكاح ٢١١١، والنسائي في النكاح ٣٢٨٠، والترمذي في النكاح ١١١٤، وابن ماجه في النكاح ١٨٨٩ من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه.

⁽٤) انظر: «تفسير ابن كثير» ٦/ ٥٥.

ٱلْكِئْبَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْراً وَءَاتُوهُم مِن مَّالِ اللّهِ الّذِي َ اتَعَكُمُّ وَلَا تُكُومُ مِن مَّالِ اللّهِ الّذِي َ اتَعَكُمُّ وَلَا تُكْرِهُوا فَنَيَاتِكُمْ عَلَى الْإِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَعَصُّنَا لِنَبْنَغُواْ عَرَضَا لَحْيَوْةِ الدُّنْيَا وَمَن يُكْرِهِهُنَّ فَإِنَّ اللّهَ مِنْ بَعْدِ وَلَا تُكْرِهِهُنَّ فَاوَدٌ رَحِيثُ اللهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَهِ هِنَ غَفُورٌ رَحِيثُ اللهَ مِنْ اللهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَهِ هِنَ غَفُورٌ رَحِيثُ اللهَ مِنْ اللّهَ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهَ مِنْ اللّهُ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُلْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُلْكُمُ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مَا مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُلْكُولُولُ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُلِكُولُولُ اللّهُ اللّهُ مِنْ اللّهُ ال

قوله: ﴿وَلَيَسَتَغَفِفِ﴾ الواو: عاطفة، واللام لام الأمر، و"يستعفف"، أي: يطلب العفة والكف عن الحرام، و"استعفف" أبلغ من "عف"؛ لأن زيادة المبنى تدل على زيادة المعنى غالبًا.

والعفاف: صون النفس وإكرامها ورفعها عما لا ينبغي، من الوقوع في الفواحش، كالزنا، ومقدماته، كالنظر المحرم، والسماع المحرم، والخلوة المحرمة، ونحو ذلك.

كما قال عز وجل: ﴿قُل لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّواْ مِنْ أَبْصَدِهِمْ وَيَحْفَظُواْ فُرُوجَهُمُّ ذَالِكَ أَزَكَى لَمُمُّمُ ﴾ [النور:٣٠]، وقال عز وجل: ﴿قُل لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّواْ مِنْ أَبْصَدَرِهِمْ وَيَحْفَظُواْ فُرُوجَهُمُّ ﴾ [النور:٣١]، وقال تعالى: ﴿ وَلَا نَقْرَبُواْ الزِّنَةُ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةُ وَسَاءَ سَبِيلًا ﴾ [الإسراء:٣٢].

ومن العفة والعفاف: الاستغناء عما في أيدي الناس.

﴿ اللَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَامًا ﴾، أي: الذين لا يجدون تزويجًا، بمعنى: لا يجدون من المال ما يتزوجون به؛ لشدة فقرهم، أو يخطب أحدُهم لكن لا يُقبل، أو لا يجدون نساءً يتزوجونهن وإن كان هذا نادرًا – أو لا يستطيعون النكاح لامتناع أسيادهم من تزويجهم.

والمعنى: وليطلب العفاف من لا يجد ما يتزوج به من المال بأسباب العفاف المقدورة له، كالصيام، كما قال على فيها رواه عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: «يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء»(١).

وأيضًا بالاحتراز من النظر إلى النساء، وحمل النفس على الصبر، وانتظار اليسر من الله، فإنه لن يغلب عسر يسرين، ومن يستعفف يعفه الله، ومن يتصبر يصبره الله.

قال ابن كثير (٢): «وهذه الآية مطلقة، والتي في سورة النساء أخص منها، وهي

⁽١) سبق تخريجه

⁽۲) في «تفسيره» ٦/ ٥٥.

قوله تعالى: ﴿ وَمَن لَمْ يَسْتَطِعْ مِنكُمْ طَوْلًا أَن يَنكِحَ الْمُحْصَنَتِ الْمُؤْمِنَتِ فَمِن مَا مَلَكَتَ أَيْمُنكُمْ مِّن فَنيَن يَكُمْ الْمُؤْمِنَتِ ﴾ إلى أن قال: ﴿ ذَالِكَ لِمَنْ خَشِى ٱلْعَنَتَ مِنكُمْ ۚ وَأَن تَصْبِرُواْ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ [النساء: ٢٥]. أي: صبركم عن تزوج الإماء خير لكم؛ لأن الولد يجيء رقيقًا ».

﴿ حَتَى يُغْنِيَهُمُ اللهُ مِن فَضْلِهِ ﴾ حتى: لانتهاء الغاية، أي: حتى يرزقهم الله ما يستغنون به، ويقدرون به على الزواج من المال، وتيسر الزوجات الصالحات وغير ذلك، وقوله: ﴿ مِن فَضْلِهِ ﴾، أي: مما عنده عز وجل من الزيادة والخير الكثير والرزق الواسع.

قال السعدي (١): «وعد من الله عز وجل للمستعفف أن الله سيغنيه وييسر له أمره، وأمر له بانتظار الفرج؛ لئلا يشق عليه ما هو فيه».

والعفاف أمر واجب وفرض على الدوام وفي كل وقت، ولا مفهوم للغاية في قوله: ﴿حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللهُ مِن فَضَله فلا حاجة لهم قوله: ﴿حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللهُ مِن فَضَله الله من فضله، ووجد النكاح الشرعي، فقد أعفه الله بالحلال عن الحرام، بخلاف من لم يغنه الله، ولم يجد النكاح فهو الذي يحتاج إلى المجاهدة لإعفاف نفسه عن الحرام، حتى يرزقه الله.

وهذا كقوله تعالى: ﴿ وَلَا نَقْرَبُواْ مَالَ ٱلْيَتِيمِ إِلَّا بِٱلِّيَ هِى آَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ ٱشُدَّهُ ﴾ [الإسراء:٣٤]، فليس المراد أنه إذا بلغ أشده فاقربوه بغير التي هي أحسن؛ بل المعنى حتى يبلغ أشده فتعطوه ماله.

وفي قوله: ﴿حَتَىٰ يُغَنِيهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ ﴾ إشارة إلى أن الاستعفاف كالنكاح سبب للغنى، كما قال تعالى: ﴿وَمَن يَتَوَ ٱللَّهُ يَجْعَل لَّهُ مَغْرَجًا ﴿ وَيَرَزُوْفَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْتَسِبُ وَمَن يَتَوَكَّلُ عَلَى ٱللَّهِ فَهُوَ حَسَبُهُ وَ ﴾ [الطلاق:٢-٣].

وقال تعالى: ﴿وَمَن يَنَّقِ ٱللَّهَ يَجَعَل لَّهُ مِنْ أَمْرِهِ لِيُسْرَا ﴾ [الطلاق:٤]، وقال تعالى: ﴿سَيَجْعَلُ ٱللَّهُ بَعْدَ عُسْرِيْسُرُّ ﴾ [الطلاق:٧].

فمن استعف واتقى الله وأطاعه، يسر الله له أمره، ورزقه من حيث لا يحتسب. كما قال تعالى: ﴿ وَأَمْرَ أَهَلَكَ بِٱلصَّلَوْةِ وَٱصْطَيِرُ عَلَيْهَا ۖ لَا نَتَعَالُكَ رِزْقًا ۖ خَنُ زَرُوْقُكُ ۗ وَٱلْعَنِقِبَةُ لِلنَّقُوىٰ﴾

⁽١) في «تيسير الكريم الرحمن» ٥/٤١٦.

[طه:۱۳۲].

وقال هود- عليه السلام- لقومه: ﴿ وَأَنِ ٱسْتَغْفِرُواْ رَبَّكُو ثُمَّ تُوبُواْ إِلَيْهِ يُمَنِّعَكُم مَّنَعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَجُلِ مُّسَتَّى ﴾ [هود:٣]، وقال عليه السلام: ﴿ وَيَنَقُومِ ٱسْتَغْفِرُواْ رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُواْ إِلَيْهِ يُرْسِلِ ٱلسَّمَاءَ عَلَيْكُمُ مِدْرَارًا وَيَزِدُكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ ﴾ [هود:٥٠].

وقال تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ ٱلْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَنَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَنْتِ مِّنَ ٱلسَّمَآيَةِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ [الأعراف:٩٦]، وقال تعالى: ﴿ مَنْ عَمِلَ صَلِحًا مِّن ذَكَرٍ أَوْ أَنْنَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِلَنَّهُ حَيَوْةً طَيِّبَةً ﴿ وَلَا عَرَافَ اللَّهُ مَلَوْنَ ﴾ [النحل:٩٧].

وقال نوح - عليه السلام - لقومه: ﴿ فَقُلْتُ ٱسْتَغْفِرُواْ رَبَّكُمْ إِنَّهُ,كَاكَ غَفَارًا ۞ يُرْسِلِ ٱلسَّمَآةَ عَلَتَكُمْ يَدْرَارًا ۞ وَيُمْدِدَكُمْ مِأْمُولِ وَبَنِينَ وَيَجْعَل لَكُرْجَنَّتِ وَيَجْعَل لَكُوْ أَنْهَارًا ﴾ [نوح: ١٠ - ١٢].

﴿ وَالَّذِينَ يَبْنَغُونَ ٱلْكِنَبَ مِمَّا مَلَكَتَ أَيْمَنْتُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ۗ وَءَاتُوهُم مِن مَّالِ ٱللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَالَىٰهُمْ ﴾.

ذكر الواحدي: «أن هذه الآية نزلت في غلام لحويطب بن عبد العزى، يقال له صبيح سأل مولاه أن يكاتبه، فأبى عليه، فأنزل الله هذه الآية، وكاتبه حويطب على مئة دينار، ووهب له منها عشرين دينارًا، فأداها، وقتل يوم حنين في الحرب»(١).

﴿ وَالَّذِينَ يَبْنَغُونَ ٱلْكِنَبَ ﴾ الواو: عاطفة و «الذين» مبتدأ، وخبره قوله: «فكاتبوهم»، أي: والذين يطلبون ويريدون الكتاب من مماليككم، و «الكتاب» والكتابة والمكاتبة: هي بيع السيد مملوكه على نفسه، أي بيع السيد نفس المملوك على المملوك، وهي عقد عتاقة على مال يدفعه المملوك نجومًا، أودفعة واحدة.

وسُمي كتابًا ومكاتبة؛ لأنه غالبًا يكتب؛ لأن المال فيه مؤجل. وفي هذا ترغيب بكتابته تفاديًا للاختلاف والنسيان والموت والفوت، قال تعالى في سورة البقرة: ﴿يَمَأَيُّهَا اللَّهِ مَا مَنُوا إِذَا تَدَايَنَتُم بِدَيْنٍ إِلَى آَجَلِ مُسَكَّى فَأَحْتُبُوهُ ﴾ [البقرة: ٢٨٢].

﴿ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَنْكُمْ ﴾، أي: من الذي ملكتموه من الأرقاء ذكورًا كانوا أو إناثًا،

⁽۱) انظر: «أسباب النزول» للواحدي ص ۲۱۹، وانظر: «الجامع لأحكام القرآن» ۲۲/۲۲-۲۲۷، «تفسير سورة النور» للشنقيطي ص ۱۱۵-۱۱۳.

و «من» بيانية فيها بيان الموصول «الذين».

وأضيف الملك إلى اليمين مع أن الذي يملك الشخص نفسه تشريفًا لها؛ لأنها هي الآخذة المعطية.

وفي الآية إثبات الملك للبشر، وهو ملك إضافي نسبي، وإثبات الرق وملك اليمين، أما الملك المطلق فهو لله عز وجل كها قال تعالى: ﴿لَهُ ٱلْمُلَكُ وَلَهُ ٱلْحَمْدُ ﴾ [التغابن:١] فحصر الملك لنفسه – عز وجل.

﴿ فَكَاتِبُوهُمْ ﴾ خبر المبتدأ، ودخلت عليه الفاء لتضمن الموصول معنى الشرط، أي: فأجيبوا طلبهم وكاتبوهم.

﴿إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ ﴾، أي: إن علمتم في هؤلاء المملوكين الذين يريدون الكتابة ﴿خَيْرًا ﴾، أي: صلاحًا في دينهم ودنياهم، من الصدق والأمانة والقدرة على الكسب، وأداء ما كاتبتموهم عليه من المال، والإنفاق على أنفسهم، وتحمل المسؤولية بأنفسهم.

قال ابن كثير (١): «هذا أمر من الله تعالى للسادة إذا طلب منهم عبيدهم الكتابة أن يكون للعبد حيلة وكسب، يؤدي إلى سيده المال الذي شارطه على أدائه».

وقال السعدي^(۲): «لأن في الكتاب تحصيل المصلحتين مصلحة العتق والحرية، ومصلحة العوض الذي يبذله في فداء نفسه، وربها جد واجتهد وأدرك لسيده في مدة الكتابة من المال ما لا يحصل عليه في رقه».

ويفهم من الآية أنه إذا لم يتوفر هذا الشرط وهو قوله: ﴿إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ﴾ فلا يؤمر بمكاتبتهم، سواء حمل الأمر على الوجوب، أو على الاستحباب، بل لا تنبغي مكاتبتهم، وذلك لئلا يضيع حق المالك، ويكون المملوك عالة على الغير، لكن إن علمنا فيهم شرًا لم تجز مكاتبتهم، وإن لم نعلم فيهم لا خيرًا ولا شرًا فقيل تجوز مكاتبتهم، وقيل: لا تجوز.

﴿ وَءَاتُوهُم مِن مَالِ اللهِ الَّذِي ءَاتَكُمُ ﴿ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الله عنهم في الكتابة، وعدم تكليفهم ما يشق عليهم، وأن الذي أعطاكم، وذلك بالتخفيف عنهم في الكتابة، وعدم تكليفهم ما يشق عليهم، وأن

⁽۱) في «تفسيره» ٦/ ٥٥.

⁽٢) في «تيسير الكريم الرحمن» ٥/ ٢١٦.

يوضع عنهم شيء مما كوتبوا عليه، ويعينوهم على ذلك.

عن عكرمة عن ابن عباس- رضي الله عنها- عن عمر بن الخطاب- رضي الله عنه- أنه كاتب عبدًا له يكنى أبا أمية، فجاء بنجمه حين حل، فقال: «يا أبا أمية، اذهب فاستعن به في مكاتبتك. قال: يا أمير المؤمنين، لو تركته حتى يكون من آخر نجم؟ قال: أخاف ألا أدرك ذلك» ثم قرأ: ﴿فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيمِمْ خَيْرًا وَ وَاتُوهُم مِّن مَالِ اللّهِ الّذِي أَدَاكُمُ ﴿ وَاللّهِ اللّهِ الّذِي اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الله الله عكرمة: «كان أول نجم أدى في الإسلام» (١).

وهكذا ثبت عن ابن عباس- رضي الله عنها- أنه قال: ﴿وَءَاتُوهُم مِّن مَّالِ ٱللَّهِ ٱلَّذِيّ ءَاتَكُمُ ﴾ يعنى: «ضعوا عنهم من مكاتبتهم»(٢).

وكان ابن عمر - رضي الله عنهما - إذا كاتب مكاتبه لم يضع عنه شيئًا من أول نجومه، مخافة أن يعجز، فيرجع إليه صدقته، لكنه إذا كان في آخر مكاتبته وضع عنه ما أحب "(٣).

والأمر في قوله: ﴿وَءَاتُوهُم مِن مَالِ اللهِ اللَّهِ الَّذِيّ ءَاتَىٰكُمْ ﴾ عام يشمل جميع المؤمنين بأن يعينوا المكاتبين على أداء ما عليهم، ويعطوهم نصيبهم من الزكاة الذي فرضه الله لهم، في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ ﴾ [التوبة: ٦٠](٤).

ويدخل في عموم الأمر ولاة أمر الأمة، بأن يعتنوا بتخليص المكاتبين من الرق، ويساعدوهم على ذلك من بيت مال المسلمين؛ لأن الإسلام ندب إلى إعتاق الرقيق.

وفي إضافة المال إلى الله عز وجل في قوله: ﴿ مِن مَالِ اللهِ الَّذِيّ ءَاتَـنَكُمْ ﴾ تنبيه إلى أن المال الذي بأيدي الناس كله لله عز وجل ومنه استخلفتم فيه، كما قال عز وجل: ﴿ وَأَنفِقُواْ مِمّا جَعَلَكُمْ أَسْتَخَلَفِينَ فِيهِ ﴾ [الحديد:٧].

وقد أحسن القائل:

⁽١) أخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» ٨/ ٢٥٨٧- الأثر ١٤٥١٠، وذكره ابن كثير في «تفسيره» ٦/٥٥، والسيوطي في «الدر المنثور» ٥/ ٤٦ وزاد نسبته لعبد الرزاق والبيهقي.

⁽٢) أخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» ٨/ ٢٥٨٧ - الأثر ١٤٥١١، وذكره ابن كثير في «تفسيره» ٦/ ٥٧.

⁽٣) أخرجه الطبري في «جامع البيان» ٢٨٦/١٧، والبيهقي في «سننه» ١٠/ ٣٣٠ من حديث نافع عن ابن عمر رضي الله عنهها، وذكره ابن كثير في «تفسيره» ٦/ ٥٧

⁽٤) انظر: «الجامع لأحكام القرآن» ١٦/ ٥١- ٢٥٢، «تفسير ابن كثير» ٦/ ٥٧.

وما المال والأهلون إلا ودائع ولابد يومًا أن ترد الودائع (١)

وفي قوله: ﴿ مِن مَّالِ اللَّهِ اللَّذِي ءَاتَكُمُ ﴾ إشارة إلى أنكم وإن آتيتموهم فالمنة والفضل لله سبحانه وتعالى؛ لأن المال مال الله قدرًا، فهو الذي أعطاكم المال، أو قدرًا وشرعًا إذا كان المراد بمال الله الزكاة.

﴿ وَلَا تُكْرِهُواْ فَنَيَلَتِكُمْ عَلَى الْبِغَلَهِ إِنْ أَرَدَّنَ تَحَصُّنَا لِلْبَنَغُواْ عَرَضَا لَحَيُوةِ الدُّنْيَا وَمَن يُكْرِهِ لَهُنَّ فَإِنَّ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ إِكْرَهِ فِي خَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿ ﴾ .

سبب نزول الآية:

عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنه - قال: «كان لعبد الله بن أبي ابن سلول جارية يقال لها مسيكة، وكان يكرهها على البغاء، فأنزل الله: ﴿وَلَا تُكْرِهُواْ فَنَيَاتِكُمْ عَلَى ٱلْبِغَاءِ، فأنزل الله: ﴿وَلَا تُكْرِهُواْ فَنَيَاتِكُمْ عَلَى ٱلْبِغَاءِ، وَأَنْ لَاللهُ مِنْ بَعَدِ إِكْرُهِهُواْ فَنَيَاتِكُمْ عَلَى ٱلْبِغَاءِ إِنَّ أَللهُ مِنْ بَعَدِ إِكْرُهِهُنَّ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ (٢) ».

وعن عبد الله بن عباس- رضي الله عنهما: «أن جارية لعبد الله بن أبي كانت تزني في الجاهلية، فولدت أو لادًا من الزنا، فقال لها: مالك لا تزنين؟ قالت: لا، والله لا أزني، فضربها، فأنزل الله عز وجل: ﴿وَلَا تُكْرِهُواْ فَنَيَاتِكُمْ عَلَى ٱلْبِغَاءِ إِنْ أَرَدَنَ تَعَصَّنَا ﴾(٣).

قال ابن كثير (٤): «كان أهل الجاهلية إذا كان لأحدهم أمة أرسلها تزني، وجعل عليها ضريبة يأخذها منها كل وقت، فلم جاء الإسلام نهى الله المسلمين عن ذلك».

قوله: ﴿وَلَا تُكْرِهُواْ فَلِكَتِكُمْ ﴾ الواو: عاطفة، و «لا»: ناهية. والإكراه: حمل الإنسان على فعل الشيء، أو قوله بالقوة، وهو له كاره، وهو ضد الطواعية.

⁽۱) البيت للبيد. انظر: «ديوانه» ص٠١٧.

⁽٢) أخرجه مسلم في التفسير - قوله تعالى: ﴿ وَلَا تُكَرِّمُواْ فَنَيْنَتِكُمْ عَلَى ٱلْبِغَآءِ ﴾ ٣٠٢٩، وأبو داود في الطلاق ٢٣١، وأخرجه مسلم في التفسير، والطبري في «جامع البيان» ١٧/ ٢٩٠ - ٢٩١، والحافظ أبو بكر البزار - فيها ذكره ابن كثير في «تفسيره» ٦/ ٥٨. وانظر: «أسد الغابة» ٥/ ٥٤٦، «أسباب النزول» للواحدي ص ٢١٩ - ٢٢٠.

⁽٣) أخرجه أبو داود الطيالسي- فيما ذكره ابن كثير في «تفسيره» ٦/ ٥٨، وابن أبي حاتم في «تفسيره» ٨/ ٢٥٨٩- الأثر ١٤٥٢٣، وانظر: «جامع البيان» ٢/ ٢٩٢- ٢٩٣.

⁽٤) في «تفسيره» ٦/ ٥٧.

و ﴿ فَنَيَلَتِكُمُ ﴾: جمع فتاة، وتطلق على الشابة، وعلى الأمة.

قال ﷺ: «لا يقل أحدكم عبدي وأمتي، وليقل فتاي وفتاتي»(١١).

والمراد: بالفتيات هنا الإماء، كما دل عليه سبب النزول.

﴿ عَلَى ٱلْبِغَآيِ ﴾، أي: على الزنا. والمرأة البغيّ: هي المرأة الزانية.

عن أبي مسعود رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ نهى عن ثمن الكلب، ومهر البغيّ، وحلوان الكاهن» (٢).

والبغيّ هي الزانية، ومهرها هو أجرة زناها.

وسُمي الزنا بالبغاء، ومعناه الطلب: لأن الزنا يُطلب ويُبتغى، يبتغيه ويطلبه الزناة والفساق (٣).

﴿ إِنَّ أَرَدَنَ تَحَصُّنَا ﴾ هذا الشرط خرج مخرج الغالب، وحكايةً للواقع فالغالب والواقع أنهم يكرهونهن على الزنا وهن يردن التحصن، وعلى هذا فلا مفهوم لهذا الشرط(٤).

فلا يفهم منه أنهن إذا لم يردن التحصن يجوز إكراههن، وهذا بالإجماع. وإنها فيه زيادة التشنيع على السادة الذين يكرهون إماءهم على الفاحشة بدلاً من كونهم يحصنونهن، ويمنعونهن من الفساد، وفي هذا من الدياثة ما فيه.

والمراد بالتحصن: التعفف عن الفاحشة، والامتناع عنها، كما قال تعالى: ﴿ مُحَصِنِينَ غَيْرَ ﴿ مُصَافِحَتِ وَلَا مُتَخِذَاتِ ﴾ [النساء: ٢٥] وقال تعالى: ﴿ مُحَصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ وَلَا مُتَخِذِي ٓ أَخَدَانٍ ﴾ [المائدة: ٥]

قال الشاعر:

⁽١) أخرجه البخاري في العتق ٢٥٥٢، ومسلم في الألفاظ من الأدب وغيرها ٢٢٤٩، وأبو داود في الأدب ٤٩٧٥ – من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٢) أخرجه البخاري في البيوع ٢٢٣٧، ومسلم في المساقاة ١٥٦٧، وأبو داود في البيوع ٣٤٢٨، والنسائي في الصيد والذبائح ٢١٥٦، والترمذي في النكاح ١١٣٣، وابن ماجه في التجارات ٢١٥٩.

⁽٣) انظر: «لسان العرب» مادة «بغي».

⁽٤) انظر: «تفسير ابن كثير» ٦/ ٥٩.

ف لا تأمننَّ الحيّ قيسًا فإنهم بنو مُحْصَنَات لم تدنس حجورها (١) ﴿ لِنَبْنَعُولَ ﴾ اللام لام التعليل، أي: لتطلبوا بإكراههن على الزنا.

﴿ عَرَضَ الْمُنْكَانُكُ العرض: ما يعرض ثم يزول، والمراد به هنا المال. والحياة الدنيا: هي الدار التي نحن فيها.

وفي تسميتها «الدنيا» إشارة إلى أن هناك حياة أخرى، وسميت دنيا؛ لأنها متقدمة في الزمن على الدار الآخرة؛ ولأنها دنيئة لا تساوي شيئًا بالنسبة للآخرة، فهي متاع غرور، ومتاع قليل، كما وصفها الله في كتابه، وكما قال عز وجل: ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ ٱلْحَيَوْةَ الدُّنَا ﴿ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ ا

وقال على الدنيا وما فيها» (٢). فهي وما فيها من المتاع ظل حائل، وعرض زائل، إما تزول عنك أو تزول أنت عنها. قال الشاع.:

نصيبك مما تجمع الدهر كله رداءان تلوى فيها وحنوط (٣) وقال الآخر:

لا شيءَ مما ترى تبقى بشاشته يبقى الإله ويفنى المال والولدُ^(٤) ومعنى الآية: لتطلبوا عرضًا دنيويًّا من المال مقابل ذلك، وهو أجرة الزنا وفداء أولاد الزنا^(٥).

⁽۱) البيت لجرير. انظر: «ديوانه» ص٨٧٩.

⁽٢) أخرجه البخاري في «الجهاد والسير» ٢٧٩٦ - من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

⁽٣) انظر: «الدر المصون» ٦/ ٥٣٥.

⁽٤) البيت ينسب لعمر بن الخطاب رضى الله عنه. انظر: «الإمتاع والمؤانسة» ص٧٤٧.

⁽٥) انظر: «تفسير ابن أبي حاتم» ٨/ ٢٥٨٩، «الجامع لأحكام القرآن» ١٢/ ٢٥٥.

الكسب مهر البغي، وثمن الكلب، وكسب الحجام»(١)

وقال ﷺ: «كل لحم نبت من سحت فالنار أولى به» (٢).

وقوله: ﴿ لِنَبْنَغُوا عَرَضَ الْمُنَوَ الدُّنْيَا ﴾ لبيان الواقع وأنهم يكرهونهن على البغاء؛ لأجل العرض الدنيوي، ولا مفهوم له، فلو لم يريدوا العرض الدنيوي بإكراههن ما جاز لهم ذلك.

﴿ وَمَن يُكْرِه لَهُنَّ ﴾ الواو: عاطفة و «من» شرطية تفيد العموم، «يكرههن»، أي: يلزمهن بقوة بفعل الفاحشة.

﴿ فَإِنَّ ٱللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَهِ هِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾. جملة جواب الشرط، وقرن بالفاء؛ لأنه جملة السمية.

وهنا عاد جواب الشرط إلى غير ما يعود إليه فعل الشرط، ففعل الشرط يعود إلى الأسياد الذين يُكرِهون إماءهم على الزنا، وجواب الشرط يعود على الإماء، اللاتي يُكرهن على الزنا، فعاد جواب الشرط على ملابس وملازم لفعل الشرط؛ لأنه لا مُكرِه إلا بمكرَه.

والمعنى: فإن الله من بعد إكراههن غفور لهن، رحيم بهن، إذا كان ارتكابهن لها بسبب الإكراه المحض، دون أن يكون لهن أي ميل إلى الفاحشة؛ لأن المكرَه معفو عنه، كما في حديث أبي ذر الغفاري وابن عباس- رضي الله عنهم- أن رسول الله عليه قال: «عُفى لأمتى عن الخطأ والنسيان، وما استكرهوا عليه». (٣)

قال ابن عباس- رضي الله عنهما: «فإن فعلتم- أي: أكرهتموهن- (فإن الله) لهن (غفور رحيم) وإثمهن على من أكرههن». (٤)

وفي قراءةٍ لعبد الله بن مسعود رضي الله عنه: «فإن الله من بعد إكراههن لهن غفور رحيم» (٥٠).

⁽۱) أخرجه مسلم في المساقاة ١٥٦٨، وأبو داود في البيوع- كسب الحجام ٣٤٢١، والنسائي في الصيد والذبائح ٤٦٤، والترمذي في البيوع- ما جاء في ثمن الكلب ١٢٧٥، وأحمد ٣/ ٤٦٤- ٤٦٥.

⁽٢) أخرجه أحمد ٣/ ٣٢١، ٣٩٩- من حديث جابر رضى الله عنه.

⁽٣) أخرجه ابن ماجه في الطلاق- طلاق المكره والناسي ٢٠٤٥، ٢٠٤٥. وصححه الألباني.

⁽٤) أخرجه الطبري في «جامع البيان» ١٧/ ٢٩٢، ٣٩٣، وذكره ابن كثير في «تفسيره» ٦/ ٥٩.

⁽٥) أخرجها ابن أبي حاتم في «تفسيره» ٨/ ٢٥٩١- الأثر ١٤٥٣٦، وذكرها «ابن كثير في «تفسيره» ٦/ ٥٩.

وكذا قال الحسن البصري- رحمه الله: «فإن الله من بعد إكراههن غفور رحيم» لهن والله، لهن والله»(١). وروي نحوه عن مجاهد وسعيد بن جبير وابن زيد(٢).

فَفِي الآية دليل على أن المكره لا مؤاخذة عليه، كما قال تعالى: ﴿ مَن كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ الْمَدِهِ وَاللَّهِ مِنْ الْمَدِهِ اللَّهِ مِنْ الْمَدْرِهِ وَاللَّهِ مَنْ أَلْكُوْرَ مَن شَرَحَ بِالْكُفُرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِ مَ غَضَبُ مِّنَ أَلْهُ وَلَكُون مَن شَرَحَ بِالْكُفُرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِ مُ غَضَبُ مِّنَ أَلْهُ وَلَكُون مَن شَرَحَ بِالْكُفُرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِ مُ غَضَبُ مِّن اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ [النحل: ١٠٦].

فبمغفرة الله لهن زوال المرهوب والعقوبة الدنيوية والأخروية، وبالرحمة حصول المطلوب لهن من الفرج في الدنيا، والأجر في الآخرة.

ومع هذا فلا يمتنع أن يشمل قوله: ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَهِ هِنَّ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ من تاب ممن أكرهوهن إذا صدقوا بالتوبة.

قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدُ أَنزَلْنَا ٓ إِلَيْكُمْ ءَايَنتِ مُّبَيِّنَتِ وَمَثَلًا مِّنَ ٱلَّذِينَ خَلَوْاْ مِن قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِللَّمُتَّقِينَ النَّهُ ﴾.

هذا توكيد لقوله أول السورة: ﴿ سُورَةً أَنزَلْنَهَا وَفَرَضْنَهَا وَأَنزَلْنَا فِيهَآ ءَايَنَ بِيَنْتِ لَعَلَكُمْ نَذَكُرُونَ ﴾ [النور:١]، إلا أن هذه الآية أعم من الآية أول السورة، فيدخل في عمومها ما ذكر الله عز وجل أول السورة وما بعده، وغير ذلك مما أنزله الله عز وجل من الآيات.

قوله: ﴿ وَلَقَدُ أَنْزَلْنَا ﴾ الواو استئنافية، واللام واقعة في جواب قسم مقدر، والتقدير: والله لقد أنزلنا. و «قد» للتحقيق، فالجملة مؤكّدة بثلاثة مؤكدات، هي: القسم، واللام، و «قد».

والإنزال: هو إنزال الشيء من علو إلى أسفل.

﴿ إِلَيْكُرُ ﴾ فيه تشريف وتكريم لأمة محمد ﷺ أمة الإجابة، وهم المؤمنون، فمن أجلهم أنزل الله الكتاب، وأرسل الرسول ﷺ.

﴿ اَيُنتِ ﴾ هي آيات القرآن الكريم، الآيات الشرعية، فهي علامات على عظمة من أنزلها، وصدق من جاء بها، لما فيها من الأحكام العادلة، والأنباء الصادقة،

⁽١) أخرجه أبو عبيد فيها ذكره ابن كثير في «تفسيره» ٦/ ٥٩.

⁽٢) أخرجه عنهم الطبري في «جامع البيان» ١٧/ ٢٩٢- ٢٩٤.

وصلاحيتها لكل زمان، ولكل مكان، ولكل أمة، كما قال تعالى: ﴿وَلَوْكَانَ مِنْ عِندِغَيْرِاللَّهِ لَوَجَدُواْفِيهِ ٱخْنِلَنْهَا كَثِيرًا ﴾ [النساء: ٨٢].

﴿ مُبَيِّنَكِ ﴾ قرأ ابن عامر وحمزة والكسائي وحفص عن عاصم «مبيِّنات» اسم فاعل من «بيَّن» اللازم، بمعنى «تبيَّن»، أي: أنهن بيِّنات واضحات ظاهرات، لا خفاء فيهن.

أو من «بيَّن» المتعدي، أي: أنهن موضحات ومظهرات للأحكام الشرعية، وللحق من الباطل، والهدى من الضلال.

وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وشعبة عن عاصم «مبيَّنات» اسم مفعول، أي: أن الله عز وجل بينهن وأوضحهن وأظهرهن لعباده، كما قال تعالى: ﴿ مُمُ إِنَّ عَلَيْنَا اللهُ عَز وجل بينهن وقال تعالى: ﴿ قَدْ بَيَّنَا اللهَ يَنتِ لِقَوْمِ يُوقِنُونَ ﴾ [البقرة:١١٨].

فكلام الله عز وجل واضح بيِّن، لا إشكال فيه، ولا خفاء ولله الحمد وكذا عموم نصوص الشريعة، وأحكامها، لكن قد يقع الإشكال في بعض المسائل الشرعية بسبب سوء الفهم، أو التقصير في طلب العلم، أما مع العلم والفهم الصحيح التامين فلا يوجد إشكال في الشريعة. قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في العقيدة الواسطية: «من تدبر القرآن طالبًا للهدى منه تبين له طريق الحق»(١).

﴿ وَمَثَلًا مِنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ ﴾، أي: وذكرنا لكم صفة، وأمثلة وقصصًا عجيبة غريبة (٢)، من أخبار الذين مضوا من قبلكم، مما حصل لرسل الله عز وجل وأوليائه من الابتلاء، ثم كانت العاقبة والتمكين والنصر لهم على أعدائهم.

فها حصل لأم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - ليس بدعًا في التاريخ، فقد قيل لمريم - عليه السلام: ﴿يَكُمْرْيَكُ لَقَدْ جِئْتِ لَمِيم - عليه السلام: ﴿يَكُمْرْيَكُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْ الله عَنْ وَنَ مَاكَانَ أَبُوكِ ٱمْرَأُ سَوْءِ وَمَاكَانَتُ أُمُّكِ بَغِينًا ﴾ [مريم: ٢٧ - ٢٨]. وهذا اتهام لها بالزنا، فبرأها الله عز وجل على لسان وليدها الصغير، قال تعالى: ﴿فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْنُ وَبَعَلَى بَيْنًا ﴾ [مريم: ٢٩ - ٣٠].

⁽۱) «مجموع الفتاوى» ٣/ ١٣٧.

⁽Y) انظر: «الكشاف» ٣/ ٧٦.

وقالت امرأة العزيز متهمة يوسف- عليه السلام: ﴿مَاجَزَآءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوّءًا إِلَّا أَن يُسْجَنَأَوْ عَذَابُ أَلِيمٌ ﴾ [يوسف: ٢٥]. وسجن- عليه السلام- من أجل ذلك، حتى برأه الله عز وجل على ألسنة النسوة اللاي جمعتهن، وعلى لسانها هي، قال تعالى: ﴿ قَالَ مَا خَطّبُكُنَّ إِذْ رَوَدَتُّنَ يُوسُفَ عَن نَقْسِهِ ۚ قُلُ حَنشَ لِلّهِ مَا عَلِمُنَا عَلَيْهِ مِن سُوّءٍ قَالَتِ امْرَأَتُ ٱلْعَزِيزِ ٱلْفَنَ حَصْحَصَ ٱلْحَقُّ أَنَا رَوَدَتُهُ مَن نَقْسِهِ وَ إِنّهُ لِمِن ٱلصَّدِقِينَ ﴾ [يوسف: ٥١].

كها ذكر الله عز وجل أمثلة من أخبار المكذبين للرسل، وما أحل بهم من العقوبات والنكال، قال تعالى: ﴿ فَكُلَّا أَخَذْنَا بِذَئِهِم ۖ فَينَهُم مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُم مَنْ أَخَدْتُهُ وَالنكال، قال تعالى: ﴿ فَكُلَّا أَخَذْنَا بِذَئِهِم ۖ فَينَهُم مَنْ أَغْرَقْنَا ۚ وَمَا كَانَ اللهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِن الصَّيْحَةُ وَمِنْهُم مَنْ أَغْرَقْنَا ۚ وَمَا كَانَ اللهُ لِيَظْلِمُهُمْ وَلَكِن كَانَعُهُم مَنْ أَغْرَقْنَا ۚ وَمَا تعالى: ﴿ فَجَعَلْنَهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا كَانَ عَلَيْهُم مَنْ اللهُ عَلَيْهُم فَي اللهُ عَلَيْهُم مَنْ اللهُ عَلَيْهُم الله وَقَال تعالى: ﴿ فَجَعَلْنَهُم مَا لَكُ كَانَ عَلِقَهُمُ اللَّهُمُ مِن اللَّهُمُ اللَّهُ عَلَيْهُم وَلِلكُونِينَ أَمْثَلُهُم ﴾ [العنكبوت: ١٠]. وقال تعالى: ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي ٱلأَرْضِ فَيَنظُرُوا كَيْفَكَانَ عَلِقِهُمُ ٱللَّذِينَ مِن النَّهُمُ وَلِلكُونِينَ أَمْثَلُهُم ﴾ [محمد: ١٠].

ولما ذكر الله عز وجل قصة إهلاك قوم لوط- عليه السلام- بقلبها عليهم وإتباعها بالحجارة قال: ﴿وَمَاهِيَ مِنَ ٱلظَّلِمِينَ بِبَعِيدٍ ﴾ [هود: ٨٣].

فسنة الله عز وجل واحدة في إهلاك المكذبين.

﴿وَمَوْعِظَةُ ﴾، أي: عظة وعبرة وزاجرًا عن التكذيب والمخالفة لأمر الله عز وجل، وعن ارتكاب المحرمات.

والموعظة: ذكر الأحكام والأوامر والنواهي مقرونة بالترغيب والترهيب، بذكر الجنة ونعيمها وصفات أهلها، والنار وعذابها وصفات أهلها، ونحو ذلك، كما قال تعالى: ﴿ يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَن تَعُودُوا لِمِثْلِمِ ۗ أَبدًا إِن ثُنَّمُ مُؤْمِنِينَ ﴾ [النور:١٧].

﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾، أي: للذين يتقون الله بفعل أوامره واجتناب نواهيه، وخصهم بالذكر؛ لأنهم هم المتعظون المنتفعون بمواعظ القرآن، قال تعالى: ﴿فَذَكِرُ بِٱلْقُرْءَانِ مَن يَخَاثُ

وَعِيدِ ﴾ [ق:٥٥] وقال تعالى: ﴿ وَذَكِرْ فَإِنَّ ٱلذِّكْرَىٰ نَنفَعُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الذاريات:٥٥].

وقال تعالى: ﴿ سَيَذَكُرُ مَن يَغْثَىٰ ﴿ الْأَفْقَى ﴿ الْأَشْقَى ﴾ [الأعلى: ١٠]، وقال تعالى: ﴿ إِنَّمَا لُنذِرُ ٱلَّذِينَ يَغْشَوْرَكَ رَبَّهُم بِٱلْغَيْبِ وَأَقَامُواْ ٱلصَّلَوْةَ ۚ وَمَن تَذَرَّكَى فَإِنَّمَا يَتَزَكَّى لِنَفْسِهِ ۚ وَإِلَى ٱللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ الللهُ اللهُ ال

قال علي بن أبي طالب- رضي الله عنه- في صفة القرآن الكريم: «فيه حكم ما بينكم، وخبر ما قبلكم، ونبأ ما بعدكم، وهو الفصل، ليس بالهزل، من تركه من جبار قصمه الله، ومن ابتغى الهدى من غيره أضله الله»(١).

الفوائد والأحكام:

١ مشروعية النكاح والترغيب فيه؛ لقوله تعالى: ﴿ وَأَنكِمُواْ اَلْأَيْمَىٰ مِنكُرْ وَالصَّلِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ
 وَلِمَآبِكُمْ ﴾ الآية، كما قال تعالى: ﴿ فَأَنكِمُوْاْ مَا طَابَ لَكُمْ مِّنَ النِّسَآءِ مَثْنَىٰ وَثُلَثَ وَرُبَعٌ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَا
 نَدْیُواْفَوْعِدَةً ﴾ [النساء:٣].

وعن عبد الله بن مسعود- رضي الله عنه- أن النبي ﷺ قال: «يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج» الحديث (٢).

وأجمع المسلمون على مشروعية النكاح، وأنه سنة من سنن المرسلين- عليهم الصلاة والسلام- رغبت فيه الشرائع والديانات كلها؛ لأنه سبب بقاء الإنسان، وعمران هذا الكون، وهو أفضل من نوافل العبادة على الصحيح.

ولهذا رد النبي ﷺ التبتل على عثمان بن مظعون، ونفر من الصحابة رضي الله عنهم، بل وعد ذلك ﷺ رغبةً عن سنته.

عن سعد بن أبي وقاص- رضي الله عنه- قال: «رد رسول الله ﷺ على عثمان بن مظعون التبتل، ولو أذن له لاختصينا» (٣).

⁽۱) انظر: «تفسير ابن كثير» ٦/ ٦٠.

⁽٢) سبق تخريجه.

⁽٣) أخرجه البخاري في النكاح - ما يكره من التبتل والخصاء ٥٠٧٤، ومسلم في النكاح - استحباب النكاح لمن تاقت نفسه إليه ١٠٨٣، والنسائي في النكاح ٣٢١٢، والترمذي في النكاح ١٠٨٨، وابن ماجه في النكاح ١٠٨٨.

وعن أنس بن مالك- رضي الله عنه- أن نفرًا من أصحاب النبي على سألوا أزواج النبي على مالك من أسحاب النبي الله عنه النبي على عن عمله في السر، فقال بعضهم: «لا أتزوج النساء، وقال بعضهم: لا أنام على فراش. فبلغ النبي على ذلك، فحمد الله، وأثنى عليه، وقال: «ما بال أقوام يقولون كذا وكذا، ولكني أصلي وأنام، وأصوم وأفطر، وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتى فليس منى»(١).

وجمهور أهل العلم على أن النكاح سنة ومندوب إليه، ومن أهل العلم من يرى وجوبه، ويتأكد الوجوب فيها إذا خاف الإنسان على نفسه الوقوع في الفاحشة رجلاً كان أو امر أة (٢).

- ٢- يجب على الأولياء تزويج من تحت ولايتهم من الأيامى من الذكور والإناث؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَنكِمُوا ٱلأَبْنَى مِنكُرٌ ﴾، والأمر للوجوب.
- ٣- ظاهر قوله: ﴿ وَأَنكِمُوا ٱلْأَيْمَىٰ مِنكُرُ وَالصَّلِحِينَ مِنْ عِبَادِكُرُ وَلِمَآلِكُمْ ﴾ أنه يجب على السادة
 تزويج مماليكهم. وذهب بعض أهل العلم إلى أن ذلك ليس بواجب.
- ٤- فضل الصلاح؛ لأن الله خص الصالحين من العبيد والإماء بالأمر بتزويجهم فقال:
 ﴿ وَالصَّلِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَا بِكُمْ ﴿ وَلَكَ تَكْرِيبًا لَهُم، وتشجيعًا وحفاظًا على صلاحهم، فيزوجون مماليك مثلهم.
- ٥- أن الذي يتولى تزويج الأيامى من الأحرار من النساء والرجال القصار هم أولياؤهم، وأن الذي يتولى تزويج العبيد والإماء هم سادتهم؛ لقوله تعالى:
 ﴿وَأَنكِحُوا ٱلْأَبْنَىٰ مِنكُر وَالصَّلِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَآمِكُمْ ﴾ فلا تزوج المرأة نفسها، ولا يزوج المملوك نفسه.
 - ٦- إثبات الرق في الإسلام؛ لقوله تعالى: ﴿مِنْ عِبَادِكُرُ وَلِمَآبِكُمْ ﴾.
- ٧- أن النكاح سبب للغنى بإذن الله عز وجل وتوفيقه، ووعده الذي لا يخلف؛ لقوله تعالى: ﴿إِن يَكُونُوا فَقَرَآ مُغْنِهِمُ ٱللهُ مِن فَضْلِهِ ﴾.

⁽١) أخرجه البخاري في النكاح ٦٣٠٥، ومسلم في النكاح ١٤٠١، والنسائي في النكاح ٣٢١٧.

⁽٢) انظر: «أحكام القرآن» للجصاص ٣/ ٣١٩- ٣٢٠، «المغني» ٩/ ٣٤٠- ٣٤٤، «الجامع لأحكام القرآن» ٢/ ٣٤٠.

٨- لا ينبغي أن يكون الفقر مانعًا من الزواج، وينبغي أن يكون الإنسان أوثق بوعد الله، وبها عنده سبحانه مما في يده.

بل قد استدل بعض أهل العلم بهذه الآية: ﴿إِن يَكُونُواْ فَقَرَآءَ يُغْنِهِمُ ٱللهُ مِن فَضْلِهِ ﴾ على أنه لا يفرق بين الزوجين من أجل إعسار الزوج، وأن الزوجة لا تخير في البقاء مع الزوج المعسر وعدمه، لأنه إذا لم يكن الفقر مانعًا في ابتداء النكاح، فلا يكون مانعًا في استدامته من باب أولى، والعلماء في هذا على قولين (١).

٩- إثبات سعته عز وجل وكرمه وسعة علمه؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَلَّهُ وَسِعُ عَكِيمٌ ﴾.

• ١- وجوب الاستعفاف على الذين لا يجدون نكاحًا حتى يغنيهم الله من فضله، وأن الاستعفاف من أسباب الغنى؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلْيَسْتَعْفِفِ ٱلَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَى يُغْنَيُهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِقً ﴾.

١١ - الأمر بمكاتبة من يبتغي الكتابة من الأرقاء إذا علم أن فيهم خيرًا وقدرة على الكسب الوفاء، وصلاحًا لهم في ذلك، في أمر دينهم ودنياهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَبْنَغُونَ ٱلْكِنْبَ مِمَّا مَلَكَتَ أَيْمَنْكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ﴾.

وظاهر الآية أنه يجب على السادة إذا طلب منهم مماليكهم المكاتبة أن يكاتبوهم إن علموا فيهم خيرًا وبهذا قال جمع من أهل العلم.

قال ابن جريح: قلت لعطاء: «أواجب عليّ إذا علمت له مالاً أن أكاتبه؟ قال: ما أراه إلا واجبًا. قال عمروا بن دينار: أتأثره عن أحد؟ قال: لا. ثم أخبرني أن موسى بن أنس أخبره أن سيرين سأل أنسًا المكاتبة، وكان كثير المال، فأبى، فانطلق إلى عمر بن الخطاب فقال: «كاتبه» فأبى، فضربه بالدرة، ويتلو عمر رضي الله عنه: ﴿فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ﴾ فكاتبه» (٢).

وعن أنس بن مالك- رضي الله عنه- أن سيرين أراد أن يكاتبه، فتلكأ عليه فقال له عمر: «لتكاتبنه» (٣).

⁽۱) انظر: «المغنى» ۲۱/ ۳۶۰– ۳۲۲.

⁽٢) سبق تخريجه.

⁽٣) أخرجه الطبري في «جامع البيان» ١٧/ ٢٧٦، وعبد الرزاق في «المصنف» ٨/ ٣٧١- ٣٧٢، والبيهقي في

قالوا: فكما يجب على الإنسان إخراج الزكاة والكفارات والنفقات الواجبة من ماله لأمر الله بذلك، كذلك يجب عليه مكاتبة مملوكه لأمر الله بذلك.

وأيضًا فإن الشرع متطلع إلى العتق؛ لأن الأصل في بني آدم الحرية، والرق وارد عليه؛ ولهذا رغب الشرع المطهر في العتق.

وقال عليه: «من أعتق رقبة مؤمنة أعتق الله بكل إرب منها إربًا منه من النار»(١).

وأوجب عز وجل في عدد من الكفارات عتق رقبة مثل كفارة القتل والظهار واليمين.

واختار هذا القول ابن جرير الطبري(٢).

وجمهور أهل العلم على أن هذا الأمر للإرشاد والاستحباب والندب، فالسيد يندب إذا طلب منه عبده الكتابة أن يكاتبه، ولا يلزمه ذلك^(٣).

وذلك أن ملك اليمين من مال السيد، وقد دل الكتاب والسنة، وإجماع الأمة على أنه لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيب نفس منه، كما قال على «لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيب نفس منه» (٤).

فكما لا يُلزم السيد بإعتاق مملوكه أو بيعه، كذلك لا يُلزم بمكاتبته؛ لأن حقيقة المكاتبة لا تتعدى العتق أو البيع، فهي من حيث تخليص الرقبة من الرق عتق، ومن حيث أخذ العوض بيع.

وأيضًا فإن قوله: ﴿إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ﴾ يؤيد القول بأن الأمر فيه للندب والاستحباب؛ لأن علم الخيرية فيهم أمر قد يُختلف فيه، ولا يكاد يُتفق عليه، لا فيها بين

[«]سننه» ۱/ ۳۰۹. وقال ابن كثير في «تفسيره» ٦/ ٥٦. «إسناده صحيح».

⁽١) أخرجه البخاري في العتق ٢٥١٧، ومسلم في العتق ٢٥٠٩، والترمذي في النذور والأيهان ٢٥١١ – من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٢) انظر: «جامع البيان» ١٧ / ٢٧٨.

⁽٣) انظر: «الجامع لأحكام القرآن» ١٢/ ٢٤٥ «تفسير ابن كثير» ٦/ ٥٥.

⁽٤) أخرجه أحمد ٥/ ٧٢- عن أبي حرة الرقاشي عن عمه رضي الله عنه، و٥/ ١٧٢- من حديث عمرو بن يثربي رضي الله عنه.

الناس، ولا فيها بين السيد ومملوكه، ولو كان الأمر للوجوب لما وكل العلم إلى السادة (١).

- 17 إذا لم يُعلم بالمملوك خيرٌ بل خيف ألا يفي بها عليه، أو يكون عالة على الغير، ويتضرر في دينه فلا ينبغي أن يكاتب؛ لمفهوم قوله تعالى: ﴿إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ﴾.
- 17- الترغيب في مساعدة المكاتبين، من قبل أسيادهم بحيث لا يثقلون عليهم في المكاتبة، وأن يضعوا عنهم شيئًا منها ويعينوهم على الأداء ما استطاعوا.

وهكذا ينبغي لولاة الأمر مساعدتهم من بيت مال المسلمين، وعلى غيرهم من المؤمنين أن يعينوهم، ويعطوهم نصيبهم من الزكاة الذي فرضه الله لهم بقوله: ﴿وَفِى النَّوْبَةِ: ٢٠].

بل ويتصدقون عليهم من الصدقة غير الواجبة. فإن عتق الرقاب من أفضل الأعمال، كما قال تعالى: ﴿ فَلَا ٱقَنَحَمَ ٱلْمَقَبَةُ ﴿ اللَّهِ وَمَا ٓ أَذَرَىٰكَ مَا ٱلْمَقَبَةُ ﴿ اللَّهِ اللَّهُ اللّ

١٤ - عناية الإسلام بتحرير الأرقاء؛ لقوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يَبْنَعُونَ ٱلْكِنَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَوْمُهُم مِن مَالِ ٱللَّهِ ٱلَّذِيَّ ءَاتَىٰكُمْ ﴾.

ولهذا شرع في كثير من الكفارات عتق الرقيق، ككفارة القتل، والظهار، والجماع في نهار رمضان، واليمين وغير ذلك.

وقد روي أن النبي على أعتق ثلاثًا وستين رقبة، وأعتقت عائشة سبعًا وستين رقبة، وأعتق عائشة سبعًا وستين رقبة، وأعتق العباس سبعين رقبة، وأعتق حكيم بن حزام مائة رقبة، وأعتق ابن عمر ألف رقبة، وأعتق ذو الكلاع الحميري ثمانية آلاف رقبة، وأعتق عبد الرحمن بن عوف ثلاثين ألف رقبة وأعتق المنافذة وأعتق المنافذة وأعتق النبي ألف رقبة وأعتق المنافذة وأعتق ا

١٥- أن ما بأيدينا من المال هو من مال الله عز وجل، منحنا الله إياه، فلا ينبغي أن نبخل في أداء حق الله فيه، والإنفاق منه في طرق الخير؛ لقوله تعالى: ﴿وَءَاتُوهُم مِن مَالِ اللهِ اللَّهِ الَّذِي ءَاتَ كُمُ ﴾.

١٦ - تحريم جعل الإماء سلعة للكسب الحرام بالزنا؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَا تُكْرِمُوا فَنَيْنَتِكُمْ عَلَ

⁽۱) انظر: «تفسير ابن كثير» ٦/٦٥، «تفسير سورة النور» للشنقيطي ص ١٨٨.

⁽٢) انظر: «تفسير سورة النور» للمودودي ص ١٨٨ - ١٨٩.

ٱلْبِغَآءِ إِنَّ أَرَدَّنَ تَعَصُّنَا لِنَبَنَغُواْ عَرَضَ الْحَيَوْةِ ٱلدُّنَيَا ﴾، وسواء أردن التحصن أو لم يردنه فكل ذلك محرم لا يجوز؛ لأن الشرط في قوله: ﴿إِنَّ أَرَدَنَ تَصَنَّنَا ﴾ لبيان الواقع، وهو أنهم كانوا يكرهونهن مع أنهن يردن التحصن والعفاف، وعلى هذا فلا مفهوم لهذا الشرط.

- ١٧ ينبغي أن يقول السيد لمملوكاته: «فتياتي» ولا يقول: «إمائي»؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَنَيَتِكُمْ ﴾، وفي الحديث: «لا يقل أحدكم عبدي وأمتي وليقل: فتاي وفتاتي»(١).
- ١٨ لا ينبغي أن يكون العرض الدنيوي الزائف الزائل حاملاً على الوقوع في الفواحش وما حرم الله؛ لقوله تعالى: ﴿ لِنَبْنَغُوا عَرَضَ الْمَا يَلُوا اللهِ عَلَى اللهِ المَا الهِ الهِ اللهِ اللهِ اللهِ المَالمُلْمُ اللهِ اللهِ المَالمُلْمُ اللهِ
- ١٩ التعريض بحقارة الدنيا كلها، وأنها بها فيها عرض زائل؛ لقوله تعالى: ﴿عَرَضَالُمْ يَوْقِ
 ٱلدُّنَا﴾ وسميت دنيا لدناءتها وحقارتها وقلة قيمتها بالنسبة للآخرة.
- ٢- إثبات صفة المغفرة الواسعة لله عز وجل؛ لقوله تعالى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِ هِنَّ غَفُورٌ تَحِيثُ ﴾، وإثبات صفة الرحمة الواسعة له عز وجل رحمة ذاتية ورحمة فعلية، رحمة عامة ورحمة خاصة.
- ٢١ أن المكرَه على فعل المعصية أيًا كانت لا إثم عليه؛ لقوله تعالى: ﴿ فَإِنَّ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ
 إِكْرَهِ هِنَّ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ ، أي: غفور لهن، رحيم بهن.
- كُم قال تعالى: ﴿ مَن كَفَرَ بِأَللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَنِهِ ۚ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَيِنًا اللهِ عَلَى النحل: ١٠٦].
- ٢٢- تعظيم الله عز وجل لنفسه ولما أنزل من الآيات البينات، فأقسم سبحانه بنفسه على أنه أنزل آيات بينات؛ إقامة للحجة على الخلق، وإعذارًا وإنذارًا لهم؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَقَدُ أَنزَلْنَا ٓ إِلَيْكُرُ ءَايَنتِ مُبَيِّنَتِ ﴾، وقد أكدت هذه الجملة بالقسم، واللام، و «قد».
- ٣٣- إثبات علو الله عز وجل على خلقه؛ لقوله تعالى: ﴿أَنَزُلْنَا ﴾، والإنزال يكون من

⁽١) سبق تخريجه.

- علو. فله عز وجل علو الذات، وعلو الصفات.
- ٢٤- إثبات أن القرآن منزل غير مخلوق؛ لقوله تعالى: ﴿أَنَرَلْنَا ﴾. وفي هذا رد على المعتزلة القائلين بخلق القرآن.
- ٢٥- في تسمية الله عز وجل لما أنزله بالآيات الإشارة إلى دلالة هذه الآيات على أنها من عند الله لأنها تدل بعظمتها، وإعجازها بألفاظها ومعانيها وأحكامها وأخبارها وصلاحيتها لكل زمان، ولكل مكان، ولكل أمة، على أنها من عند الله، الذي له الكال في ذاته وأسائه وصفاته وربوبيته وألوهيته، وعلى صدق من جاء ها.
- ٢٦- بيان الله عز وجل لما أنزله من الآيات بيانًا تامًا شافيًا كافيًا، فهي بينة في نفسها ومبينة للحق من الباطل والهدى من الضلال؛ لقوله تعالى: ﴿مُبَيّنَتِ ﴾.
- ٢٧ أن الله عز وجل هو الهادي الموفق لمن شاء من عباده؛ لقوله تعالى: ﴿ وَاللَّهُ يَهْدِى مَن
 يَشَآهُ إِلَى صِرَطِ مُسْتَقِيمِ ﴾.
 - ٢٨- إثبات المشيئة لله عز وجل ؛ لقوله تعالى: ﴿مَن يَشَآءُ ﴾.
- ٢٩ أن صراط الله عز وجل وطريقه هو أعدل الطرق وأقومها؛ لقوله تعالى: ﴿إِلَىٰ صِرَطِمُسْتَقِيمٍ ﴾.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ اللّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَيِشْكُوْ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي نُهَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبُّ دُرِّيَّ يُوقَدُ مِن شَجَرَةٍ مُّبَرَكَةِ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِىّ أُولَةٍ لَمْ تَمْسَسَّهُ نَارٌ ثُورٌ عَلَى نُورِّ يَهْدِى اللهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءً وَبَصْرِبُ اللهُ الأَمْثَلَ لِلنَّاسِ وَاللهُ بِكُلِّ مَنْ عَلِيمٌ اللهُ ﴾.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ ٱلسَّمَاوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾:

﴿ اللَّهُ ﴾ علَم على ذات الرب عز وجل، وهو أصل الأعلام، وأصل أسماء الله عز وجل، وتأتي أسماء الله عز وجل كلها تابعة له، كما قال تعالى: ﴿ هُوَ اللَّهُ ٱلَّذِي لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ ٱلْمَلِكُ اللَّهُ اللَّذِي لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ ٱلْمَلِكُ الْقُدُّوسُ ٱلسَّكَمُ ٱلْمُؤْمِنُ ٱلْمُهَيِّمِ ثُ ٱلْمُحَزِيزُ ٱلْجَبَّالُ ٱلْمُتَكِيِّرُ ﴾ [الحشر: ٢٣]، وغيرها.

وقد يأتي تابعاً؛ كما في قوله: ﴿ لِنُخْرِجَ ٱلنَّاسَ مِنَ ٱلظُّلُمَنتِ إِلَى ٱلنُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَطِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَمِيدِ ﴿ اللَّهُ ٱللَّذِى لَهُ مَا فِ ٱلسَّمَنوَتِ وَمَا فِي ٱلأَرْضِ ۗ ﴾ [إبراهيم:١،٢].

لكنه لا يعرب صفة وإنها يعرب عطف بيان.

ومعناه: المألوه المعبود بحق محبةً وتعظيمًا.

﴿ نُورُ ٱلسَّمَوَنِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ خبر لقوله: ﴿ اللَّهُ ﴾، أي: نور السموات والأرض بذاته وصفاته وآياته، قال تعالى: ﴿ وَأَشْرَقَتِ ٱلْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا ﴾ [الزمر: ٦٩]، وذلك إذا جاء عز وجل لفصل القضاء.

وقال على اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض ومن فيهن (١١). ولما سئل على الله الحمد أنت أور السموات والأرض ومن فيهن (١١).

وهو نوريليق بجلاله وعظمته، لا يكيف ولا يمثل.

وقال ﷺ: «حجابه النور لو كشفه لأحرقت سبُحات وجهه ما انتهى إليه بصره

⁽١) أخرجه البخاري في الجمعة ١١٢٠، ومسلم في صلاة المسافرين - الدعاء في صلاة الليل ٧٦٩، وأبو داود في الصلاة ٧٧١، والنسائي في قيام الليل ١٦١٩، والترمذي في الدعوات ٣٤١٨، وابن ماجه في إقامة الصلاة ١٣٥٥، وأحمد ١/ ٣٥٨ من حديث ابن عباس رضي الله عنها.

⁽٢) أخرجه مسلم في الإيمان ١٧٨ - من حديث أبي ذر- رضي الله عنه- قال: سألت رسول الله ﷺ، هل رأيت ربك؟ قال: « نور أني أراه» وأخرجه الترمذي في التفسير ٣٢٨٢.

من خلقه »^(١)، أي: كل شيء.

وقال عز وجل عن القرآن: ﴿وَكَنَاكِ أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَاكُنتَ تَدْرِى مَا ٱلْكِتنبُ وَلَا ٱلْإِيمَانُ وَلِكِين جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مِن نَشَآةُ مِنْ عِبَادِنَا ﴾ [الشورى:٥٢].

وقال عز وجل: ﴿قَدْ جَاءَكُم مِنَ ٱللّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُّبِينُ ﴾ [المائدة:١٥]، وقال عز وجل: ﴿فَامِنُوا بِاللّهِ وَقَالَ عز وجل: ﴿فَامِنُوا بِاللّهِ وَاللّهُ وَجَلَ اللّهُ وَمُرا مُبِينًا ﴾ [النساء:١٧٤] وقال عز وجل: ﴿فَامِنُوا بِاللّهِ وَرَسُولِهِ وَاللّهُ وَالنّورَ النّذِي آَنزَلْنَا ﴾ [التغابن:٨].

فالقرآن روح به تحيا القلوب والأبدان وبدونه تموت، وهو نور في دياجير ظلمات الجهل والشك والكفر.

وأيضاً: هو سبحانه هادي أهل السموات والأرض، ومنوّر السموات والأرض، أي: موجد النور، وخالقه فيهما، قال تعالى: ﴿ وَجَعَلَ النَّالُهُ نَتِوَالنُّورَ ﴾ [الأنعام:١].

ولا مانع من حمل الآية على المعنيين معاً فهو عز وجل نور السموات والأرض، بذاته وصفاته وآياته، وهو هادي أهل السموات والأرض، ومنورهما، وخالق النور فيهما (٢).

فها في السموات والأرض والكون كله من نور، حسيًّا كان أو معنويًّا فهو منه عز وجل، ومن نوره.

ولا يجوز حمل الآية على المعنى الثاني وحده؛ لأن الله عز وجل وصف نفسه أنه نور السموات والأرض، وأن آياته نور، وصفاته نور، كما دلت على ذلك السنة، فوجب إثبات ما وصف الله به نفسه ووصفه به رسوله عليه.

وقصر الآية على المعنى الثاني تحريف للآية عن ظاهرها. وهذا منهج أهل البدع فرارا من وصفه عز وجل بالنور.

وينبغي أن يُعلم أن النور نوعان:

أ- نور ذاته عز وجل وصفاته وآياته. وهو صفة من صفاته عز وجل، وهذا غير مخلوق، قال ابن القيم (٣): « فالنور الذي هو من أوصافه قائم به، ومنه اشتق له اسم

⁽١) أخرجه مسلم في الإيمان- إثبات رؤية الله- سبحانه وتعالى ١٧٩ من حديث أبي موسى رضي الله عنه.

⁽٢) انظر: « دقائق التفسير » ٤/٠٧٤، « بدائع التفسير » ٣/ ٢٥٧

⁽٣) انظر: « بدائع التفسير » ٣/ ٢٥٦. وهكذا ذكر ابن تيمية- رحمه الله- أن مذهب السلف أن النور من

النور، الذي هو أحد الأسماء الحسنى ».

ب- ونور آخر مخلوق منفصل بائن عن الله عز وجل وهو أيضاً نوعان:

١- حسى كنور الشمس والقمر والكواكب والمصابيح كما في قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِهِنَ نُورًا ﴾ [يونس:٥]، الْقَمَرَ فِهِنَ نُورًا ﴾ [نوح:١٦]، وقوله تعالى: ﴿ هُو اللَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيآةً وَالْقَمَرَ نُورًا ﴾ [يونس:٥]، ومنه النور الأخروي، كما في قوله تعالى: ﴿ يَسْعَىٰ نُورُهُم بَيْنَ أَيْدِيهِم وَيَأْتَمَنِهِم الله وَلَه الله الله وَلَه الله والتحريم: ٨].

٢ - ومعنوي وهو ما يلقيه الله في قلب المؤمن كما في قوله تعالى: ﴿مَثَلُ نُورِهِ كَيِشْكُوْقِ
 فِهَا مِصْبَاحٌ ﴾ الآية، وقوله ﴿وَمَن لَرَّ يَجْعَلِ اللهُ لَشُنُورًا فَمَا لَهُ مِن نُورٍ ﴾ [النور:٤٠].

وذلك هو معرفة الله والعلم والإيمان(١).

﴿مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكُوٰةٍ ﴾: ﴿مَثَلُ نُورِهِ ، أي: شبهه ونظيره وصفته.

والمعنى: مثل نوره عز وجل الذي يقذفه في قلب المؤمن من نور الفطرة والإيهان والمعنى: مثل نوره عز وجل الذي يقذفه في قلب المؤمن من نور الفطرة والإيهان والهدى والقرآن، قال تعالى: ﴿أَفَنَ يَمْشِى مُكِبًّا عَلَى وَجْهِدِ اللَّهُ مَنَ مَثَلَهُ وَاللَّهُ عَلَى وَجَهِدِ اللَّهُ عَلَى وَجَهِدِ الْهُ عَلَى وَجَهِدِ اللّهُ عَلَى وَاللّهُ عَلَى وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّ

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص- رضي الله عنها- قال: قال رسول الله ﷺ: "إن الله عز وجل خلق خلقه في ظلمة، ثم ألقى عليهم من نوره، فمن أصابه من ذلك النور الهتدى، ومن أخطأه ضل، فلذلك أقول: جف القلم على علم الله»(٢).

وعن أبي بن كعب- رضي الله عنه، في قوله تعالى: ﴿مَثَلُ نُورِهِ-كَمِشَكُوْةٍ ﴾؛ قال: «فهو

أسهاء الله وحجتهم هذه الآية؛ لأن النور صفة كهال، خلافاً للجهمية. انظر: «تفسير سورة النور» لابن تيمية ص ١٦٦.

⁽١) انظر: «المفردات» مادة «نور».

⁽٢) أخرجه أحمد ٢/ ١٧٦ مطولاً وصححه أحمد شاكر ٦٦٤٤، وأخرجه الترمذي في الإيهان- ما جاء في افتراق هذه الأمة ٢٦٤٢ وقال: «حديث حسن »، والحاكم في « المستدرك » ١/ ٣٠ وصححه وقال الهيثمي في (مجمع الزوائد) ٧/ ١٩٣- ١٩٤: « رواه أحمد بإسناد ين والبزار والطبراني ورجال أحد إسنادي أحمد ثقات »، وصححه الألباني في « الصحيحة » ٣/ ٦٤ حديث ١٠٧٦.

المؤمن جعل الإيمان والقرآن في صدره»(١).

وقال ابن عباس- رضي الله عنهما- : «مثل هداه في قلب المؤمن»(٢).

قال ابن القيم رحمه الله (٣): « وهذا هو النور الذي أودعه في قلبه، من معرفته وعبته، والإيهان به، وذكره، وهو النور الذي أنزله إليهم، فأحياهم به، وجعلهم يمشون به بين الناس، وأصَّله في قلوبهم، ثم تقوى مادته، فتتزايد حتى تظهر على وجوههم، وجوارحهم، وأبدانهم، بل وثيابهم ودورهم، يبصره من هو من جنسهم، وسائر الخلق له منكر، فإذا كان يوم القيامة برز ذلك النور، وصار بأيهانهم يسعى بين أيديهم في ظلمة الجسر حتى يقطعوه، وهم فيه على حسب قوته وضعفه في قلوبهم في الدنيا».

قال تعالى: ﴿يَوْمَ تَرَى اَلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَتِ يَسْعَى نُورُهُم بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَإِيَّسَٰنِهِم ﴾ [الحديد:١٢]، وقال تعالى: ﴿نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَىٰنِهِمْ وَبِأَيْمَنِهِمْ يَقُولُونَ رَبِّكَ أَتَّهِمْ لَنَا نُورَنَا ﴾ [التحريم: ٨].

ولا يصح أن نقول مثل « نور الله » نور ذاته وصفاته وآياته كمشكاة؛ لأن الله لا مثل له لا في ذاته ولا في صفاته قال تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ مَنْكُ * [الشورى:١١]، وقال تعالى ﴿ وَلَمْ يَكُن لَهُ حَكُمُ فُوًّا أَحَكُمُ ﴾ [الإخلاص:٤].

فالدليل الشرعي وكذا العقل يمنع أن تشبّه صفاته عز وجل بصفات المخلوقين.

والمشكاة: هي الكوة في الحائط، وهي الطاقة غير النافذة، تجعل النور ينعكس ويجتمع ولا يتبدد.

﴿ فِيهَا مِصْبَاحٌ ﴾، أي: في المشكاة مصباح، والمصباح هو النور الذي في الفتيلة (السراج)(٤).

﴿ٱلۡمِصَبَاحُ فِي نُعَاجَةٍ ﴾، أي: المصباح في زجاجة، تصفي نوره وتحميه وتقيه من الاضطراب وتزيده تألقاً، والزجاجة جرم شفاف.

⁽١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» ١٧/ ٣٠٢، «وابن أبي حاتم في «تفسيره» ٨/ ٩٥ ٥- ٧٥٩٧.

⁽۲) ذکره این کثیر «فی تفسیره » ۲/ ۲۱

⁽٣) انظر: «بدائع التفسير» ٣/ ٢٥٣ - ٢٥٤.

⁽٤) انظر: «جامع البيان» ١٧/ ٧٠٧، «المعرب» للجواليقي ٥٥١، «تفسير ابن كثير» ٦/ ٦٢.

قوله ﴿ ٱلزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا ﴾، الكاف للتشبيه، أي: كأنها في صفائها وإضاءتها.

﴿ كَوْكُبُّ دُرِّئُ ﴾ قرأ الجمهور: (دُرِّيٌ) بضم الدال وتشديد الياء، نسبة إلى الدُّر، وهو (اللؤلؤ والياقوت).

أي: ﴿كَأَنَّهَا كَوْكَبُّ دُرِّئُ ﴾، أي: شديد الإضاءة كالدر والياقوت، واللؤلؤ في الصفاء واللمعان. ومنه سميت الكواكب الدراري الخمسة: المشتري وزحل والمريخ وعطارد والزهرة.

وقرأ الكسائي وأبو عمرو: (دِرِّئٌ) بكسر الدال مع المد والهمز.

وقرأ حمزة: (دُرِّيء) بضم الدال مع المد والهمز.(١)

والمعنى على القراءتين الأخيرتين مأخوذ من الدرء بمعنى الدفع؟(٢).

كما في قوله تعالى: ﴿ وَيَدَرُؤُا عَنَّهَا ٱلْعَذَابَ ﴾ [النور:٨]، أي: ويدفع عنها العذاب.

أي: كأنها كوكب دفع ورُمي به، والكوكب أشد ما يكون استنارة إذا رمي به، فهو يدفع الظلمة بشدة وقوة، لقوة نوره وشدة إضاءته، كما يدرأ ويدفع الشياطين.

والمعنى: أن الزجاجة في صفائها وإنارتها كالكوكب الدري، في شدة صفائه وقوة بياضه وإضاءته ولمعانه، والذي يدفع الظلمة بشدة وقوة، لأن قوله: «دُرِّيءٌ » على وزن (فُعِيَّل) صفة مشبهة، أو صيغة مبالغة تدل على التعظيم.

﴿ يُوفَدُ ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر ويعقوب بتاء مفتوحة، مع فتح الواو والدال وتشديد القاف، فعلاً ماضياً: «تَوقَّدَ»، أي: تَوقَّدَ المصباحُ.

وقرأ نافع وابن عامر وحفص بياء مضمومة، مع إسكان الواو وتخفيف القاف ورفع الدال على التذكير، فعلاً مضارعاً مبنياً للمجهول: ﴿يُوُقَدُ ﴾، أي: المصباح. وقرأ الباقون كذلك إلا أنه بالتاء على التأنيث: «تُو قَدُ»، أي: الزجاجة (٣).

﴿ مِن شَجَرَةٍ مُّبَنَرَكَةٍ ﴾، «من» لابتداء الغاية، أي: يستمد وقوده من زيت شجرة

⁽۱) انظر: «العناية في القراءات العشر» ص ٣، «الجامع لأحكام القرآن» ٢١/ ٢٦١، «النشر» ٢/ ٣٣٢.

⁽۲) انظر: «تفسير ابن كثير» ٦/ ٦٢.

⁽٣) انظر: «الغاية» ص ٣٣٩، «النشر في القراءات العشر» ٢/ ٣٣٢.

مباركة (١٦). ولابد من تقدير « زيت »، أي: من زيت شجرة، لأن الشجرة ليست هي الوقود، وإنها الوقود زيتها المعتَصر من ثمرها.

﴿مُبْرَكَةٍ ﴾، أي: ذات بركة كثيرة، وخير كثير، لأن الله بارك فيها. والبركة: الخير الكثير الثابت، ومنه سميت بركة الماء (بركة) لكثرة مائها وثبوته.

ومنه قوله تعالى عن نفسه: ﴿ بَنَرَكَ الَّذِي بِيدِهِ الْمُلْكُ ﴾ [الملك: ١]، وقوله تعالى عن القرآن الكريم: ﴿ كِنَنَبُ أَنزَلْنَهُ إِلَيْكَ مُبَرَكُ ﴾ [ص: ٢٩]، وقوله تعالى فيها حكاه عن عيسى عليه السلام: ﴿ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنتُ ﴾ [مريم: ٣١]، وقوله عن البيت: ﴿ مُبَارَكًا وَهُدَى لِلْمُ السلام: ﴿ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنتُ ﴾ [مريم: ٣١]، وقوله عن البيت: ﴿ مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُندَ فِي لَيْلَة القدر: ﴿ إِنَّا آَنزَلْنَهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَنَرِكَةً إِنَّا كُنّاً مُنذِينَ ﴾ [آل عمران: ٣]، وقوله - تعالى عن ليلة القدر: ﴿ إِنَّا آَنزَلْنَهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَنَرِكَةً إِنَّا كُنّاً مُنذِينَ ﴾ [الدخان: ٣].

﴿ زَيْتُونَةِ ﴾: بدل، أو عطف بيان من «شجرة»، أي: زيتونة من شجر الزيتون المعروف الذي يتخذ زيته وقوداً، وإنها خص شجرة الزيتون، لأن زيتها هو أشد أنواع الوقود صفاء، وأعلاها وأقواها إضاءة ونورا.

﴿ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ ﴾: وصف للزيتونة أي: إنها في أعدل الأماكن وأوسطها وأسلمها من الآفات.

أي: في مكان مرتفع من الأرض (ربوة)، أو (جبل)، فلا هي شرقية في منخفض من جهة الشرق، فلا تصيبها الشمس آخر النهار، ولا غربية في منخفض من جهة الغرب، فلا تصيبها الشمس أول النهار، ولا هي في طرف من الأرض فتصيبها الآفات، كما يقال «الأطراف أتلاف».

بل هي شرقية وغربية في ربوة أو جبل تصيبها الشمس من شروقها إلى غروبها، أو عند شروقها وعند غروبها، فهي في أكمل الأجواء، لا يعرض لها حر ولا برد مُضِرين، تأخذ نصيبها كاملاً من منافع الشمس ودفئها، وتأخذ من كونها مرتفعة في ربوة أو جبل ما في ذلك من منافع، من التعرض للهواء، وطيب الأرض، وغير ذلك، فيجيء زيتها صافياً مشرقاً جيداً (٢).

وهذا أمر مشاهد معلوم، فكلما كانت الأشجار من النخيل وغيرها تصيبها

⁽١) انظر: «الجامع لأحكام القرآن» ١٢/ ٢٥٨.

⁽۲) انظر: « جامع البيان » ۱۷/ ۳۱۱– ۳۱۳، « تفسير ابن كثير » ٦/ ٦٢ – ٦٤

الشمس عند غروبها وعند شروقها كان ثمرها أطيب وأجود.

﴿ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيَ ۚ ﴾، «يكاد»، أي: يقارب زيتها يضيء، أي: يحدث إضاءة، وإنارة من شدة حسنه، وجو دته وصفائه.

﴿ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسُهُ نَارٌ ﴾، أي: ولو لم يوقد هذا الزيت بنار، فكيف إذا أوقد بنار، فلا تسأل عن قوة إضاءته وإنارته.

﴿ نُورُ عَلَى نُورِ ﴾، أي: نور المشكاة، على نور المصباح، على نور الزجاجة، على نور الزيت الذي يكاد يضيء دون إيقاد النار فيه، وكذلك نور القرآن، والوحي، والإيهان، على نور الفطرة الصحيحة، فهي أنوار متضاعفة يزيد بعضها بعضاً، مما ذكر، وغيره، مما لا يعلمه إلا الله.

قال ابن القيم (١٠): «نور الوحي، ونور العقل، ونور الشريعة، ونور الفطرة، ونور الأدلة العقلية ».

وقال أيضًا: «فنور المصباح مستمد من نور هذا الزيت وتضاعفه المشكاة والزجاجة، ونور الإيهان في قلب المؤمن مستمد من القرآن والسنة ويضاعفه العلم النافع، والعمل الصالح.

فقد شبه الله عز وجل في هذه الآية: الإيهان الذي يقذفه في قلب المؤمن بمشكاة فيها مصباح، المصباح في زجاجة، كأنها في قوة إضاءتها وصفائها كوكب من الدر، وهو اللؤلؤ، يدفع الظلمة بشدة، من قوة إضاءته وبياضه وصفائه، هذا المصباح أو الكوكب الدري يوقد من زيت شجرة مباركة، زيتونة لا شرقية، ولا غربية، يكاد زيتها من شدة صفائه يضيء دون إيقاد.

وهذا يسمى تشبيه تمثيل، وهو التشبيه المركب من عدة أشياء، فالمشكاة يقابلها الصدر، فكل منها يحيط بالنور؛ المشكاة تحيط بالنور الحسي، والصدر يحيط بالنور المعنوي، والزجاجة يقابلها القلب في صفاء كل منها ورقته وصلابته، والمصباح يقابله نور الإيهان في كون كل منها يحصل به الاهتداء ومعرفة الطريق، فبالمصباح يعرف الطريق الحسى، وبنور الإيهان يعرف الطريق المعنوي.

⁽۱) انظر: «بدائع التفسير » ٣/ ٢٧٦.

ومادة نور المصباح زيت قد عصر من زيتونة في أعدل الأماكن، زيتها في غاية الصفاء، ومادة نور الإيهان في قلب المؤمن من شجرة الوحي المباركة المتضمنة للهدى ودين الحق»(١).

وهذا المثل للتقريب فقط؛ لأن تشبيه المعقول بالمحسوس يراد به تقريب المعنى المعقول للأذهان، لا أن وجه الشبه في المشبه به أقوى، إذ لا إشكال في أن نور الإيهان والعلم في قلب المؤمن أشد وأبلغ وأقوى من نور المشكاة، وقد روي أن أبا تمام الشاعر المعروف أنشد الأمير أحمد بن المعتصم قصيدة يمتدحه فيها (٢)، قال فيها:

إقدام عمرو في ساحة حاتم في حلم أحنف في ذكاء إياس فقال له الفيلسوف يعقوب بن إسحاق الكندي وزير الأمير وخادمه: ما زدت على أن شبهت الأمير بأجلاف العرب، والأمير فوق ما وصفت، فأجابه أبو تمام على الفور: لا تنكروا ضربي له مَنْ دونه مشلاً شروداً في الندى والباس فالله قد ضرب الأقلل لنوره مثلاً من المشكاة والنبراس (٣) فلما أخذوا القصيدة لم يجدوا فيها هذين البيتين، فقال الفيلسوف: هذا لا يعيش بل

⁽۱) انظر: «بدائع التفسير » ٣/ ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٦٠.

⁽۲) أبوتمام اسمه حبيب بن أوس الطائي عاش (٤٣) سنة من ١٨٨- ٢٣١هـ. انظر: «ديوان أبي تمام» ص ١١٥ أبوتمام اسمه حبيب بن أوس الطائي ٢/ ١٥٠ (وفيات الأعيان» ٢/ ١٥٠ (سير أعلام النبلاء» ١١/ ٦٣- ٦٩) «البداية والنهاية» ١٠/ ٣٠٠ (شذرات الذهب» ٢/ ٢٤).

ومعنى قوله: «إقدام عمرو... النح البيت: تشبيه الأمير أحمد بن المعتصم بالشجاعة بعمرو بن معد يكرب من فرسان العرب، وشجعانهم، قدم على النبي على وأسلم، ثم ارتد مع الأسود العنسي فاستتابه أبو بكر رضي الله عنه، فتاب، وحسن إسلامه، مات سنة ٢١هـ، انظر: البداية والنهاية ١١٥/١٥-١٤٦.

ومعنى قوله: «في سهاحة حاتم»، أي: في سهاحة حاتم الطائي وكرمه. «في حلم أحنف»، أي: في حلم الأحنف بن قيس، الذي يضرب به المثل في الحلم والسؤدد. أسلم في حياة النبي على ووفد على عمر بن الخطاب رضي الله عنه في خلافته. «في ذكاء إياس»، أي: في ذكاء القاضي إياس قاضي البصرة. أي: أن هذه الصفات الأربع كلها قد اجتمعت في الأمير.

⁽٣) أي: لا تنكروا تشبيهي له بمن هو دونه «مثلاً شرودا»، أي: مثلاً فيه بُعد «في الندى والباس»، أي: في الكرم والشجاعة في القتال «فالله قد ضرب الأقل...»الخ أي: أن الله عز وجل مثل نور الإيهان قي قلب المؤمن بالمشكاة فيها مصباح مع أن نور الإيهان في القلب أقوى وأعظم ونور المشكاة فيها المصباح أقل.

يأكل عقله جسمه^(۱).

قال ابن القيم (٢): «وفي هذا التشبيه لأهل المعاني طريقتان: أحدهما: طريقة التشبيه المركب، وهي أقرب مأخذاً وأسلم من التكلف، وهي أن تشبه الجملة برمتها بنور المؤمن من غير أن تعرض لتفصيل كل جزء من أجزاء المشبه، ومقابلته بجزء من المشبه به، وعلى هذا عامة أمثال القرآن. فتأمل صفة المشكاة، وهي كوة لتكون أجمع للضوء قد وضع فيها مصباح، وذلك المصباح داخل زجاجة تشبه الكوكب الدري في صفائها وحسنها، ومادته من أصفى الأدهان وأتمها وقودا، من زيت شجرة في وسط القراح، لا شرقية ولا غربية بحيث تصيبها الشمس في أحد طرفي النهار، بل هي في وسط القراح محمية بأطراف، تصيبها الشمس أعدل إصابة، والآفات إلى الأطراف دونها. فمن شدة إضاءة زيتها وصفائه وحسنه يكاد يضيء من غير أن تمسه نار، فهذا المجموع المركب هو مثل نور الإله تعالى الذي وصفه في قلب عبده المؤمن، وخصه به.

والطريقة الثانية: طريقة التشبيه المفصل، فقيل: المشكاة صدر المؤمن، والزجاجة: قلبه، شبه قلبه بالزجاجة لرقتها وصفائها وصلابتها، وكذلك قلب المؤمن فإنه قد جمع الأوصاف الثلاثة، فهو يرحم ويحس ويتحنن ويشفق على الخلق برقته، وبصفائه تتجلى صور الحقائق والعلوم على ما هي عليه، ويباعد الكدر والدرن والوسخ بحسب ما فيه من الصفاء، وبصلابته يشتد في أمر الله، ويتصلب في ذات الله تعالى ويغلظ على أعداء الله تعالى ويقوم بالحق لله تعالى.

قال بعض السلف: «القلوب آنية الله في أرضه، فأحبها إلى الله أرقها وأصلبها وأصفاها».

والمصباح: هو نور الإيمان في قلبه، والشجرة المباركة: هي شجرة الوحي المتضمنة للهدى ودين الحق، وهي مادة المصباح التي يتقد منها.

والنور على النور: هو نور الفطرة الصحيحة والإدراك الصحيح، ونور الوحي

⁽١) أي: أن هذين البيتين ليسا من ضمن القصيدة التي أعدها وإنها جاء بهها على البديهة. ولهذا قال الفيلسوف: هذا لا يعيش، بل يأكل عقله جسمه، أي: لفرط ذكائه وبديهته.

⁽٢) انظر: « بدائع التفسير » ٣/ ٢٥٩ - ٢٦١.

والكتاب، فيضاف أحد النورين إلى الآخر، فيزداد العبد نوراً على نور، ولهذا يكاد ينطق بالحق، والحكمة قبل أن يسمع ما فيها من الأثر، ثم يبلغه الأثر بمثل ما وقع في قلبه ونطق به، فيتفق عنده شاهد العقل والشرع والفطرة والوحي، فيريه عقله وفطرته وذوقه الذي جاء به الرسول صلى الله عليه وآله وسلم هو الحق، لا يتعارض عنده العقل والنقل البتة، بل يتصادقان ويتوافقان، فهذا علامة النور على النور».

والمقصود بهذا التشبيه: المؤمن الإيهان المطلق، أي: الإيهان الكامل، لا الذي عنده فقط مطلق الإيهان، وهو الذي إيهانه ناقص، فإن النور ينتقص عنده بمقدار ما عنده من نقص في الإيهان، ويزيد هذا النور بقدر زيادة الإيهان، فإذا كمل إيهان الشخص ظهر له الحق من الباطل والغث من السمين، وصار له بصيرة نافذة في الأمور وعواقبها لأنه ينظر بنور الله عز وجل كها قال عز وجل: ﴿وَمَن لَرِّ يَعَمُل اللهُ لمُنورًا النور: ٤٠]، وقال تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا اللَّذِينَ ءَامَنُواْ إِن تَنقُواْ اللَّهَ يَجْعَل لَكُمْ فُرْقَانًا ﴾ [الأنفال: ٢٩]، أي: ما تفرقون به بين الحق والباطل والخير والشر في أمور الدين والدنيا.

وقال على الله فيها يرويه عن ربه عز وجل أنه قال: « وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشى عليها » الحديث (١).

ولهذا كان ﷺ يقول: « اللهم اجعل في قلبي نوراً، وفي سمعي نوراً، وفي بصري نوراً، ومن غلفي نوراً، ومن نوراً، ومن غلفي نوراً، ومن فوقي نوراً، ومن تحتي نوراً، واجعل لي نوراً »(٢).

وكان على في فتتح صلاته إذا قام من الليل بقوله: «اللهم رب جبرائيل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيها كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط

⁽١) أخرجه البخاري في الرقاق ٢٥٠٢ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٢) أخرجه البخاري في الدعوات ٦٣١٦، ومسلم في صلاة المسافرين وقصرها ٧٦٣، وأبو داود في الصلاة ١٣٥٧، والنسائي في التطبيق ١٢١١، والترمذي في الصلاة ٢٣٢، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

مستقيم»^(۱).

فنور الإيهان يزيد بقدر طلب العبد للهدى ودين الحق الذي أرسل الله به محمداً عليه.

كما قال عز وجل: ﴿ هُوَ ٱلَّذِي ٓ أَرَّسَلَ رَسُولَهُ, بِٱلْهُدَىٰ وَدِينِ ٱلْحَقِّ ﴾ [التوبة:٣٣]، [الفتح:٢٨]، [الصف: ٩] وهو العلم النافع والعمل الصالح.

ولهذا قال عز وجل: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى ٱللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ ٱلْمُلَمَثُوُّا﴾ [فاطر: ٢٨] أي: العلماء العارفون بالله وبشريعته.

وبقدر ما يضعف طلب العبد للعلم النافع والعمل الصالح يضعف نور الإيهان عنده، ولهذا قال الشافعي (٢) رحمه الله:

فأرشدني إلى ترك المعاصي ونور الله لا يهدى لعاصي

شكوت إلى وكيع سوء حفظي وأخسبرني بسأن العلسم نسور

﴿ يَهْدِى اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَآءُ ﴾: الهداية في الأصل تنقسم إلى قسمين:

١ هداية التوفيق والإلهام والقبول، وهذه خاصة بالله عز وجل، كها قال عز وجل لنبيه ﷺ: ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِى مَنْ أَحْبَبُتَ وَلَكِئَ اللَّهَ يَهْدِى مَن يَشَاءُ ﴾ [القصص:٥٦].

٢ - وهداية البيان والدلالة والإرشاد، وهذه عامة، فالله هاد بهذا المعنى، وكذلك
 رسله والدعاة إليه هداة بهذا المعنى.

وهناك هداية قدرية أعم منها جميعاً وهي هداية كل مخلوق لما قدر وخلق له وهي أيضاً خاصة بالله، قال تعالى: ﴿ اَلَٰذِي ٓ أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ مُثَمَّ هَدَىٰ ﴾ [طه: ٥٠]، وقال عز وجل: ﴿ وَالَّذِي فَدَّرَ فَهَدَىٰ ﴾ [الأعلى: ٣] أي: هدى كل مخلوق لما خلق له.

والمراد بقوله: ﴿ يَهْدِى اللَّهُ ﴾ هداية التوفيق والقبول الخاصة بالله عز وجل.

﴿لِنُورِهِ ﴾، أي: لنور الإيهان والقرآن.

﴿ مَن يَشَآءُ ﴾: «من» موصولة، أي: الذي يشاء، أي: يوفق الله للإيهان الذي يشاء،

⁽۱) أخرجه مسلم في صلاة المسافرين ۷۷۰، وأبو داود في الصلاة ۷۲۷، والنسائي في قيام الليل ١٦٢٥، والترمذي في الدعوات ٣٤٢، وابن ماجه في إقامة الصلاة ١٣٥٧ – من حديث عائشة – رضي الله عنها. (٢) انظر: «ديوانه» ص ٧٦.

﴿ وَيَضْرِبُ اللهُ ٱلأَمْنَالَ لِلنَّاسِ ﴾ لما ذكر عز وجل مثلاً لنور هداه في قلب المؤمن بالمشكاة فيها مصباح ختم الآية بقوله: ﴿ وَيَضْرِبُ ٱللَّهُ ٱلْأَمْنَالَ لِلنَّاسِ ﴾.

والأمثال: جمع «مَثَل» وهو الشَبَه، أو جمع «مِثْل» وهو الشَّبْه، والأمثال: الأشباه والنظائر أي: كل شيء يشابه غيره.

والغرض من ضرب الأمثال تقريب الأمر إلى أذهان الناس، فَيُمثل الأمر المعنوي لتقريره وتقريبه بأمر حسي، كما في الآية هنا، حيث مثل الله الإيمان الذي يقذفه في قلب المؤمن، وهذا أمر معنوي بالمشكاة فيها مصباح.. الخ، وهو شيء حسي.

وهذا كثير في القرآن الكريم، كقوله تعالى: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثُلِ الَّذِى اَسْتَوْقَدَ نَارًا ﴾ [البقرة:١٨، ١٧]، وقوله: ﴿مَثَلُ اللَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمُوالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثُلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِنَافَةُ حَبَّةٍ ﴾ [البقرة:٢٦١]، وقوله: ﴿ وَأَضْرِبْ لَهُم مَّثُلُ الْحَيَوْةِ الدُّنْيَا كُمَآءٍ أَنزَلْنَهُ مِنَ السَّمَآءِ فَأَخْلُطَ بِهِ عَنْ اللَّهُ مَنْ السَّمَآءِ فَأَخْلُطَ بِهِ اللهِ اللَّهُ الللّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللللللَّالَةُ اللَّهُ الللللَّهُ اللللَّهُ اللللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ اللللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللّهُ الللللللّهُ اللللل

وقد يمثل الأمر الحسي بأمر حسي آخر؛ لكون الأول غريباً أو منكراً أو مستبعداً، والثاني معلوماً.

وقد يمثل أمر معنوي خفي بأمر معنوي أظهر منه ونحو ذلك.

وضرب الأمثال وهي الأشباه والنظائر من نعم الله على العباد لزيادة الإيضاح والبيان للتذكر والتفكر والتعقل والاتعاظ والاعتبار وغير ذلك، كما قال عز وجل: ﴿وَيَضْرِبُ اللهُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ

⁽١) أخرجه البخاري في التفسير ٤٩٤٩، ومسلم في القدر٢٦٤٧، وأبو داود في السنة ٤٦٩٤، والترمذي في القدر ٢٦٤٦، وابن ماجه في المقدمة ٧٨- من حديث على بن أبي طالب رضي الله عنه.

[العنكبوت: ٤٣]، وقال تعالى: ﴿ وَضَرَبَ اللّهُ مَثَلًا قَرْيَةَ كَانَتْ ءَامِنَةً مُّطْمَيِنَةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِن كُلِّ مَكَانِ فَكَ فَرَتْ بِأَنْعُمِ اللّهِ فَأَذَاقَهَا اللّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُواْ يَصْنَعُونَ ﴾ مِن كُلّ مَكَانِ فَكَ فَرَتْ بِأَنْعُمِ اللّهِ فَأَذَاقَهَا اللّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُواْ يَصْنَعُونَ ﴾ [النحل: ١٦]، وقال [النحل: ﴿ وَالْمَرْبَ لَهُمْ مَثَلًا رَجُائِنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّنَيْنِ ﴾ [الكهف: ٣] وما بعدها.

﴿ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾، أي: إنه عز وجل بكل شيء من الأشياء صغيرها وكبيرها، دقيقها وجليها، خفيها وجليها، قليلها وكثيرها عليم.

ومعنى (عليم)، أي: محيط به علماً، ومن تلك الأشياء علمه بمن يستحق الهداية والنور ممن لا يستحق ذلك.

و(عليم) على وزن «فعيل» صفة مشبهة، أو صيغة مبالغة يدل على أنه ذو العلم الواسع المحيط بالأشياء كلها في أطوارها الثلاثة، قبل الوجود، وبعد الوجود، وبعد العدم؛ ولهذا لما سُئل موسى عن القرون الأولى قال: ﴿عِلْمُهَاعِندَ رَبِي فِ كِتَبِ لَا يَضِلُ رَبِي وَلَا يَسَى ﴾ [طه:٥٦].

والعلم في الأصل: إدراك الأشياء على ما هي عليه إدراكاً جازماً، فمن قال: عدد الرسل في القرآن خمسة وعشرون رسولاً، فهو عالم مدرك يدري ويدري أنه يدري.

وأما من قال: لا أدري، أو قال: عددهم ثلاثون، فكلاهما ليس بعالم ولا مدرك.

فالأول جاهل جهلًا بسيطًا؛ لا يدري ويدري أنه لا يدري، والثاني جاهل جهلا مركبًا؛ لا يدري، ولا يدري أنه لا يدري.

والأول كحمار «الحكيم توما»، والثاني كالحكيم توما، الذي قال عنه حماره فيها حكاه الشاعر:

لو أنصف الناس كنت أَرْكَبُ و صاحبي جاهـل مُرَكَّـبُ

قسال حمسار الحكسيم تومسا لأننسى جاهسل بسسيطً

وذلك لأن «الحكيم توما» - فيها يقال عنه تصدق - ببناته على رجال بطريق الحرام، يريد بذلك الجنة؛ كها قال عنه الشاعر:

ومن رام العلوم بغير شيخ يضل عن الصراط المستقيم وتلتبس الأمور عليه حتى يصير أضل من «توما الحكيم»

تصدق بالبنات على رجال يريد بذاك جنات النعيم (١)

ويؤخذ من قوله: ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ عِلم الله الواسع الشامل لكل شيء، ومن ذلك علمه عز وجل بمطابقة مورد المثل لمضربه، أي: مطابقة المثل للممثل به، ومطابقة المشبه به.

الفوائد والأحكام:

- ١- إثبات أن الله عز وجل نور السموات والأرض؛ بذاته وصفاته، وآياته، وهو عز وجل منور السموات والأرض، وخالق النور فيها؛ لقوله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ ٱلسَّمَـٰوَاتِ
 وَٱلۡأَرۡضِ ﴾.
- ۲- إثبات صفة النور لله عز وجل، وأنه نور السموات والأرض، وقد ذهب بعض أهل العلم إلى أن «النور» اسم من أسمائه عز وجل، كما سبق بيانه.
- ٣- قوة نور الهداية في قلب المؤمن كامل الإيهان، ونفوذ بصيرته، ووضوح الطريق أمامه؛ لأنه يسير على نور من الله؛ لأن الله عز وجل شبه نور الإيهان في قلب المؤمن بالمصباح كامل الإضاءة والنور فقال عز وجل: ﴿مَثَلُ نُورِهِ كَيشْكُوْ فِيهَا مِصْبَاحٌ ٱلْمِصْبَاحُ الْمُصَاحَةُ وَلَيْ مُرَبِّ وَقَلَ عَنْ مُرَوِهُ مُنْ رَكَةٍ وَيَهُا مِصْبَاحُ الْمُعْمَامُ وَنُوبَاعِهُ اللّهُ عَنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَنْ اللّهُ اللّهُ وَلَا عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ال
- ٤- تشبيه الأمر المعنوي بأمر حسي لزيادة البيان والإيضاح؛ لأن الله عز وجل شبه نور
 الإيهان الذي يلقيه سبحانه وتعالى في قلب المؤمن بالمصباح.
- ٥- جواز تشبيه الشيء بها هو دونه في وجه الشبه، فإن الله عز وجل شبه الإيهان في قلب المؤمن بنور المصباح، مع أن نور الإيهان أقوى وأقوى.
- ٦- أن كون المصباح في مشكاة وفي زجاجة صافية، ووقوده من زيت شجرة مباركة
 زيتونة في وسط ربوة كل ذلك مما يزيد في نوره وإضاءته
 - ٧- أن شجرة الزيتون من الأشجار المباركة؛ لقوله تعالى: ﴿مِن شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ ﴾.
- ٨- أن كون شجرة الزيتون في وسط الربوة تصيبها الشمس عند شروقها وعند غروبها
 أجود لثمرها وأصفى لزيتها، وهكذا غيرها من الشجر كالنخيل وغيرها؛ لقوله

⁽١) انظر: «المثل السائر في أدب الكاتب والشاعر» ٢/ ٣٣٨، «الآداب» لابن مفلح ٢/ ١٢٦.

تعالى: ﴿لَّا شَرْفِيَّةِ وَلَا غَرِّبِيَّةٍ ﴾

- ٩- في اجتماع هذه الأنوار الحسية وهي نور المشكاة، على نور المصباح، على نور الزجاجة، على نور الزيت الصافي يكون المصباح في أكمل إنارة؛ لقوله تعالى: ﴿ نُورُ عَلَىٰ نُورِ ﴾.
- ١٠ أن في اكتمال هذه الأنوار المعنوية نور القرآن، ونور الهداية والإيمان، ونور الفطرة في قلب المؤمن يكتمل نور الإيمان عنده؛ لقوله تعالى: ﴿ زُرُّ عَلَى نُور ﴾.

فتراه يسير بنور من الله، يتكلم بنور من الله، ويفعل بنور من الله، ويترك بنور من الله نسأل الله التوفيق والهداية. كما قال تعالى في الحديث القدسى: «ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجل التي يمشي بها...» الحديث (١).

- ١١- اختصاصه عز وجل بالهداية والتوفيق لهذا النور؛ لقوله تعالى: ﴿ مَهْدِي ٱللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءٌ ﴾ فمن أقبل على الله عز وجل وسعى في تحصيل هذا النور، بفعل ما أمر الله به، وترك ما نهي الله عنه منحه الله عز وجل هذا النور.
- ١٢- ضرب الأمثال للناس بتشبيه الأمر المعنوي بأمر حسى تقريباً للأذهان، وزيادة في الإيضاح والبيان؛ لإقامة الحجة على الناس؛ لقوله تعالى: ﴿ وَمَضْرِبُ اللَّهُ ٱلأَمْتَالَ لِلنَّاسِ ﴾.
- ١٣ إثبات صفة العلم الواسع لله عز وجل وأنه سبحانه أحاط علماً بكل شيء، لقوله ﴿ وَٱللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾.
- ١٤- الرد على القدرية الذين ينفون علم الله تعالى بأفعال العباد؛ لقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ بكُلّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾.

⁽١) سبق تخريجه.

قال الله تعالى: ﴿ فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللهُ أَن تُرْفَعَ وَلَيْكَرَ فِيهَا اَسْمُهُ يُسَيِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْفُدُوّ وَالْآصَالِ ٣ رَجَالًا لَلْهِ بِهِمْ يَجَنَرَةً وَلَا بَيْعُ عَن ذِكْرِ اللّهِ وَإِقَامِ الصَّلَوْةِ وَإِينَوَالزَّكُوةِ يَخَافُونَ يَوْمًا لَنَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَدُرُ ٣ لِيجْزِيَهُمُ اللّهُ أَحْسَنَ مَا عَبِلُواْ وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ وَاللّهُ يَرُزُقُ مَن يَشَآهُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ٣ ﴾.

قوله تعالى: ﴿ فِي بُيُوتٍ أَذِنَ ٱللَّهُ أَن تُرْفَعَ وَيُذَكَرَ فِيهَا ٱسْمُهُ. يُسَيِّحُ لَهُ. فِيهَا بِٱلْفُدُوِّ وَٱلْآصَالِ اللَّهُ﴾.

قوله: ﴿ فِي بُيُوتٍ ﴾، قرأ أبو جعفر وأبو عمرو ويعقوب الحضرمي، وورش عن نافع، وحفص عن عاصم «بُيوت» بضم الباء، وقرأ الباقون بكسرها في جميع القرآن (١).

وقوله: ﴿ فِي بُيُوتٍ ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿ يُسَيِّحُ ﴾، وقيل: متعلق بها قبله، وهو قوله جل جلاله: ﴿ اللهُ نُورُ السَّمَنُونِ وَ الأَرْضُ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكُورَ فِهَا مِصْبَاحُ ﴾ الآية. وفيه قوة من حيث المعنى؛ لأن نور الإيهان يستمد من تعظيم الله عز وجل وشرعه، ومن أعظم ذلك الصلاة في المساجد، كها قال علي في الحديث: «الصلاة نور، والصدقة برهان، والصبر ضياء، والقرآن حجة لك أو عليك» (٢).

والمراد بقوله: ﴿ فِي بُيُوتٍ ﴾: بيوت الله: المساجد؛ كما جاء في الحديث: «ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم» (٣).

﴿ أَذِنَ اللَّهُ أَن تُرْفَعَ ﴾: الإذن ينقسم إلى قسمين:

١ - إذن كوني: يلزم فيه وقوع ما أذن الله به، ولا يلزم أن يكون محبوباً لله، كالأمر
 الكوني، والإرادة الكونية، فلا يمكن على هذا تخلف ما أذن الله به، وما أمر به، وما أراده.

ومن الإذن الكوني قوله تعالى: ﴿وَمَا هُم بِضَاّتِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ ﴾ [البقرة:١٠٢]، وقوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَالِنَفْسِ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ ﴾ [آل عمران:١٤٥]، وقوله

⁽١) انظر: «النشر في القراءات العشر» ٢/٦٦.

⁽٢) أخرجه مسلم في الطهارة ٢٢٣ - من حديث أبي مالك الأشعري رضي الله عنه.

⁽٣) أخرجه مسلم في الذكر والدعاء والتوبة – فضل الاجتهاع على تلاوة القرآن وعلى الذكر ٢٦٩٩، من حديث أبي هريرة رضى الله عنه.

تعالى: ﴿ وَمَا أَصَنِهَكُمْ يَوْمَ ٱلْتَقَى ٱلْجَمَّعَانِ فَيِإِذْنِ ٱللَّهِ ﴾ [آل عمران:١٦٦].

٢- إذن شرعي: لا يلزم فيه وقوع ما أذن به، ويلزم أن يكون محبوباً لله، كالأمر
 الشرعي، والإرادة الشرعية، وقد يتخلف متعلق كل منها.

ومن الإذن الشرعي قوله ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَتُواْ شَرَعُواْ لَهُم مِّنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنَا بِهِ اللَّهُ ﴾ [الشورى:٢١]، وقوله ﴿أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَنَتُلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُواْ ﴾ [الحج:٣٩].

والمراد بالإذن في قوله هنا: ﴿ أَذِنَ اللَّهُ أَن تُرْفَعَ ﴾ الإذن الشرعي، أي: أمر الله شرعاً أن ترفع.

والإذن الشرعي في الأصل يشمل الواجب، والمندوب، والمباح. فالإذن، بمعنى الأمر واجب أو مندوب، وبمعنى الرخصة مباح.

و «أن» وما دخلت عليه في قوله: ﴿أَن تُرْفَعَ﴾ في تأويل مصدر في محل جر بحرف جر محذوف، أي: في أن ترفع، أي: أذِنَ برفعها.

ومعنى: ﴿أَن تُرْفَعَ﴾، أي: تعظَّم ويُعلى شأنها وقدرها رفعاً معنوياً بتعظيمها، وعمارتها بالعبادة فيها، ورفعاً حسيا ببنائها، وعمارتها، وتجهيزها، وتنظيفها، وتطييبها، واحترامها وتوقيرها(١)، قال تعالى: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِنْرَهِ عُرُالْقَوَاعِدَمِنَ ٱلْبَيْتِ وَإِسْمَعِيلُ﴾ [البقرة:١٢٧].

فتعظَّم المساجد بالعبادة فيها، بأداء الصلوات الخمس جماعة فيها، وبالذكر وقراءة القرآن وأداء الأذكار الواردة عند دخولها، وعند الخروج منها، وأداء تحيتها بصلاة ركعتين عند دخولها.

وبأخذ الزينة عندها، لقوله عز وجل: ﴿ يَبَنِى آدَمَ خُذُواْ زِينَتَكُرُّ عِندَكُلِّ مَسَجِدٍ ﴾ [الأعراف:٣١]، وذلك بارتداء الملابس الجميلة والنظيفة عند الحضور إلى المساجد، واستشعار المسلم أنه سيقف في الصلاة أمام ملك الملوك، فلا يليق أن يأتي إليها بأثواب رثة غير نظيفة، أو يأتي إلى الصلاة بقميص النوم، كها يفعله الكثيرون، وبخاصة في الحرم، ممن لا يستشعرون هذه المعاني، ولو أن أحدهم أراد الخروج إلى السوق، أو مقابلة أحد الموظفين، أو الذهاب لأي مناسبة لاستعد بأحسن الملابس، وأي مناسبة تفوق مناسبة الوقوف أمام الخالق العظيم ومناجاته.

⁽۱) انظر: « تفسير ابن كثير » ٦٦/٦

بل إن الكثيرين يتهاونون في الحرم ما لا يتهاونون في غيره من المساجد في أماكن إقامتهم، لا لشيء، وإنها لأنهم في الحرم لا يُعرفون، بخلاف ما إذا كانوا في مساجدهم.

وترفع المساجد وتعظم حسياً ببنائها وتهيئتها للمصلين، وتنظيفها وتطييبها وتبخيرها وتوقيرها واحترامها ونحو ذلك.

عن عثمان رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «من بنى لله بيتاً ولو كمفحص قطاة بنى الله له بيتاً في الجنة» (١).

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: « أمر رسول الله ﷺ ببناء المساجد في (الدور)، وأن تنظف وتطيب »(٢).

ومعنى في (الدور) في الأحياء والحارات والديار، فعن سمرة - رضي الله عنه - قال: « أمرنا رسول الله ﷺ أن نتخذ المساجد في ديارنا، وأمرنا أن ننظفها »(٣).

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - : أن رجلاً أسود أو امرأة سوداء، كان يَقُم المسجد، فهات، فسأل النبي ﷺ عنه، فقالوا: مات. قال: «أفلا كنتم آذنتموني به دُلوني على قبره، أو قال على قبرها، فأتى قبرها فصلى عليه»(٤).

فالمساجد بيوت الله، وهي أحب البلاد إلى الله (٥) وهي أشرف البقاع وأرفعها وأعلاها

⁽۱) أخرجه أحمد ۱/ ۲٤١ من حديث ابن عباس- رضي الله عنها- وأخرجه ابن ماجه في المساجد والجهاعات ٧٣٨ من حديث جابر بن عبد الله- رضي الله عنه- وأخرجه البخاري في الصلاة- من بنى لله مسجداً ٤٥٠، ومسلم في المساجد- فضل بناء المساجد والحث عليها ٥٣٣، والترمذي في الصلاة ٨١٨، وابن ماجه في المساجد والجهاعات ٧٣٦- من حديث عثمان- رضي الله عنه- قال: سمعت رسول الله على يقول: «من بنى لله مسجداً يبتغى به وجه الله بنى الله له مثله في الجنة».

⁽٢) أخرجه أحمد ٦/ ٢٧٩، وأبو داود في الصلاة- اتخاذ المساجد في الدور ٥٥٥، والترمذي في أبواب السفر- ما ذكر في تطييب المساجد ٥٩١، وفي الجمعة ٥٩٤، وابن ماجه في المساجد- تطهير المساجد وتطييبها ٧٥٨، ٧٥٩، وصححه الألباني.

⁽٣) أخرجه أحمد ٥/١٧، وأبو داود في الصلاة- اتخاذ المساجد في الدور ٤٥٦، قال الشوكاني في «نيل الأوطار» ١/ ٣٣٩: «أخرجه أحمد بسند صحيح، وكذا رواه غيره بأسانيد جيدة». وصححه الألباني

⁽٤) أخرجه البخاري في الصلاة ٤٥٨، وفي الجنائز ١٣٣٧، ومسلم في الجنائز ٩٥٦، وأبو داود في الجنائز ٣٢٠٣، وابن ماجه في الجنائز ١٥٢٧.

⁽٥) أخرجه مسلم في المساجد ٦٧١ - من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

قدراً (۱) ، مما يوجب على المسلمين تعظيمها وعمارتها بالعبادة وبالبناء، وتطهيرها مما لا يليق بها وتنظيفها وتطييبها؛ لأن الله عز وجل أذن في رفعها وأمر به، وأمر بذكر اسمه فيها وذكر الله أشرف الأعمال، فشرف المساجد بشرف ذكر الله؛ لأنها مواضع الصلاة وذكر الله.

ومن العناية فيها أن توضع بجانبها وعلى أبوابها دورات المياه للوضوء والتطهر، مع العناية بنظافتها.

فإن كان المسجد بني على قبر هدم المسجد، وإن كان القبر حفر في المسجد نقل خارجه. ومن ذلك منع الجنب والحائض من دخولها، كما في الحديث: «وجهوا هذه

البيوت عن المسجد، فإني لا أحل المسجد لحائض ولا جنب»(٢).

ومن ذلك منع البيع والشراء وإنشاد الضالة فيها، فعن بريدة أن رجلاً أنشد في المسجد فقال: من دعا إلى الجمل الأحمر ؟ فقال النبي على: «لا وجدت، إنها بنيت له»(٣).

وعن أبي هريرة- رضي الله عنه- أن رسول الله ﷺ قال: «إذا رأيتم من يبيع أو يبتاع في المسجد فقولوا: لا أربح الله تجارتك، وإذا رأيتم من ينشد ضالة في المسجد

⁽١) ذكر في شرح معنى المثل « وافق شن طبقة » أن صاحب «شن» لما وصل إلى بلده وأراد أن يضيفه قال له الدهن» أين أجدك ؟ لكي يحضره معه إلى بيته ليضيفه، فقال «شن» تجدني في أرفع وأعلى مكان- وبعد أن بحث عنه في جميع الجبال والمرتفعات في البلد ولم يجده قالت له ابنته «طبقة»: اذهب تجده في المسجد فهو أعلى وأرفع مكان فذهب فوجده في المسجد • ٠ • الخ القصة.

⁽٢) أخرجه أبو داود في الطهارة ٢٣٢، من حديث عائشة رضي الله عنها. قال الشوكاني في «نيل الأوطار» ١/ ١٧٠- بعد أن ذكر حديث أم سلمة- رضي الله عنها- بهذا المعنى، وأخرجه ابن ماجه في الطهارة ٥٤٠- : «قال أبو زرعة «الصحيح حديث عائشة».

⁽٣) أخرجه مسلم في المساجد- النهي عن نشد الضالة في المسجد. وما يقوله من سمع الناشد ٥٦٩، وابن ماجه في المساجد والجماعات ٧٦٥.

فقولوا: لا ردها الله عليك »(١).

ومن ذلك أن لا تتخذ طريقاً، ولا يشهر فيها السلاح، ولا تقام فيها الحدود، ولا القصاص، ولا تتخذ سوقاً، وأن تجنب الصبيان والمجانين، والخصومات، ورفع الأصوات، واستعمال الجوَّالات، التي تسمع منها النغمات الموسيقية، وأصوات الأجراس حتى حال الصلاة، كما يسمع فيها القيل والقال، والكلام الذي لا يليق ببيوت الله.

وما الفرق بين من يتكلم مع جليسه في المسجد وبين من يُكلم بالجوَّال شخصاً خارج المسجد أو داخله إذا كان الكلام كها هو الغالب في أمور الدنيا ويشوش على المصلين وعلى المشتغلين بالذكر وقراءة القرآن، كل هذا لا ينبغي.

بل إن رفع الصوت في المساجد حتى في القراءة والذكر زيادة عن الحاجة لا ينبغي كذلك، قال تعالى لنبيه ﷺ: ﴿وَلَا تَجُهُرُ بِصَلَالِكَ وَلَا ثَخَافِتُ بِهَا وَٱبْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴾ [الإسراء:١١١].

وقال على الله المحابه: «اربعوا على أنفسكم فإنكم لا تدعون أصمَّ ولا غائباً إن الذي تدعون أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته »(٢).

وعلى هذا فلو كانت أصوات المكبرات في الأذان، والإقامة والصلاة بقدر الحاجة لكان أفضل وأسلم.

ولا ينبغي رفعها فوق الحاجة وبخاصة في الصلاة بها يشوش على المساجد الأخرى، ويؤذي جيران المسجد، فقد قال تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يُؤَذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الأحزاب:٥٨].

ولقد بلغ الحال ببعض أئمة المساجد إلى أنه لأجل المبالغة في رفع صوت المكبر يخل

(١) أخرجه مسلم في المساجد ٥٦٨، وأبو داود في الصلاة ٤٧٣، والترمذي في أبواب البيوع- النهي عن البيع في المسجد ١٣٢١، وابن ماجه في المساجد والجماعات ٧٦٧.

وكذا روي من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: « نهى النبي على عن البيع والابتياع في المساجد وأن تنشد الأشعار في المساجد» رواه الترمذي في أبواب الصلاة - كراهية البيع والشراء وإنشاد الضالة والشعر في المسجد ٢١١، وأبو داود في الصلاة ٢٠٧٩، وأحمد ٢/ ٢١٧، ٢١٢.

⁽٢) أخرجه البخاري في الجهاد والسير ٢٩٩٢، ومسلم في الذكر ٢٠٠٤، وأبو داود في الصلاة ٢٥٢٦، والترمذي في الدعوات ٣٣٧٤، وابن ماجه في الأدب ٣٨٢٤، من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه.

بالطمأنينة التي هي ركن من أركان الصلاة فتراه يتحرك يميناً وشهالاً وإلى الأمام والخلف يتتبع اللاقطة ويترك مع ذلك سنة النظر إلى موضع سجوده، فتراه رافعاً نظره أمامه لأجل اللاقطة مع أنها تلتقط الصوت من بعيد ومن قريب، وليس هناك ما يستدعي هذه المخالفات التي تخل بالصلاة؛ لأن صوت المكبر يكاد يصخ الآذان ويسمعه القريب والبعيد.

وأخيراً فإن من تعظيم المساجد حقّاً ألا تكون متقاربة جدّاً، وألا يبنى مسجد بقرب مسجد، سواء كان عن حسن قصد، أو لأجل خلاف بين أهل الحي أو مضارة، أو لأجل رفع قيمة أرض يريد بيعها، أو لأجل تعيين الأبناء في وظائف المسجد، كها يفعله بعض الناس، أو غير ذلك.

والمصيبة أن بعض الناس يبني مسجداً في مثل هذه الأحوال، أو لمثل هذه الأغراض، ومع ذلك يغرر بالمحسنين من أهل الفضل والبذل، وهذا أمر لا يجوز.

كما أن من العناية بالمساجد، وتعظيمها ألا تكون متباعدة جدّاً، بحيث تجد أحياء كاملة ليس فيها مسجد، كما هو الحال بالنسبة لبعض البلدان والمدن، فإن بُعد المسجد عن المصلين مما يحمل على الكسل والتهاون في صلاة الجماعة.

ويجب على الجهات المسؤولة عن المساجد في البلاد الإسلامية وغيرها أن تتولى تنظيم وضع المساجد وأماكنها بدقة.

وليس من رفع المساجد أن تزخرف، فقد قال ﷺ: «ما أمرت بتشييد المساجد» قال ابن عباس- رضى الله عنهما: «لتزخرفنها كما زخرفت اليهود والنصارى»(١).

أي: كما زخرف اليهود البيع، وزخرف النصاري الكنائس.

وعن أنس- رضي الله عنه- أن رسول الله على قال: «لا تقوم الساعة حتى يتباهى الناس في المساجد »(٢).

⁽١) أخرجه أبو داود في الصلاة - بناء المساجد ٤٤٨، وابن ماجه في المساجد والجماعات ٧٤٠ من حديث ابن عباس - رضي الله عنهما وذكره البخاري معلقاً في الصلاة - بنيان المسجد. انظر: «فتح الباري» ١/ ٥٣٩، وقال في «نيل الأوطار» ١/ ٣٣٦: «صححه ابن حبان. ورجاله رجال الصحيح». وصححه الألباني.

⁽٢) أخرجه أحمد ٣/ ١٣٤، ١٤٥، و أبو داود في الصلاة ٤٤٩، والنسائي في المساجد- باب المباهاة في المساجد ٦٨٩، وابن ماجه في المساجد- باب تشييد المساجد ٧٣٩، وذكره البخاري معلقاً- في الصلاة-

وأمر عمر- رضي الله عنه- رجلاً ببناء المسجد وقال: «أكنّ الناس من المطر، وإياك أن تحمّر أو تصفّر فتفتن الناس»(١).

ومما يؤسف له أن عناية كثير من المسلمين في كثير من بقاع الأرض في المساجد انصبت على تشييدها وزخرفتها، مع ضعف شديد بالعناية بعمارتها بعبادة الله عز وجل، وهى العمارة المعنوية التي هي جل المقصود.

عن علي- رضي الله عنه- أنه قال: «يأتي على الناس زمان لا يبقى من الإسلام إلا اسمه ولا من القرآن إلا رسمه، يعمرون مساجدهم وهي من ذكر الله خراب، شر أهل ذلك الزمن علماؤهم، منهم تخرج الفتنة، وإليهم تعود»(٢).

أقول: رضي الله عنك يا أبا الحسن، كأنك تنظر لحال الأمة اليوم، فهاهي المساجد يتنافس في بنائها، وتشييدها، وزخرفتها، مع ضعف في عمارتها بالعبادة.

وهاهم بعض المنتسبين إلى العلم كانوا من أسباب فتنة الأمة، واختلافها بجرأتهم على الفتيا، ومخالفة ما عليه سلف الأمة.

﴿وَيُنْكَرَ فِيهَا ٱسْمُهُ ﴾، أي: يذكر فيها اسم الله عز وجل، بذكره عز وجل بأسمائه وصفاته، والثناء عليه وتعظيمه وتمجيده بالقلب واللسان، بالقراءة، والصلاة، والتحميد، والتهليل، والتكبر وغر ذلك.

وقوله: ﴿ رَبُيْ آَكُ وَ إِمَا ٱسْمُهُ ﴾ داخل ضمن قوله ﴿ أَن تُرْفَع ﴾ ؛ لأن من رفعها رفعها بذكر الله وأسمائه وعبادته فيها، بل هذا أعظم جوانب رفعها، ولهذا عطفه على ما قبله، من باب عطف الخاص على العام، لبيان أن المقصود الأعظم من جوانب رفعها أن ترفع وتعظم ويعظم قدرها وشأنها بذكر الله فيها بالعبادة.

بنيان المسجد. انظر: «فتح الباري» ١/ ٥٣٩، وصححه ابن خزيمة كما ذكر الحافظ في «بلوغ المرام» ص١٨١، وصححه الألباني. قال أنس: «يتباهون بها ثم لا يعمرونها إلا قليلاً» ذكره البخاري في الصلاة- بنيان المسجد.

⁽١) ذكره البخاري- معلقاً- في الصلاة- بنيان المسجد. قال: «وقال أبو سعيد كان سقف المسجد من جريد النخل، وأمر عمر ببناء المسجد، وقال: «أكن الناس من المطر، وإياك أن تحمّر أو تصفّر فتفتن الناس». انظر: «فتح البارى» ١/ ٥٣٩.

⁽٢) انظر: «الجامع لأحكام القرآن» ١٢/ ٢٨٠.

﴿ يُسَيِّحُ لَهُ فِيهَا بِٱلْفُدُوِّ وَٱلْأَصَالِ ﴾:

قرأ ابن عامر وأبو بكر عن عاصم: «يُسبَّح» بفتح الباء بالبناء للمفعول، وعلى هذه القراءة يكون الوقف على قوله: ﴿وَٱلْآصَالِ ﴾ وقفاً تاماً (١).

وقرأ الباقون بكسرها بالبناء للفاعل^(٢).

والتسبيح: تنزيه الله عن النقائص والعيوب، وعن مماثلة المخلوقين، كما قال عز وجل: ﴿ وَلَقَدُ خَلَقُنَكَ ٱلسَّمَا وَنَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِن لَّغُوبٍ ﴾ [ق:٣٨]، وقال تعالى: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ مِنْ أَنْ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴾ [الشورى:١١].

فاجتمع في الآية إثبات الكمال لله عز وجل بقوله: ﴿وَيُذِكَرَ فِيهَا ٱسْمُهُۥ ﴾ ونفي النقص عنه بقوله ﴿يُسَيِّحُ لَهُ,فِهَا ﴾.

والتسبيح كما أنه يدل على نفي النقص، وتنزيه الله عز وجل عن النقائص، والعيوب وعن مماثلة المخلوقين، فقد يحمل على ما هو أعم من ذلك وهو العبادة كلها كما في قوله تعالى: ﴿ وَمِنَ النَّيلِ فَسَيِّحُهُ ﴾ [ق: ٤٠]، [الطور: ٤٩] أي: صلّ له، كما قال تعالى: ﴿ وَمِنَ النَّيلِ فَتَهَجّدْ بِهِ عَنَافِلَةً لَكَ عَسَى آن يَبْعَنَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا ﴾ [الإسراء: ٧٩] وكقوله تعالى: ﴿ وَمِنَ النَّيلِ فَتَهَجّدْ بِهِ عَنَافِلَةً لَكَ عَسَى آن يَبْعَنَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا ﴾ [الإسراء: ٤٩] وكقوله تعالى: ﴿ وَمِنَ النَّيلِ فَتَهَجّدُ رَبِّكَ فَبُلَ طُلُوعِ الشّمْسِ وَقَلْ غُرُومٍ أَ ﴾ [طه: ١٣٠] أي: صل صلاة الفجر وصلاة العصر، وكقوله: ﴿ وَإِن مِن شَيْءٍ إِلَّا يُسَيّحُ بِجَدِهِ وَلَذِينَ لَا نَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ﴾ [الإسراء: ٤٤] فالمراد بالتسبيح هنا العبودية لله والانقياد له، كما قال تعالى: ﴿ إِن كُلُ مَن فِي ٱلسّمَوَتِ وَٱلأَرْضِ إِلّاً بَالسّبيح هنا العبودية لله والانقياد له، كما قال تعالى: ﴿ إِن كُلُ مَن فِي ٱلسّمَوَتِ وَٱلأَرْضِ إِلّاً مَنْ اللَّهُ مَنْ عَبْدُا ﴾ [مريم: ٩٣].

وإذا حملنا التسبيح على معناه العام من تنزيه الله عن النقائص والعيوب وعن مماثلة المخلوقين، وعلى الصلاة والذكر وقراءة القرآن وغير ذلك، فقد يحتمل أن يكون قوله: ﴿ يُسَيِّحُ لَهُ فِيهَا إِلَا لَهُ مُالِ ﴾ الآية تفسيراً لقوله تعالى: ﴿ وَبُذَكَرَ فِيهَا اَسْمُهُ ﴾.

﴿ لَهُ ﴾، أي: لله عز وجل. ﴿ فِيهَا ﴾، أي: في البيوت التي أذن الله أن ترفع، وهي المساجد.

﴿بِالْغُدُوِّ﴾: الغدو أول النهار، ما قبل الزوال ﴿والآصال﴾: جمع أصيل، وهو

⁽۱) انظر: « جامع البيان » ۱۷/ ۳۱۹- ۳۲۰، « تفسير ابن كثير » ٦/ ٧١، ٧٢.

⁽٢) انظر: «النشر » ٢/ ٣٣٢.

آخر النهار، ما بعد الزوال.

وهذه الآية كقوله: ﴿ وَسَيِّحُوهُ بُكُرُهُ وَأَصِيلًا ﴾ [الأحزاب:٤١]، وقوله: ﴿ وَسَيِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيّ وَٱلْإِبْكَرِ ﴾ [آل عمران:٤١]، وقوله ﴿ وَالْمِثِيّ وَٱلْإِبْكَارِ أُول وَوَله: ﴿ وَسَكِيْحُ بِٱلْعَشِيّ وَٱلْإِبْكَارِ أُول وَقُوله ﴿ وَأَوْمَنَ إِلَيْهِمْ أَن سَيِّحُوا بُكُرةً وَعَشِيًّا ﴾ [مريم:١١]، والعشي آخر النهار، والإبكار أول النهار، ومن هذا قوله: ﴿ وَلا تَطَرُّدِ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم بِٱلْفَدَوْةِ وَٱلْمَشِيّ ﴾ [الأنعام: ٢٥] وقوله: ﴿ وَالسِّرِ نَفْسَكَ مَعَ ٱلذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم بِٱلْفَدَوْةِ وَٱلْمَشِيّ ﴾ [الكهف: ٢٨].

وهذا يدل على فضل هذين الوقتين، فيدخل في هذا صلاة الفجر، وصلاة العصر؛ لقوله تعالى: ﴿وَسَيِّحْ بِحَمِّدِ رَبِّكَ فَبُلَ طُلُوعِ ٱلشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا ﴾ [طه:١٣٠]، وقوله ﴿وَسَيِّحْ بِحَمِّدِ رَبِّكَ فَبْلَ اللهُ عُلِي الشَّمْسِ وَقَبْلَ ٱلفُرُوبِ ﴾ [ق:٣٩].

قال ﷺ: «من صلى البردين دخل الجنة»(١١)، والبردان: الفجر والعصر.

وقال عليه الصلاة والسلام: «إنكم سترون ربكم، كما ترون القمر ليلة البدر، لا تضامون في رؤيته فإن استطعتم ألا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس، وقبل غروبها فافعلوا»(٢) يعنى: الفجر والعصر.

وقال على: «لن يلج النار أحد صلى قبل طلوع الشمس وقبل غروبها» (٣) يعني: الفجر والعصر.

كما يدخل في ذلك سائر أذكار وتسبيحات الصباح والمساء.

وقد يحتمل قوله: ﴿ بِٱلْفُدُوِ وَٱلْأَصَالِ ﴾ جميع الأوقات، كما في قوله تعالى عن طعام أهل الجنة: ﴿ وَلَمُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكُرَةً وَعَشِيّاً ﴾ [مريم: ٦٢] فالمعنى لهم رزقهم فيها على الدوام في جميع الأوقات.

⁽١) أخرجه البخاري في مواقيت الصلاة ٥٧٤، ومسلم في المساجد ٦٣٥- من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه.

⁽٢) أخرَجه البخاري في مواقيت الصلاة ٥٥٤، ومسلم في المساجد ٦٣٣، وأبو داود في السنة ٤٧٢٩، والترمذي في صفة الجنة ٢٥٥١، وابن ماجه في المقدمة ١٧٧- من حديث جرير بن عبد الله رضي الله عنه.

⁽٣) أخرجه مسلم في المساجد ومواضع الصلاة ٦٣٤، وأبو داود في الصلاة ٤٢٧، والنسائي في الصلاة ٤٢٧ - من حديث عُمارة بن رُؤيِّبة عن أبيه رضى الله عنه.

فيدخل في عموم التسبيح الصلوات الخمس المفروضة، وغيرها من النوافل والأذكار، في جميع الأوقات، كما قال تعالى: ﴿وَمِنْءَانَآيِ ٱلَّيْلِ فَسَيِّحٌ وَأَطْرَافَ ٱلنَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ ﴾ [طه:١٣٠].

قوله تعالى: ﴿ رِجَالُ لَا نُلْهِيمِ مَ تِحَدَّةٌ وَلَا بَيْعٌ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَوْةِ وَإِينَآ ِ الزَّكُوةِ يَخَافُونَ يَوْمًا لَنَقَلُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالنَّا الزَّكُوةِ يَخَافُونَ يَوْمًا لَنَقَلُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَدُرُ ﴿ ثَنَ ﴾ .

قوله: ﴿رِجَالُ﴾ فاعل لقوله «يُسبِّح» على قراءة من قرأ بكسر الباء الموحدة، وعلى قراءة «يسبَّح» بفتح الباء الموحدة يكون هذا الفعل مبنياً للمفعول، ونائب الفاعل «له»، و«رجال» فاعل لفعل مقدر، دل عليه الفعل المذكور كأنه قيل: من يسبحه؟ فقال: يسبحه رجال.

والرجال: هم الذكور البالغون، وكلمة «رجال» تدل على المدح والثناء، أي: رجال، وأيّ رجال، رجال، ونعم الرجال، لأن قمة الرجولة، وذروتها معرفة حق الخالق سبحانه وتعظيمه، وتعظيم حقوقه وحرماته، وهذا قمة الفخر والعظمة الإنسانية.

قمة الرجولة أنه إذا سمع المؤمن حي على الصلاة، حي على الفلاح قام مسرعاً فرحاً نشيطاً منشرح الصدر لسان حاله يقول: نادى منادي العظيم، نادى منادي المنعم- وهكذا كلما حضر واجب لله من صلاة أو زكاة أو صيام أو بر للوالدين وغير ذلك.

وليست الرجولة بكثرة الأموال والأولاد ولا بالمفاخرة بالأحساب، والأنساب، والمناصب، والجاه ونحو ذلك - مع البرود والتبلد تجاه حقوق الله عز وجل، والتقصير فيها أو التفريط حتى إنه ليقال للرجل: «ما أعقله وما أظرفه، وما أجلده، وما في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان» كما قال عليه (١).

وأي رجولة فيمن لم يعرف حق ربه وخالقه والمنعم عليه بسائر النعم، وصدق الله العظيم: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ اللهِ أَنْقَىٰكُمْ ﴾ [الحجرات:١٣].

قال ابن كثير^(٢)رحمه الله: «فقوله (رِجَالٌ) فيه إشعار بهممهم السامية، ونياتهم،

⁽١) أخرجه البخاري في الرقاق ٦٤٩٧، ومسلم في الإيهان ١٤٣، والترمذي في الفتن ٢١٧٩، وابن ماجه ٥٣ - من حديث حذيفة بن اليهان رضي الله عنه.

⁽۲) في «تفسيره» ٦/ ٧٢

وعزائمهم العالية، التي صاروا بها عبّاراً للمساجد، التي هي بيوت الله في أرضه، ومواطن عبادته وشكره وتوحيده وتنزيهه، كها قال تعالى: ﴿ مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُواْ مَا عَهَدُواْ ٱللَّهَ عَلَيْهِ ﴾ [الأحزاب:٢٣]».

وفي الآية دلالة على مشروعية صلاة الرجال جماعة في المساجد، وقد دل القرآن على وجوبها في مواضع منها قوله تعالى: ﴿وَإِذَا كُنتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ ٱلصَّكَاوَةَ ﴾ [النساء:١٠٢]، كما دلت على ذلك السنة في أحاديث متواترة (١).

وإن مما يؤسف له ويندى له جبين كل مسلم غيور على دينه وأمته أن ينادي منادي الله عز وجل: (الله أكبر) وتقام الصلاة وكثير من المسلمين على فرشهم أو في بيوتهم، أو مشغولون هنا وهناك، مما يجعل قلب المؤمن يتفطر وتفيض عيناه دماً لا دمعاً على ما آل إليه حال المسلمين من التفريط في جنب الله، خالقهم ومربيهم بنعمه التي لا تحصى. كما قال الشاع.:

لمشل هذا يذوب القلب من كمدٍ إن كان في القلب إسلام وإيهان (٢)

ويُفهم من قوله: ﴿يُسَيِّحُ لَهُ فِهَا بِٱلْعُدُوِّ وَٱلْآصَالِ ﴿ يَجَالُ ﴾ أن النساء يسبحن ويصلين في بيوتهن، فلا تجب عليهن صلاة الجماعة، بل ولا تسن لهن، لكن إن حضرن إلى المساجد وصلين فيها فلا بأس؛ لقوله ﷺ في حديث ابن عمر - رضي الله عنهما: «لا تمنعوا إماء الله مساجد الله، وبيوتهن خبر لهن» (٣).

⁽١) انظر الكلام على قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا كُنتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَمُّمُ الصَّلاَّةَ ﴾ [النساء: الآية ١٠٢].

⁽٢) هذا البيت من قصيدة مؤثرة لأبي البقاء الرندي يرثي بها الأندلس وأحوال المسلمين فيها لما ضيعوا أمر الله وسقطت على أيدي النصارى، فكانوا يبيعون ملوك المسلمين وهم يبكون كالرقيق، ويستبيحون نساءهم. وما أهون الخلق على الله إذا هم أضاعوا أمره. وكنت أتذكر هذه القصيدة وهذا البيت خصوصاً عندما أخرج إلى الصلاة وأرى شارع الحي يكتظ بالسيارات الواقفة أمام البيوت إضافة إلى ما في داخل البيوت من السيارات، فإذا دخلت المسجد لم أجد فيه إلا رجلاً أو رجلين، وتقام الصلاة على أفراد يعدون بالأصابع لا يتجاوزون الستة، يَصِلون إلى العشرة في نهاية الصلاة. ولو صلى كل أهل الحي يعدون بالأصابع لا يتجاوزون الستة، وَصِلون الى العشرة في نهاية الصلاة. ولو صلى كل أهل الحي

⁽٣) أخرجه البخاري في الأذان • • ٩، ومسلم في الصلاة ٤٤٢، وأبو داود في الصلاة ٥٦٦، ٧٦٥، والنسائي في المساجد ٧٠٦، والترمذي في الجمعة ٥٧٠، وابن ماجه في المقدمة ١٦.

وفي رواية: «إذا استأذنت أحدكم امرأته إلى المسجد فلا يمنعها»(١)، وفي رواية: «لا تمنعوا النساء أن يخرجن إلى المساجد»(٢).

وعلى هذا فيجوز خروجهن إلى المساجد، ولا يجوز للأزواج منعهن إلا إذا خيفت الفتنة بهن أو عليهن، فيجب عليهن ألا يخرجن ويجب على الأزواج منعهن. عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: «لو أدرك النبي عليه ما أحدث النساء لمنعهن كما مُنعت نساء بنى إسرائيل»(٣).

روي أن عاتكة بنت زيد زوجة الزبير بن العوام- رضي الله عنهما- كانت تتردد على المسجد، وكان الزبير لا يحب خروجها إلى المسجد، لكنه لم يمنعها لنهي الرسول على عجيزتها. ذلك فاحتال عليها ذات يوم، وكمن لها في الطريق، فلما مرت به ضرب على عجيزتها. فلما رجعت لم تخرج بعد ذلك. فسألها عن ذلك فقالت: كنا نخرج والناس ناس»(٤).

قوله: ﴿ لَا نُلْهِيمٍ تَجَدَّةٌ وَلَا بَيْعٌ عَن ذِكْرِ ٱللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَوْقِ وَإِنكَاءِ ٱلزَّكُوةِ يَخَافُونَ يَوْمًا نَنَقَلَّبُ فِيهِ ٱلْقُلُوبُ وَٱلْأَبْصَـٰدُ ﴾: هذا وصف ل(رِجَالٌ) لأن الجمل بعد النكرات صفات.

ومعنى ﴿ لَا نُلْهِيمٍ تِجَدَرَةً ﴾ أي: لا تشغلهم، كما في قوله تعالى: ﴿ ٱلْهَدَكُمُ ٱلتَّكَاثُرُ ﴾ [التكاثر: ١] أي: شغلكم عن طاعة الله.

والتجارة: اسم يقع على عقود المعاوضات التي يُطلب بها الأرباح كالبيع والشراء والإجارة ونحو ذلك.

وتطلق التجارة على ما هو أغلى وأعلى من تلك الأرباح الدنيوية، وهي الجنة أغلى السلع قال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَتَلُوكَ كِنْكَ ٱللَّهِ وَأَقَامُواْ ٱلصَّلُوٰةَ وَأَنفَقُواْ مِمَّا رَزَقَنَاهُمْ سِرًّا وَعَلانِيَةً يَرْجُونَ بَحِنْرَةً لَن تَجُورَ ﴿ إِنَّ ٱللَّهِ وَأَقَامُواْ ٱلصَّلُوٰةَ وَأَنفَقُواْ مِمَّا رَزَقَنَاهُمْ سِرًّا وَعَلانِيَةً يَرْجُونَ مِن فَضَّلِهِ * ﴿ وَفَاطر: ٢٩ - ٣٠].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اَشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اَنفُسَهُمْ وَأَمْوَلَهُم بِأَتَ لَهُمُ الْجَنَّةَ ۚ يُقَا لِلْوَرَ فِ سَكِيلِ اللَّهِ فَيَقَنْ لُكُونَ وَيُقَنْ لُمُونَ وَعُدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِ التَّوْرَائِةِ وَالْإِنجِيلِ وَالْقُرْءَانِ وَمَنَّ

⁽١) أخرجه البخاري في النكاح ٥٢٣٨، ومسلم في الصلاة ٤٤٢، والنسائي في المساجد ٧٠٦- من حديث ابن عمر- رضي الله عنهما.

⁽٢) أخرجه أحمد ٢/ ٩٠، ٩٠، ١٤٠ من حديث ابن عمر - رضي الله عنه وقال أحمد شاكر: «إسناده صحيح».

⁽٣) أخرجه البخاري في الأذان ٧٦٩، ومسلم في الصلاة ٥٤٥، وأبو داود في الصلاة ٥٦٩.

⁽٤) انظر: «الإصابة» ٤/ ٣٤٦.

أَوْفَ بِعَهْدِهِ مِنَ ٱللَّهِ فَأَسْتَبْشِرُواْ بِبَيْعِكُمُ ٱلَّذِى بَايَعْتُم بِدٍّ وَذَلِكَ هُوَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴾ [التوبة:١١١]. وفي حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - : « ألا إن سلعة الله غالية، ألا إن سلعة الله الحنة » (١).

قال ابن القيم (٢) رحمه الله تعالى:

يا سلعة الرحمن لست رخيصة بل أنت غالية على الكسلان يا سلعة الرحمن ليس ينالها في الألف إلا واحد لا اثنان

﴿وَلَا بَيْعُ﴾: معطوف على تجارة من باب عطف الخاص على العام؛ لأن البيع والشراء من أهم أنواع التجارة، وأغلبها، وأكثرها ربحاً، بخلاف غيرها من أنواع التجارة كالإجارة ونحوها.

والمراد بالبيع ما يشمل البيع والشراء معاً، فلا تلهيهم التجارة بعقودها المختلفة، من بيع وشراء وإجارة وغير ذلك، ولا تلهيهم بحفظها وصيانتها، ونقلها، وتنظيمها وترتيبها، وعد أرباحها وغير ذلك.

وإذا كانت التجارة والبيع- وهي من أهم المطالب الدنيوية- لم تشغلهم عن طاعة الله فغيرها من أمور الدنيا لا يشغلهم من باب أولى.

وفي الآية ما يدل على جواز الاتجار ما لم يشغل ذلك عن طاعة الله؛ لأن الله ذكر ذلك في موطن الثناء على هؤلاء الرجال.

بل إن الاتجار والبيع إذا كان لطلب الكفاف والاستعانة بالمال على طاعة الله فهو أمر مشروع.

﴿ عَن ذِكْرِ ٱللهِ ﴾ المراد بذكر الله: ما يعم جميع أنواع العبادات القولية، والفعلية، والبدنية، والمالية، كما قال تعالى: ﴿ يَنَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَانْلَهِكُوْ ٱمْوَلُكُمْ وَلَا ٱوَلَندُكُمْ عَن ذِكِرِ ٱللنافقون: ٩]. اللهُ وَمَن يَفْعَلُ ذَالِكَ فَأُولَتَهِكَ هُمُ ٱلْخَسِرُونَ ﴾ [المنافقون: ٩].

وقال تعالى: ﴿يَثَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِذَا نُودِئَ لِلصَّلَوْةِ مِن يَوْمِ ٱلْجُمُعَةِ فَأَسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ ٱللَّهِ وَذَرُواْ ٱلْمَيْعَ ﴾ [الجمعة: ٩].

⁽١) أخرجه الترمذي في صفة القيامة • ٢٤٥ وقال: «حسن غريب».

⁽٢) انظر: «النونية» ص ٢٤٨.

﴿ وَإِقَامِ الصَّلَوْةِ وَإِينَآ وَ الزَّكُوةِ ﴾ هذا أيضًا من عطف الخاص على العام؛ لأن إقام الصلاة، وإيتاء الزكاة معد قوله: وإيتاء الزكاة من ذكر الله عز وجل، وإنها خص إقام الصلاة وإيتاء الزكاة بعد قوله: ﴿ عَن ذِكْرِ اللهِ ﴾ والذي يعم كل ما يُتقرب به إلى الله لعظم منزلة الصلاة والزكاة، فالصلاة عمود الإسلام، وأفضل العبادات البدنية وأوجبها، والزكاة قرينة الصلاة في نحو اثنين وثهانين موضعًا في القرآن الكريم، وهي أفضل العبادات المالية وأوجبها.

وحذفت الهاء من "إقام" تخفيفًا، "وإقام الصلاة" بمعنى إقامتها إقامة كاملة مستقيمة بشروطها وأركانها وواجباتها وسننها، وهذه هي الحكمة من التعبير في القرآن والسنة النبوية بالأمر بإقامة الصلاة ووصف المؤمنين والمتقين بأنهم يقيمون الصلاة ونحو ذلك دون التعبير بالأمر بالصلاة أو وصف المتقين المؤمنين بأنهم يصلون ونحو ذلك.

والصلاة في اللغة: الدعاء، كما قال عز وجل: ﴿ وَصَلِّ عَلَيْهِمْ ۚ إِنَّ صَلَوْتَكَ سَكَنٌّ لَهُمْ ﴾ [التوبة:١٠٣] أي: ادع لهم.

ورُويَ أن رجلاً سأل رسول الله على قائلاً: هل بقي من بر أبويَّ شيء أبرهما به بعد موتها؟ فقال على: «نعم: الصلاة عليها، والاستغفار لها، وإنفاذ عهدهما من بعدهما، وصلة الرحم التي لا توصل إلا بها، وإكرام صديقهما»(١).

والصلاة في الشرع: التعبد لله عز وجل بأقوال وأفعال مفتتحة بالتكبير مختتمة بالتسليم. والمراد بالصلاة: الصلوات الخمس المفروضة التي يجب أداؤها جماعة في المساجد، وغيرها من النوافل التي يسن أداؤها في المساجد كتحية المسجد وغيرها.

﴿ وَإِنَّا الزَّكُوةِ ﴾: إعطاؤها ودفعها لمستحقيها وإخراجها بطيب نفس بلا مَنِّ ولا أذي.

والزكاة في اللغة: النهاء والزيادة والتطهير، سُميت بذلك لأنها تنمي المال وتزيده وتطهره وتقيه الآفات، وتطهر نفوس الأغنياء من البخل والشح، وتطهر نفوس الفقراء من الضغينة على إخوانهم الأغنياء، ومن اللجوء إلى السرقة، والبحث عن المال بالطرق المحرمة.

والزكاة في الشرع: حق مالي مخصوص، في مال مخصوص، لطائفة مخصوصة، في وقت

⁽١) أخرجه أبو داود في الأدب ٥١٤٢، وابن ماجه في الأدب ٢٦٦٤، من حديث مالك بن ربيعة الساعدي رضي الله عنه.

مخصوص.

وقد ذكر المفسرون- رحمهم الله- أن هؤلاء الرجال الموصوفين بها ذُكر كان الواحد منهم إذا سمع النداء: حي على الصلاة، حي على الفلاح، والميزان في يده ألقاه وقام إلى الصلاة (١). ولقد أحسن القائل:

ما أحسن الدينَ والدنيا إذا اجتمعا وأقبح الكفرَ والإفلاس في الرجل(٢)

فمع كونهم يشتغلون بالتجارة والبيع والشراء، ومع قوة الصارف لم يشغلهم ذلك عن ذكر الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة؛ لعظمة حق الله في نفوسهم، بخلاف من كان سائباً لا شغل له فإنه قد يأتي إلى المسجد لسد الفراغ فقط، ولو انشغل بأي أمر لرأيت منه تأخرًا وتشاغلاً عن الصلاة وغيرها، بل إن في عموم قوله: ﴿عَن ذِكْرِ اللهِ وقوله ﴿وَإِينَاءِ الزَّكُوةِ ﴾ ما يدل على أن الرجال الموصوفين في الآية سخروا التجارة والبيع والشراء للاستعانة على طاعة الله، فإن قوله: ﴿عَن ذِكْرِ اللهِ ﴾ يدخل تحته ذِكر ما لله عز وجل من الحقوق المالية الواجبة والمستحبة، ومن أهمها الزكاة المذكورة بقوله: ﴿وَإِينَا وَربحوا الصَّفقتين.

أقول: الله المستعان! أين من هؤلاء الرجال الموصوفين بالآية من شغلتهم التجارة والأموال والأولاد عن ذكر الله فخسروا الدنيا والآخرة كها قال عز وجل: ﴿يَتَأَيُّهُا الَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا نُلِهِكُوْ أَمَوْلُكُمْ وَلَا أَوْلَكُ كُمْ مَن ذِكِرِ اللهِ عَن ذِكِرِ اللهِ وَمَن يَفْعَلُ ذَالِكَ فَأُولَتَبِكَ هُمُ ٱلْخَسِرُونَ ﴾ والمنافقون: ٩].

بل أين من هؤلاء الرجال من يفرطون في الذكر، وما يقربهم إلى الله، وفي الصلاة ويؤخرونها عن وقتها، ولا يحضرون إلى المساجد حتى تُقام الصلاة ويفوت أكثرها، ممن لم يشتغلوا بتجارة، ولا بيع، ولا شراء، وإنها باللغو واللهو واللعب، ولقد استفحل هذا الأمر في المسلمين حتى شمل كثيرًا من المنتسبين إلى العلم، بل وبعض الأئمة والمؤذنين – حكمة بالغة – فاجتنب أخي – بارك الله فيك – مسلك هؤلاء ومن قبلهم،

⁽١) انظر: «الجامع لأحكام القرآن» ١٢/ ٢٧٩، « تفسير ابن كثير » ٦/ ٧٤.

⁽٢) البيت لأبي دلامة. انظر: «ديوانه» ص٧٧.

ولا تغتر بها عليه أكثر الناس، والزم طريق من وُصفوا بالآية. وفقني الله وإياك وجميع المسلمين لما يحبه ويرضاه!.

﴿ يَغَافُونَ يَوْمًا ﴾ هذا كما تقدم مما وُصف به أولئك الرجال، والخوف: توقع الأمر المكروه لأمارة معلومة أو مظنونة، و «يومًا» منصوب مفعول لـ «يخافون»، و لا يصح أن يكون منصوبًا على الظرفية، فيكون المعنى: يخافون في يوم؛ لأن المؤمنين لا يخافون في يكون منصوبًا على الظرفية، فيكون المعنى: في الله اليوم - كما سيأتي بيانه.

وهذا كقوله تعالى: ﴿ فَكَيْفَ تَنَّقُونَ إِن كَفَرْتُمْ وَمَّا يَجْعَلُ ٱلْوِلْدَانَ شِيبًا ﴾ [المزمل:١٧].

أي: يخافون يوم القيامة، وما فيه من الأهوال والعذاب؛ لصدق إيهانهم ويقينهم بذلك اليوم الموعود، ونكّر «يومًا» للتعظيم والتخويف، أي: يومًا عظيمًا مخيفًا، كما قال عز وجل: ﴿يَوَمَاكَانَ شَرُهُۥ مُسْتَطِيرًا﴾ [الإنسان:٧]، ﴿يَوَمًا عَبُوسًا فَعَلْرِيرًا﴾ [الإنسان:٧]، ﴿يَوَمًا عَبُوسًا فَعَلْرِيرًا﴾ [الإنسان:٧].

﴿نَنَقَلَبُ فِيهِ ٱلْقُلُوبُ وَٱلْأَبْصَكُرُ ﴾؛ لشدة أهواله، و «تتقلب»، أي: تتحول وتضطرب. والتقلب: التحول والاضطراب، والانتقال من حال إلى حال.

فالقلوب بين الخوف والرجاء، بين الهلاك والنجاة، قد انخلعت من الصدور وبلغت الحناجر من شدة الخوف، قال تعالى: ﴿ وَأَنذِرَهُمْ يَوْمَ ٱلْأَزِفَةِ إِذِ ٱلْقُلُوبُ لَدَى ٱلْحَنَاجِرِ كَفَظِمِينَ ﴾ [غافر:١٨]، وقال تعالى: ﴿ وَلَلْمَتِ ٱلْقُلُوبُ ٱلْحَنَاجِرَ ﴾ [الأحزاب:١٠] وقال تعالى: ﴿ قُلُوبُ يَوْمَ إِذِ وَالْحَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ وَمَ إِذَا اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ ال

والأبصار: تتقلب وتضطرب بين اليمين والشمال، وهنا وهناك، ولا تستقر على حال، كما قال عز وجل: ﴿ فَإِذَا جَآءَ ٱلْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعَيْنَهُمْ كَٱلَّذِى يُغْشَىٰ عَلَيْهِ مِنَ ٱلْمَوْتِ ﴾ [الأحزاب:١٩]، وقال عز وجل: ﴿ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمِ تَشْخَصُ فِيهِ ٱلْأَبْصَدُ ﴿ اللَّهِ مُعَلِّمِينَ مُقْطِمِينَ مُقْطِمِينَ وَهُو مِنهُمْ لَرَقُهُمْ وَأَنْهِمُ مُؤَنَّهُمْ هَوَآءٌ ﴾ [إبراهيم:٤٢-٤٣].

وقال عز وجل: ﴿ وَإِذْ زَاغَتِ ٱلْأَبْصَدُرُ ﴾ [الأحزاب:١٠] وقال تعالى: ﴿ قُلُوبٌ يَوْمَهِذِ وَلَاحِزاب:١٠] وقال تعالى: ﴿ قُلُوبٌ يَوْمَهِذِ وَلَجِهَةً ﴾ [النازعات:٨- ٩].

وشدة هذا اليوم وأهواله إنها هي على الكافرين، كما قال عز وجل: ﴿وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ﴾ [المدثر: ٢٠].

ولهذا قال عز وجل: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُواْ وَلَرَ يَلْبِسُوٓا إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ أُولَائِكَ لَمُمُ ٱلْأَمَّنُ ﴾ [الأنعام: ٨٦].

أي: فلا يخافون ذلك اليوم، بل هم في أمن وسعادة في الدنيا والآخرة. نسأل الله من فضله.

فهؤلاء الرجال مع كونهم يسبحون لله عز وجل في بيوت الله المساجد بالغدو والآصال، وكونهم لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، هم مع ما هم عليه من هذه الصفات التي أثنى الله عز وجل بها عليهم، هم يخافون يوم القيامة، وما فيه من الأهوال، فجمعوا بين الإحسان والاستعداد بالعمل وبين الخوف، كما قال عز وجل: ﴿وَاللَّيْنَ يُؤْتُونَ مَا ءَاتُوا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةً أَنَهُمْ إِلَى رَبِّمْ رَجِعُونَ ﴿ المؤمنونَ عَلَيْكِ يُسُرِعُونَ فِي ٱلْخَيْرَتِ كَما قال عز وجل: ﴿ وَاللَّهِ مَن اللَّهُ مَا ءَاتُوا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةً أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّمْ رَجِعُونَ ﴿ المؤمنونَ عَلَيْكُ يَسُرِعُونَ فِي ٱلْخَيْرَتِ وَهُمْ لَما سَنْمِقُونَ ﴾ [المؤمنون: ٢٠- ٢١].

بخلاف من جمعوا بين التفريط والإساءة مع الأمن من مكر الله كما هو حال الكثير من الناس.

قوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيَهُمُ ٱللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُواْ وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ ۗ وَٱللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَآهُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾.

قوله: ﴿لِيَجْزِيَهُمُ اللّهُ ﴾ متعلق بقوله: ﴿يُسَيِّمُ لَهُ, ﴾ أو بقوله: ﴿يَخَافُونَ يَوْمًا ﴾ أو بهما معًا. و«اللام» في «ليجزيهم» لام العاقبة أي: يسبحون ويخافون وتكون عاقبتهم أن يجزيهم الله أحسن ما عملوا ويزيدهم من فضله، فعملوا ما عملوا خوفًا من الله، فكانت عاقبتهم هكذا.

ويحتمل أن تكون هذه اللام لام التعليل، أي: يسبحون ويخافون لأجل أن يجزيهم الله أحسن ما عملوا ويزيدهم من فضله، فعملوا ما عملوا خوفًا من الله ورجاءً فيها عنده، وهذه أكمل الأحوال، وهي حال الرسول عليه وأصحابه والتابعين لهم، يعبدون الله رجاءً في ثوابه، وخوفًا من عقابه رجاءً في جنته وخوفًا من ناره.

خلافًا لغلاة الصوفية الذين يقولون: نحن لا نعبد الله رجاءً في جنته ولا خوفًا من ناره، وإنها نعبد الله لذاته. وهذا باطل.

ومعنى «يجزيهم»: يثيبهم ويجازيهم، ويكافئهم.

﴿ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا ﴾: «ما» موصولة، أو مصدرية، أي: ليجزيهم الله أحسن ثواب الذي

عملوا، أو أحسن ثواب عملهم، بمضاعفة أجورهم.

«وأحسن» أفعل تفضيل.

قال تعالى: ﴿ مَن جَلَةَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمَثَالِهَا ﴾ [الأنعام: ١٦٠]، وقال تعالى: ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمُولَهُمْ فِي سَبِيلِ اللّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِّأْقَةُ حَبَّةٍ وَاللّهُ يُضَاعِفُ لِمَن يَشَاءً ۗ وَاللّهُ يَظِيمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَ وَإِن تَكُ حَسَنَةً وَاللّهُ وَسِعٌ عَلِيمُ ﴾ [البقرة: ٢٦١]، وقال تعالى: ﴿ إِنَّ اللّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَ وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفُهُ اللهُ وَالنساء: ٤٤] وقال تعالى: ﴿ مَن ذَا الّذِي يُقْرِضُ اللّهَ قَرْضًا حَسَنَا فَيُضَلّعِفَهُ لَهُ وَ أَضْعَافًا
كَثِيرَةً ﴾ [البقرة: ٢٤٥].

وفي الحديث القدسي: « كل عمل ابن آدم له الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به »(١).

وإنها جعل الله الحُسن للعمل نفسه في ظاهر اللفظ مع أن المراد بالحُسن الثواب؛ للإشارة إلى أن الجزاء إنها هو على العمل نفسه وأنه من جنس العمل، وأن المرء كها يَدين يُدان. قال عز وجل: ﴿ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا ٱلْإِحْسَنُ ﴾ [الرحمن: ٦٠].

﴿وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ ﴾، أي: ويزيدهم على ثواب ما عملوه (من فضله) الفضل: الزيادة، وكل ما يحصل عليه الإنسان من دون مقابل يسمى فضلاً، أي: يزيدهم مما عنده من الفضل والزيادة في الدنيا والآخرة.

ففي الدنيا: زيادة الرزق وسعته ونحو ذلك، وفي الآخرة: النظر إلى وجهه الكريم كما قال عز وجل: ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا لَلْسُنَى وَزِيَادَةً ﴾ [يونس:٢٦]، فالحسنى: الجنة والمثوبة الحسنة، والزيادة: النظر إلى وجهه الكريم، كما فسرها بذلك المصطفى عَلَيْ (٢).

وأيضاً الزيادة لهم في الأجور قال عز وجل: ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّاۤ أُخْفِي لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعَيُنِجَزَآءً بِمَاكَانُواْيَعْمَلُونَ ﴾ [السجدة:١٧]، وقال تعالى: ﴿وَيُؤْتِ مِن لَدُنْهُ أَجَرًا عَظِيمًا ﴾ [النساء:٤٠].

⁽١) أخرجه البخاري في الصوم ١٩٠٤، ومسلم في الصيام ١١٥١، وأبو داود في الصوم ٢٣٦٣، والنسائي في الصيام ٢٢١٥، والترمذي في الصوم ٧٦٤، وابن ماجه في الصيام ١٦٣٨ – من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٢) أخرَجه مسلم في الإيهان ١٨١، والترمذي في صفة الجنة ٢٥٥٢، وابن ماجه في المقدمة ١٨٧- من حديث صهيب في. وأخرجه الطبري في «جامع البيان» ١٦١/١٥٨، ١٦٠- ١٦٢ من حديث أبي موسى وكعب بن عجرة وأبي بن كعب رضي الله عنهم، عن النبي عليه.

﴿وَاللَّهُ يَرْزُقُ﴾: الرزق: هو العطاء، ﴿مَن يَشَآهُ﴾ «من» موصولة، أي: الذي يشاء ويريد من عباده، وهذا يدل على أنه عز وجل يعطي ويمنع لحكمة؛ لأن مشيئته عز وجل مرتبطة بالحكمة.

﴿ وَعَثَيْرِ حِسَابٍ ﴾ أي: أنه عز وجل يعطي من يشاء العطاء الكثير الجزيل، فلا يحسب عليهم ما أعطاهم، بل يعطيهم أكثر مما يستحقون، ولا حد لعطائه ولا حصر، ولا ينفد ما عنده. كما قال تعالى: ﴿ إِنَّمَا يُوفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُم بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ [الزمر: ١٠]، وقال تعالى: ﴿ وَمَنْ عَمِلَ صَلِحًا مِن ذَكَرٍ أَوَ أُنشَ وَهُو مُؤْمِنُ فَأُولَتَهِكَ يَدُّ خُلُونَ الْجَامِّن ذَكَرٍ أَوَ أُنشَ وَهُو مُؤْمِنُ فَأُولَتَهِكَ يَدُّ خُلُونَ الْجَامِّن ذَكَرٍ أَوَ أُنشَ وَهُو مُؤْمِنُ فَأُولَتَهِكَ يَدْ خُلُونَ الْجَامِّن وَعَال اللهِ عَلَيْ حِسَابٍ ﴾ [غافر: ٤٠].

وليس معنى هذا أن الأرزاق غير مقدرة، بل الأرزاق والآجال، حتى ذرات المطر والهواء وغير ذلك. كل ذلك مقدر كما قال عز وجل: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِندَهُ بِمِقْدَارٍ ﴾ [الرعد: ٨] وسُمي «ميكائيل» وهو أحد الملائكة بهذا الاسم؛ لأنه مُوكل بتقدير المطر والرزق وكيله، قال تعالى: ﴿وَمَانُنَزِلُهُ وَإِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ ﴾ [الحجر: ٢١].

وقد يؤخذ من الآية أن الإنسان ينبغي أن لا يدقق في تعداد وحساب ما ينفق حتى يبارك الله له في رزقه، ويسلم من البخل والشح، قال تعالى: ﴿وَمَاۤ أَنفَقْتُم مِن شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُۥ وَهُوَ حَكِيرُٱلزَّزِقِينَ ﴾ [سبأ:٣٩].

وفي الحديث: «أَنفِق يا ابن آدم ينفق عليك» (١)، وفيه: «لا تُوعي فيُوعي الله عليك، ولا تُحصي فيُحصي الله عليك» (٢).

وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت: «تُوفي رسول الله ﷺ وما في بيتي شيء يأكله ذو كبد إلا شطر شعير في رَفِّ لي، فأكلت منه حتى طال على فكلته ففني »(٣).

⁽١) أخرجه البخاري في النفقات ٥٣٥٢، ومسلم في الزكاة ٩٩٣، والترمذي في التفسير ٣٠٤٥، وابن ماجه في المقدمة ١٩٧ – من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٢) أخرجه البخاري في الزكاة ١٤٣٣، ١٤٣٤ - من حديث أسهاء بنت أبي بكر رضي الله عنهها.

⁽٣) أخرجه البخاري في فرض الخمس ٩٧٠، ومسلم في الزهد ٢٩٧٣، والترمذي في صفة القيامة ٢٤٦٧، وابن ماجه في الأطعمة ٣٣٤٥.

الفوائد والأحكام:

- ١- تعظيم شأن المساجد ورفعة مكانتها عند الله عز وجل ؛ لقوله تعالى: ﴿ فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللهُ أَن تُرْفَعَ ﴾. وقد أثنى الله عز وجل على عمار المساجد فقال: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَجِدَ اللهِ مَنْ
 ءَامَنَ بِاللّهِ وَالْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَأَقَامَ ٱلصَّلَوَةَ وَءَاتَى ٱلزَّكُوةَ وَلَةً يَخْشُ إِلّا اللّهَ ﴾ [التوبة: ١٨].
- كَمَا تُوعَدُ عَزُ وَجُلُ مِن مَنْعُ ذَكَرَ الله في المساجد وسعى في خرابها قال تعالى: ﴿ وَمَنْ أَظُلُمُ مِمَّن مَنَعُ مَسَجِدَ اللهِ أَن يُذُكِّرَ فِيهَا اُسْمُهُ، وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا ۚ أُولَئِيكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَن يَدُخُلُوهَا إِلَّا خَالَمُهُ مِنْنَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ [البقرة: ١١٤].
- ٢- الأمر برفع المساجد، وإعلاء شأنها وتعظيمها، رفعًا معنويًّا بعمارتها بالعبادة فيها
 بالصلاة، والاعتكاف وقراءة القرآن وذكر الله عز وجل وغير ذلك.
- وبتطهيرها عم لا يليق بها من النجاسات الحسية والمعنوية، وما لا يجوز فيها من الأفعال والأقوال ورفعًا حسيًّا ببنائها وتهيئتها للمصلين، وتنظفيها وتبخيرها وتطييبها ونحو ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿أَذِنَ اللهُ أَن تُرْفَعَ﴾.
- ٣- أن الإذن يأتي بمعنى الأمر الشرعي؛ لقوله تعالى: ﴿ أَذِنَ اللَّهُ أَن تُرْفَعَ ﴾، أي: أمر شرعًا
 أن ترفع.
- كما يأتي بمعنى الأمر الكوني، كما في قوله عز وجل: ﴿ وَمَا هُم بِضَكَارِّينَ بِدِ. مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ ﴾ [البقرة:١٠٢].
- ٤- أن المقصود الأهم من رفع المساجد تعظيمها ورفعها بالعبادة، وذكر الله؛ لقوله تعالى: ﴿ وَنُذِكَرَ فِيهَا اَسْمُهُ ﴾ فَعَظْفُه على ما سبق من عطف الخاص على العام تنبيهًا على أهمية الخاص؛ ولهذا قال عز وجل للمشركين: ﴿ أَجَعَلْتُمُ سِقَايَةَ اَلْحَاجَ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْمُورَ كَنَ ءَامَنَ بِأُللَّهِ وَالْيُومِ الْآخِرِ وَجَهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُنَ عِندَ اللّهِ ﴾ [التوبة: ١٩].
- وقال عز وجل: ﴿ مَا كَانَ لِلْمُشَرِكِينَ أَن يَعْمُرُوا مَسَنجِدَ اللَّهِ شَنهِدِينَ عَلَىٰ أَنفُسِهِم بِٱلْكُفْرُ ﴾ [التوبة:١٧].
- ٥- الحث والترغيب على تسبيح الله عز وجل، وذكره في المساجد؛ لقوله تعالى: ﴿ يُسَيِّحُ لَهُ وَيَهَا بِاللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّا عَلَّا عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَّ عَلَّا عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ

- وعبادته، ونفي النقص عنه بتسبيحه.
- ٦- أن قمة الرجولة في القيام بحقوق الله عز وجل وعبادته، من الصلاة في المساجد وذكره عز وجل وتسبيحه، لقوله تعالى: ﴿ يُسَيِّحُ لَهُ فِيهَا بِٱلْفُدُو وَٱلْأَصَالِ ﴿ آَرَ مِبَالُهُ ، أَي: رجال، وأي رجال، رجال بلغوا من الرجولة ذروتها، كما قال عز وجل: ﴿ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِبَالٌ صَدَقُواْ مَا عَهَدُواْ اللّهَ عَلَيْهِ ﴾ [الأحزاب: ٢٣].
- ٧- الإشارة إلى أوقات الصلوات الخمس في اليوم والليلة، فمنها ما هو بالغدو وهو أول النهار، ومنها ما هو بالآصال، آخر النهار، وبالأخص صلاة الفجر، وصلاة العصر؛ لقوله تعالى: ﴿ بِالنَّهُ دُوِ وَالْاَصَالِ ﴾، بل إن هذا قد ينتظم جميع الأوقات.
 - ٨- مشروعية صلاة الرجال جماعة في المساجد، دون النساء لعدم ذكرهن.
- 9- الثناء على هؤلاء الرجال المذكورين بعدم انشغالهم عن ذكر الله، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة بتجارة أو غير ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿لَا نُلْهِيمٍ يَجَنَرُهُ وَلَا بَيْعُ عَن ذِكْرِ ٱللهِ وَإِقَامِ الصَّلَاوَ وَإِنَا الْمَالَوْ وَإِنَا الْمَالُوْ وَإِنَا الْمَالُوْ وَإِنَا الْمَالُوْ وَإِنَا الْمَالُوْ وَإِنَا الْمَالُوْ وَإِنَا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ ا
- ١ التعريض بذم الذين ينشغلون بالتجارة أو غير ذلك عن ذكر الله، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة؛ لمفهوم قوله تعالى: ﴿لَا نُلْهِيمِمْ شِحَرَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَن ذِكْرِ ٱللهِ وَإِقَارِ ٱلصَّلَوْةِ وَإِينَاهِ وَإِينَاهِ التعريض بذم من ينشغلون عن الصلاة بلا شغل. والله المستعان.
- ١١ جواز الاتجار، وأن البيع من أعظم أنواع التجارة ومن أفضلها وأكثرها ربحًا،
 لهذا عطفه عليها من عطف الخاص على العام فقال: ﴿لَا نُلْهِيمُ يَحِنَرُةٌ وَلَا بَيْعُ عَن ذِكْرِ
 الله ﴿.
- ١٢ فضل الصلاة والزكاة؛ لأن الله عطفها على قوله: ﴿عَن ذِكْرِ ٱللهِ ﴿ فَقَال: ﴿ وَإِقَامِ
 ٱلصَّلَاةِ وَإِينَآ وَالزَّكَاةِ ﴾ وهذا من عطف الخاص على العام؛ لبيان فضل الخاص.
- ١٣ أن المقصود الأعظم من الصلاة إقامتها إقامة تامة بشروطها وأركانها وواجباتها وسننها، لا أن تصلى صلاة صورية فقط؛ لقوله تعالى: ﴿ وَإِقَارِ ٱلصَّلَوٰةِ ﴾.
- 18- أن الصلاة أهم العبادات البدنية، لهذا خصت بالذكر من بينها، وأن الزكاة أهم العبادات المالية، لهذا خصت بالذكر من بينها، وأنهما القرينتان؛ فقد قرن الله بينهما

- في القرآن في أكثر من اثنين وثمانين موضعًا.
- ١٥ في قوله: ﴿ وَإِينَآ وَ الزَّكُونِ ﴾ إشارة إلى أن الواجب على الغني أن يؤديها إلى الفقير وإلى غيره من أهلها، لا أن يأتى الفقير يطلبها هو أو غيره.
- ١٦- في تسمية الحق الواجب في المال زكاة إشارة إلى أن دفعه يزكي نفس الغني ويزكي المال ويزكي نفس الفقير.
- ١٧ جمع هؤلاء الرجال الذين امتدحهم الله في الآية بين تسبيح الله وذكره وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وبين الخوف من يوم القيامة وأهواله؛ لقوله تعالى: ﴿يَخَافُونَ بَوَمَا نَنَقَلُ فِيهِ ٱلْقُلُوبُ وَٱلْأَبْصَكُرُ ﴾.
- وهذا غاية الكمال أن يجمع المسلم بين العبادة ورجاء الله عز وجل، وبين الخوف من الله عز وجل وعذابه، فيجمع بين الإحسان والخوف، بخلاف حال كثير من الناس اليوم الذين يجمعون بين التقصير والإساءة والأمن من مكر الله. نسأل الله السلامة.
- ١٨ عِظم يوم القيامة وأهواله؛ لقوله تعالى: ﴿ يَوْمًا ﴾ بالتنكير، ولقوله: ﴿ نَنْقَلَتُ فِيهِ
 الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴾، أي: تضطرب فيه القلوب وتزيغ الأبصار من شدة أهواله.
 - ١٩ أن الجزاء من جنس العمل؛ لقوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيُّهُمُ ٱللَّهُ أَحْسَنَ مَاعَمِلُواْ ﴾.
- ٢- وجوب حسن الظن بالله عز وجل ورجائه؛ لقوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيَهُمُ ٱللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَبِلُواْ ﴾.
- ٢١ وعْد الله للمؤمنين بالجزاء المضاعف والزيادة من فضله؛ لقوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيُّهُمُ اللهُ
 أَحْسَنَ مَا عَبِلُواْ وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ. ﴾.
- ٢٢ أن الله عز وجل يعطي من يشاء العطاء الجزيل من غير أن يحصي عليه ما أعطاه؛
 لقوله تعالى: ﴿وَاللهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾.
 - ٢٣- إثبات المشيئة لله تعالى، وهي الإرادة الكونية.
- ٢٤- يندب للإنسان في نفقته على نفسه وأهله ومن يعول أن لا يحصي ويعدد ما أنفق،
 فإن هذا قد يكون من أسباب قلة البركة، ولكن لينفق ويتوكل على الله؛ لقوله
 تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ مِغَيْر حِسَابِ ﴾.

قال الله تعالى: ﴿ وَٱلِّذِينَ كَفَرُواْ أَعْنَاهُمْ كَسَرِيهِ يَعَقِيعَسَبُهُ الظَّمْعَانُ مَا اَ حَقَّة إِذَا جَاءَهُ لَرُ يَجِدْهُ شَيْعًا وَوَجَدَ اللّهَ عِندَهُ فَوَقَىنهُ حِسَابَهُ وَاللّهُ مَرِيعُ الْحِسَابِ السَّاوَ كَظُلُمَنتِ فِي بَعْرٍ لَّجِي يَغْشَنهُ مَوْجٌ مِّن فَوْقِهِ مَوْجٌ مِّن فَوْقِهِ مِسَعَابٌ ظُلُمَتُ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَكَدُهُ لَرَيكَ لَا يَكَذَّيَهَا وَيَن لَرَّ يَكُولُ اللّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن فُولِ اللّهُ ﴾.

أثنى الله عز وجل في الآيتين السابقتين على رجال بذكر ما هم عليه من جليل الصفات وفضائل الأعمال، وما أعد لهم من جزيل الثواب والزيادة والإفضال.

ثم أتبع ذلك بذكر أعمال أهل الكفر والضلال ونهايتها وبطلانها، كما هي طريقة القرآن، جمعًا بين الترغيب والترهيب، ليجمع المؤمن في طريقه إلى الله عز وجل بين الخوف والرجاء.

وقد ضرب الله عز وجل في هاتين الآيتين مثلين لأعمال الكفار: ـ

الأول: بقوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَكِ بِقِيعَةِ يَحْسَبُهُ ٱلظَّمْعَانُ مَآةً حَقَّة إِذَا جَآءَهُ لَزَيْجِدْهُ شَيْعُاوَوَجَدَاللَّهُ عِندَهُ فَوَقَى لَهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ مَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾.

والثاني: بقوله تعالى: ﴿ أَوْكُظُلُمُنْتِ فِي بَعْرِ لَّجِي ﴾ الآية.

قوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابِ بِقِيعَةِ يَعْسَبُهُ ٱلظَّمْ َانُ مَآءً حَتَى إِذَا جَاءَهُ، لَوْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَاللّهَ عِندَهُ، فَوَقَىلهُ حِسَابَةٌ، وَاللّهُ سَرِيعُ الْجِسَابِ اللهُ .

قوله: ﴿ وَٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا ﴾: الواو استئنافية.

والكفر معناه لغة: الستر والتغطية، ومنه سمي الزارع كافرًا؛ لأنه يستر البذر ويغطيه في الأرض، قال تعالى: ﴿كَمَثَلِغَيْثٍ أَغْبَ ٱلْكُفَّارَ نَبَائُهُۥ ﴾ [الحديد: ٢٠].

أي: أعجب الزُّرَّاع، ومنه سُميت الكفارة كفارة؛ لأنها تستر الذنب وتغطيه، وسُمي وعاء طلْع النخل بالكافور أو بالكفر؛ لأنه يستر ما بداخله من الطلع، وسُمي الليل كافرًا؛ لأنه يستر الكون بظلامه، قال لبيد (١):

يعلو طريقة متنها متواتراً في ليلة كفر النجومَ غمامُها أي: سترها وغطاها.

⁽۱) انظر: «ديوانه» ص٣٠٩.

والمراد بالكفر في الآية الكفر الأكبر، المخرج من الملة، الموجب للخلود في النار، وهو قسمان:

١ - كفر استكبار وإباء مع التصديق؛ ككفر إبليس - لعنه الله - قال عز وجل: ﴿إِلَّا إِلْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرُ وَكَانَ مِنَ ٱلْكَنْفِرِينَ ﴾ [البقرة: ٢٤].

٢- وكفر جحود وتكذيب كما قال تعالى: ﴿ وَمَا يَجْحَدُ بِعَايَنْتِنَا إِلَّا ٱلْكَنْفِرُونَ ﴾
 [العنكبوت:٤٧]، ومنه كفر الإعراض، وكفر الشك، وكفر النفاق.

وقد يطلق الكفر على ما لا يُخرج من الملة، كمن حكم بغير ما أنزل الله محاباة لقريب، ونحو ذلك، فهذا يشمله قوله عز وجل: ﴿وَمَن لَمْ يَعْكُم بِمَا أَنزَلَ اللهُ فَأُولَتَهِكَ هُمُ اللَّهُ وَلَكَ فِي اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّالَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّالَا الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّاللَّا ا

كما يطلق الكفر والكفران على جحود النعمة وعدم شكرها(١).

﴿ أَعْنَالُهُمْ كَسَرَابِ ﴾، أي: أعمالهم التي يعملونها، سواء ما كان منها موافقًا للشرع وما كان مخالفًا.

«كسراب»، أي: صفتها في اضمحلالها كسراب. والسراب: ما يتراءى للناظر عن بعد في وقت الظهيرة يسرب كأنه ما ء يجري.

﴿ وَقِيعَةِ ﴾: جمع قاع، وهي الفلاة المنبسطة من الأرض.

﴿ يَعَسَبُهُ ٱلظَّمْ عَانُ مَآءً ﴾ أي يظنه «الظمآن»، أي: العطشان ماءً، و «ظمآن» على وزن «فعلان» من صيغ المبالغة يدل على الشدة، أي: الذي اشتد به العطش.

والسراب يراه الظمآن وغير الظمآن ويحسبه ماءً، لكن خص الظمآن؛ لشدة حاجته وتلهفه إلى الماء ليبِل منه صداه، ويُذهب ما به من ظمأ، فهو يركض وراء هذا السراب، ويتبعه وكلما قَرُبَ منه تباعد عنه.

﴿ حَتَىٰ إِذَا جَاءَهُۥ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا ﴾ «حتى » لانتهاء الغاية، و ﴿ إِذَا » ظرفية شرطية غير عاملة، وضمير الهاء في ﴿ جاءه » ﴿ ولم يجده » يعود إلى قوله: ﴿ كُمَرَكِ بِقِيعَةٍ ﴾ ، أي: جاء إلى السراب، أي: إلى موضعه الذي كان يشاهده فيه.

⁽١) انظر: «المفردات»، «لسان العرب» مادة: «كفر».

والمعنى: حتى إذا جاء الظمآن إلى مكان ذلك السراب الذي يظنه ماءً لم يجده شيئًا من الأشياء لا ماء ولا غيره؛ لأن السراب مجرد تخيل يتخيله الناظر وليس له حقيقة، بل هو عدم محض، فإذا اقترب الإنسان من مكانه الذي يظنه فيه تباعد عنه السراب، وهكذا حتى يموت عطشًا.

كما قال الشاعر:

فلما كففنا الحرب كانت عهودكم كلمح سراب في الفلا متألق(١)

ولك- أخي الكريم- أن تتخيل دقة التصوير القرآني لهذا المشهد، وما مدى خيبة أمل هذا العطشان، الذي يظن السراب ماء، ويركض وراءه ثم لا يجده شيئًا، وماذا يعتلج في نفسه من الآهات والحسرات.

وهكذا أعمال الكفار سواء ما كان منها مما يُؤجر عليه المؤمنون، كالصدقات وإكرام الضيف والجار ونحو ذلك، قال تعالى: ﴿أَجَعَلَتُمْ سِقَايَةَ ٱلْحَاجِةِ وَعِمَارَةَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْخَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِأَللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْأَخِرِ ﴾ [التوبة:١٩].

أو ما كان منها من أعمال كفرية كالشرك والمعاصي.

وسواء كانت مما يزعمون أنهم يتقربون به إلى الله كاتخاذ الشركاء، فإنهم يقولون: ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَاۤ إِلَى اللَّهِ زُلُفَى ﴾ [الزمر:٣]، أو مما لا يعتقدون فيه ذلك، فإنهم لا يجدونها شيئًا، بل تكون هباءً منثورًا.

كما قال عز وجل: ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَى مَاعَمِلُواْ مِنْ عَمَلِ فَجَعَلْنَكُ هَبَكَاءً مَنْثُورًا ﴾ [الفرقان: ٢٣]، وقال تعالى: ﴿ مَّثُلُ الَّذِينَ كَفَرُواْ بِرَبِّمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمِ عَاصِفٍ لاَّ يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُواْ عَلَى شَيْءٍ ﴾ [إبراهيم: ١٨]، وقال تعالى: ﴿ قُلُ هَلُ اللَّهُ الْأَخْسَرِنَ أَعْمَالُا آلَ اللَّيْنَ مَنْ مِا كَسَبُواْ عَلَى شَيْءٍ ﴾ [إبراهيم: ١٨]، وقال تعالى: ﴿ قُلُ هَلُ اللَّخَسَرِنَ أَعْمَالُا آلَ اللَّهِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَلْمُ اللَّهُ اللْمُعْلَى اللْمُعَالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

ويتبرأ الشيطان وجميع المتبوعين من أتباعهم، كما قال عز وجل: ﴿ وَقَالَ ٱلشَّيْطَنُ لَمَّا وَيَتَهِمُ لَمَّا الشَّيْطَنُ لَمَّا وَيَتَكُمُ مِن سُلُطَنِ إِلَّا أَن وَيَكَدُّمُ وَعَدَ ٱلْحَقِيّ وَوَعَدَّتُكُمُ فَأَخْلَفْتُكُمُ مِّا كَانَ لِي عَلَيْكُمُ مِّن سُلُطَنِ إِلَّا أَن

⁽۱) البيت بلا نسبة. انظر: «جامع البيان» ١/ ٣٦٤، «أمالي ابن الشجري» ١/ ٧٧.

دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُدً لِي فَلَا تَلُومُونِ وَلُومُوا أَنفُسَكُمْ مَّ مَّا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنتُد بِمُصْرِخَكَ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكَتْمُونِ مِن قَبَلُّ إِنَّ ٱلظَّلِمِينَ لَهُمْ عَذَابُ أَلِيدُ ﴾ [إبراهيم:٢٢].

وقال تعالى: ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوُا الْعَكَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ حَسَرَتٍ عَلَيْهِمٌ وَمَا هُم يِخْرِجِينَ مِنَ النَّارِ ﴾ [البقرة:١٦٦، ١٦٦].

بل قد جاء في الحديث الصحيح من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: «أن اليهود والنصارى بعدما يشتد عطشهم في الآخرة تمثل لهم النار كأنها سراب فيتساقطون فيها»(١).

ومن عدله عز وجل أن الكفار يجازون في الدنيا على ما يقومون به من أعمال البر كالصدقات، وصلة الأرحام، وإكرام الضيف، والجار ونحو ذلك، كما قال تعالى: ﴿ مَن كَانَيْرِيدُ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنِا وَزِينَنَهَا نُوْفِ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَيْبَخَسُونَ اللَّ أُوْلَيَكِ ٱلَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ اللَّ أُولَيَكِ ٱلَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا وَهُمْ وَهُمَا لَا يُبْخَسُونَ اللَّهُ اللَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِيهَا وَهُمْ وَيَهَا وَهُمْ فِيهَا وَهُمْ وَيَهَا وَهُمْ وَاللَّهُمْ وَمُعَالِلُهُمْ وَمُعَالِلًا لَهُ مَا صَالَعَالُوا فَيهَا وَيُعَلِّلُ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [هو:١٦،١٥].

وقال تعالى: ﴿مَن كَانَ يُرِيدُ ٱلْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَآءُ لِمَن نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَنهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا ﴾ [الإسراء:١٨].

وعن أنس- رضي الله عنه- أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله لا يظلم مؤمنًا حسنةً يعطى بها في الدنيا ويُجزى بها في الآخرة، وأما الكافر فيُطعم بحسنات ما عمل بها لله في الدنيا حتى إذا أفضى إلى الآخرة لم تكن له حسنة يجزى بها»(٢).

وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت: قلت: يا رسول الله، إن عبد الله بن جدعان كان في الجاهلية يقري الضيف ويفك العاني، ويصل الرحم، ويحسن الجوار فأثنيت عليه، فهل ينفعه ذلك؟ قال رسول الله ﷺ: «لا، إنه لم يقل يومًا قط: اللهم اغفر لي يوم الدين» (٣).

⁽١) أخرجه البخاري في التفسير- باب ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ﴾ الآية ٤٠ من سورة النساء ٤٥٨١، ومسلم في الإيمان- معرفة طريق الرؤية ١٨٣.

⁽٢) أخرجه مسلم في صفة القيامة ٢٨٠٨.

⁽٣) أخرجه أحمد ٦/ ١٢٠.

﴿ وَوَجَدَ ٱللَّهَ عِندَهُ فَوَفَّنهُ حِسَابَهُ ، ﴿ الواوِ ﴾: عاطفة ، أي: وجد الله عند عمله ، فالضمير يعود إلى قوله: ﴿ وَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ أَعْنَاهُمْ كَمَرَكِ ﴾ .

وقيل: وجد الله عند هذا السراب، على معنى أن مآل هذا الظمآن لَّا لم يجد الماء مع شدة العطش أن يموت فيلقى الله عز وجل، وفي الحديث: «من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه» (١)، أي: لقاء الله بعد الموت.

﴿ فَوَقَىٰهُ ﴾، أي: أعطاه، ﴿ حِسَابَهُ أَ ﴾ جزاء أعماله، أي: فأعطاه جزاء أعماله وافيًا غير منقوص، كما قال عز وجل: ﴿ فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَسَرُهُ ﴿ وَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَسَرُهُ وَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرَّا يَسَرُهُ وَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرَّا يَسَرُهُ وَالزلزلة: ٧- ٨]، وقال تعالى: ﴿ وَإِنَّا لَمُوفُوهُمُ مَنْ نَصِيبَهُمْ غَيْرَ مَنْ فُوصٍ ﴾ [هود: ١٠٩].

﴿وَٱللَّهُ سَرِيعُ ٱلْحِسَابِ ﴾ لأن أجله آتٍ، وكل آتٍ قريب، ولأن العمر قصير والموت قريب. قال تعالى: ﴿ قُلُ مَنْهُ ٱلدُّنْيَاقِلِيلٌ ﴾ [النساء:٧٧].

وعن عبد الله بن مسعود- رضي الله عنه- قال: نام رسول الله على حصير، فقام وقد أثر في جنبه، فقلنا: يا رسول الله لو اتخذنا لك وطاءً، فقال على الله وللدنيا إنها أنا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها» (٢).

كما أن من سرعة حسابه عز وجل أن يجد الإنسان في حياته شيئًا من آثار أعماله وجزائها، وهو أيضًا يحاسب الخلائق على وجه السرعة فلا يحتاج لوقت طويل للحاسبتهم، بل حسابه لهم سريع، كما قال عز وجل: ﴿وَهُوَ أَسْرَعُ ٱلْحَسِينَ ﴾ [الأنعام:٦٢].

لأنه لا تخفى عليه خافية من أعمالهم، فلا يحتاج في محاسبته إلى فكر وروية لكمال علمه إذا أراد شيئًا قال له: كن، فيكون، كما قال عز وجل: ﴿إِنَّمَا آَمَرُهُۥ إِذَا أَرَادَ شَيْعًا أَن يَقُولَ لَهُۥكُن فَيكُونُ ﴾ [يس:٨٢]، وقال عز وجل: ﴿وَمَاۤ أَمْرُنَاۤ إِلَّاوَحِدُهُ كُلَمْجِ بِٱلْبَصَرِ ﴾ [القمر:٥٠].

وقد أخذ بعض أهل العلم من قوله تعالى: ﴿ أَصَحَبُ ٱلْجَنَّةِ يَوْمَ لِإِخْرَتُ مُسْتَقَرَّا وَأَحْسَنُ

⁽١) أخرجه البخاري في الرقاق ٢٠٠٧، ومسلم في الذكر ٢٦٨٣، والنسائي في الجنائز ١٨٣٦، والترمذي في الجنائز ١٨٣٦، والترمذي في الجنائز ٢٦٠١ - من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه.

⁽٢) أخرجه الترمذي في الزهد ٢٣٧٧، وابن ماجه في الزهد ٤١٠٩. وصححه الألباني.

مَقِيلًا ﴾ [الفرقان: ٢٤]، أنه عز وجل يحاسب الخلائق في نصف يوم، ثم نصف اليوم الآخر يكون أهل الجنة في مقيلهم فيها. نسأل الله من فضله.

قوله تعالى: ﴿ أَوْ كَظُلُمَتِ فِي بَعْرٍ لَجِي يَغْشَنهُ مَنْ حُين فَوْقِهِ ، مَوْجٌ مِّن فَوْقِهِ ، مَعْضِ إِذَا أَخْرَجَ يَكُدُ يُرَهُا وَمَن لَرَّ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُورٍ ﴾ [النور: آية ٤٠].

هذا هو المثل الثاني الذي ضربه الله عز وجل لأعمال الكفار. كما قال تعالى في المنافقين: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الّذِي اَسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ، ذَهَبَ اللهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَّهُمْ فِي ظُلْمَنتِ لَا يُبْصِرُونَ ﴿مَثَالُهُمْ كُمَثُلُ مُعْمُ لَا يَرْجِعُونَ ﴿ فَاللّهُ الْمُنَا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ، ذَهَبَ اللهُ يِنُوهِمْ وَتَرَكَّهُمْ فِي ظُلْمَنتِ لَا يُبْصِرُونَ ﴿مَثَالِهُمْ مُمْ اللّهُ عَلَى فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿ فَا قَلَمَ اللّهِ مِنَ السّمَاةِ فِيدِظُلُمَتُ وَرَعَدُ وَبَرْقٌ ﴾ [البقرة: ١٧ - ١٩].

قُوله: ﴿ أَوْكُطُلُمُنتِ ﴾ «أو » عاطفة، وهي للتقسيم والتنويع، أي: إن أعمال الكفار منها ما يشبه السراب، ومنها ما يشبه الظلمات.

وقيل: إنها للتخيير، أي: إن شئت شبه أعمالهم بالسراب، وإن شئت شبهها بالظلمات. وقيل: إنها بمعنى الواو تفيد معنى الجمع، أي: إن أعمالهم تشبه السراب والظلمات معًا.

ولا يمكن أن تكون «أو» للشك؛ لأنه عز وجل منزه عن الشك، بخلاف الإنسان المخلوق الضعيف، فهو لضعفه قد يشك في كثير من الأمور.

والكاف في قوله: «كظلمات» للتشبيه، والظلمات جمع ظلمة، وهي المكان الذي تضعف فيه الرؤية وقد تنعدم تمامًا مع شدة الظلمة، وهي ضد النور.

﴿ فِي بَعْرِ لَٰجِيِّ ﴾ البحر في الأصل: الماء الكثير، والمراد بالبحر هنا ما كان من البحار الكبرة.

«لجي»، أي: عميق الغور، بعيد القعر، كثير الماء؛ لأنه كلم كان البحر أعمق غورًا، وأبعد قعرًا، وأكثر ماءً كانت ظلمته أشد، وهذا أمر معلوم للغواصين.

وسُمي «لجيًّا» نسبة إلى لجُّة البحر، وهي قعره وبعده، وماؤه الكثير.

﴿ يَغْشَنَّهُ مَوْجٌ ﴾ يغطيه موج، والموج: ما ارتفع من الماء على الماء بسبب الرياح.

﴿ مِن فَوْقِهِ عَمْنَ ﴾ ، أي: يعلوه موج آخر من الأمواج المتلاحقة ، أو المتلاطمة التي هي أشبه شيء بالجبال يعلو بعضها بعضًا (١).

⁽١) انظر: «لسان العرب» مادة: «موج».

﴿ مِن فَوْقِهِ عَمَابُ ﴾، أي: من فوق الموج الثاني سحاب، أي: غيم كثيف متراكب، وسُمي سحابًا إما لجرّ الريح له، أو لجره الماء، أو لانجراره وانسحابه في مروره (١١)، فلشدة ظلمته كأنه ملاصق لتلك الأمواج، فيكون ما بينه وبين البحر ظلمة كالضباب.

وقد ضرب الله لأعمال الكفار في هاتين الآيتين مثلين:

أحدهما: بالسراب الذي يُظن أنه الماء مادة الحياة.

والثاني: بالظلمات المتراكمة المضادة للنور، ويحتمل أنهما مثلان لصنف واحد، أي: فأعمال الكفار كلها كالسراب، وكالظلمات المتراكمة، أو أن المراد أن أعمال الكفار منها ما يشبه السراب، ومنها ما يشبه الظلمات في بحر لجي.

ومع اختلاف المثلين فإن الثاني عائد إلى الأول من حيث المعنى، فإن أعمال الكفار كلها باطلة حابطة وهباء منثور.

وقد اختلف في كيفية تنزيل الأعمال على هذين المثلين، فقيل إن الذين شُبهت أعمالهم بالسراب هم أهل الضلال والجهل المركب، الذين يجهلون الحق ويعادون أولياءه ويناصر ون الباطل ويوالون أهله.

والذين شبهت أعمالهم بالظلمات هم أهل الجهل البسيط.

أو بمعنى آخر أن المثل الأول للمتبوعين وأئمة الكفر والدعاة إليه، والثاني للتابعين المقلدين.

وقيل: العكس إن المثل الأول لأهل الجهل البسيط، والمثل الثاني لأهل الجهل المركب.

وقيل: المثل الأول في أعمال الخير فهي كالسراب، والمثل الثاني في أعمال الشر والمعاصي.

وقيل: المثل الأول لأعمال الكفار في الآخرة فهي كالسراب لا تنفعهم، والمثل

⁽١) انظر: «المفردات في غريب القرآن» مادة: «سحب».

الثاني لأعمالهم في الدنيا فهم يتخبطون في ظلمات الشبه والشكوك والشهوات(١١).

وحيث تعددت هذه الأقوال واختلفت ولا دليل على شيء منها فالأولى حمل الآية على الاحتمال الأول، وهو أن أعمال الكفار تشبه السراب وتشبه الظلمات، وهم في ذلك قسمان منهم من كان ضالاً، ومنهم من عرف الحق وتركه.

وقدَّم الله قبل هذا حال من عرف الحق ممن نوَّر الله قلبه بالهدى والإيهان وذلك بقوله: ﴿مَثَلُ نُورِهِ عَكِشْكُوْقِ فِيهَا مِصْبَاحُ ﴾ الآية. أي: مثل نوره الذي يلقيه في قلب عبده المؤمن.

ففي هذه الآيات ضرب الله مثل الهدى والإيهان في قلب المؤمن بأنه كالمشكاة، وضرب مثل أعهال الذين كفروا بأنها كالسراب والظلهات. والكفار فيهم المعاند العارف للحق، وفيهم الجاهل، كها ذكر الله أقسام الناس في سورة الفاتحة: منهم منعمم عليهم عرفوا الحق واتبعوه، ومغضوب عليهم عرفوا الحق وتركوه، وضالون عبدوا الله على جهل، فهذه الأقسام الثلاثة لا يخرج الناس عنها.

﴿إِذَآ أَخْرَجَ يَكَدُهُ ﴾، أي: إذا أخرج الناظر وسط هذه الظلمات «يده» وهي أقرب شيء إليه.

﴿ لَرْ يَكَدُ بَرَهَا ﴾، أي: لم يقرُب من رؤيتها، أو لم يقرُب أن يراها بسبب هذه الظلمات المتراكم بعضها فوق بعض، وإذا كان لم يقارب رؤيتها فرؤيتها أبعد؛ لأنه إذا انتفت المقاربة فانتفاء الرؤية من باب أولى.

وأفعال المقاربة كغيرها من سائر الأفعال نفيها نفي، وإثباتها إثبات.

فهؤلاء الكفار اجتمعت فيهم ظلمة الكفر، وظلمة الظلم واتباع الهوى، وظلمة الشك والإعراض عن الحق والنور الذي أنزله الله، فشبَّه اجتماع هذه الظلمات وتلاطم أمواج الشبه والباطل في صدورهم بتلاطم أمواج هذا البحر.

وهكذا كل ما خالف الحق وإن كان دون الكفر من البدع، والمعاصي فذلك كله سراب وهباء وظلمات في طريق صاحبه، لكن بعضها أهون من بعض، وهو باطل مردود على صاحبه، كما جاء في حديث عائشة ورضى الله عنها أن رسول الله عليها قال:

⁽۱) انظر: «التفسير الكبير» ٢٤/٨، « البحر المحيط » ٦/ ٢٦١، « بدائع التفسير » ٢٦٢-٢٦٤، « تفسير ابن كثير » ٦/ ٧٦- ٧٧، « تيسير الكريم الرحمن » ٥/ ٤٢٧.

«من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد» وفي رواية «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد» (١).

﴿ وَمَن لَرَّ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُورٍ ﴾ «الواو»: عاطفة، و «من» شرطية، «لم» حرف نفي وجزم وقلب، و «يجعل» مجزوم بها، و حُرِّك بالكسر لالتقاء الساكنين وهو بمعنى يصير، والجعل ينقسم إلى قسمين:

كوني، ومنه قوله تعالى: ﴿ نَبَارَكَ ٱلَّذِى جَعَكَ فِي ٱلسَّمَآءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِهَا سِرَجًا وَقَكَمَرًا مُّنِيرًا ﴾ [الفرقان: ٦١].

وشرعي، ومنه قوله تعالى: ﴿ ﴿ جَمَلَ اللَّهُ ٱلْكَمْبَــَةَ ٱلْبَيْتَ ٱلْحَكَرَامَ قِينَمَا لِلنَّاسِ وَٱلشَّهْرَ ٱلْحَرَامَ وَٱلْهَدِّى وَٱلْقَاكَتِهِدَ ﴾ [المائدة:٩٧].

وقوله ﴿ وَمَن لَّزُّ يَجْعُلِ اللَّهُ لَهُ رُورًا ﴾: يشمل الجعل الكوني والشرعي.

وعلى هذا فيكون «الجعل» كونيًّا، لأن النور الحسي قد يعطيه الله من يحب ومن لا يحب، وقد يمنعه عمن شاء منهم كغيره من متاع الدنيا، وفي الحديث: «إن الله يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب» (٢).

وقد يُحمل النور في الآية في الموضعين أيضًا على النور المعنوي، وهو الهدى والإيهان، وهو يناسب المشبه، وهي أعمال الكفار فيكون الجعل شرعيًا، وهذا أظهر وأولى، فإن من لم يجعل الله له نورًا من الهدى والإيهان والبصيرة «فها له من نور» قال

⁽۱) أخرجه البخاري في الصلح- باب إذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح مردود ٢٦٩٧، ومسلم في الأقضية- نقض الأحكام الباطلة، ورد محدثات الأمور ١٧١٨، وأبو داود في السنة ٢٠٦٤، وابن ماجه في المقدمة ١٤- من حديث عائشة- رضي الله عنها.

⁽٢) أُخرجه أحمد ١/ ٣٨٧- من حديث عبد الله بن مسعود- رضي الله عنه- ، والحاكم في الإيهان ١/ ٣٣ وصححه، ووافقه الذهبي. وقال أحمد شاكر في تخريجه للمسند: «إسناده ضعيف» ٣٦٧٢.

تعالى: ﴿ فَإِنَّهَ الْا تَعْمَى ٱلْأَبْصَارُ وَلَكِن تَعْمَى ٱلْقُلُوبُ ٱلَّتِي فِي ٱلصُّدُورِ ﴾ [الحج: ٤٦].

وقوله: ﴿فَمَالَهُ مِن نُورٍ﴾: جاء التعبير بالجملة الاسمية الدالة على الثبوت والدوام و «بمن» المؤكدة، أي: فما له على الدوام أي نور وسط دياجير الجهل والكفر، ومن لم يهده الله ويوفقه إلى الطريق المستقيم فلا أحد يستطيع هدايته، كما قال عز وجل:

﴿ اللّهُ وَلِيُّ النّبِينَ عَامَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُواْ أَوْلِينَ وَهُمُ الطَّلْعُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ ﴾ [البقرة:٢٥٧]، وقال عز وجل: ﴿ مَن يَهْدِ اللّهُ فَهُو الْمُهْتَدِ يَخْرِجُونَهُم مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ ﴾ [البقرة:٢٥٧]، وقال عز وجل: ﴿ وَمَن يُضْلِلِ اللّهُ فَلَن يَجِدَ لَهُ وَمَن يُضْلِلِ اللّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴾ [الزمر:٢٣]، سَيلًا ﴾ [النساء:٨٨، ١٤٣]، وقال تعالى: ﴿ وَمَن يُضْلِلِ اللّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴾ [الزمر:٢٣]، وقال عز وجل: ﴿ أَفَمَن شَرَحَ اللّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَادِ فَهُو عَلَى نُورٍ مِن رَبِيدٍ * فَوَيْلُ لِلْقَسِيدِ فَلُومُ مِن ذِكْرِ اللّهِ ﴾ [الزمر:٢٣]، وقال عز وجل: ﴿ أَوْمَن كَانَ مَيْتَا فَأَخْيَيْنَهُ وَجَعَلْنَا لَهُ ثُورًا يَمْشِي يَعِدِ فِي النَّاسِ كُمَن مَثْلُهُ فِي الظُّلُمُنْتِ لَيْسَ بِخَارِجِ مِنْهَا ﴾ [الأنعام:١٢٢].

ويلاحظ أن القرآن يفرد النور ويجمع الظلمات؛ لأن طريق الحق واحد، وطرق الباطل كثيرة متعددة، كما قال تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَطِى مُسْتَقِيمًا فَأَتَّبِعُوهُ ۗ وَلَا تَنَبِعُوا السُّبُلَ فَنَفَرَقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ ﴾ [الأنعام:١٥٣].

وقال عز وجل: ﴿مَثَلُ نُورِهِ كَمِشَكُوْةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ ﴾ [النور:٣٥]، أي: مثل نور الله عز وجل الذي يقذفه في قلب المؤمن بالهدى والإيهان كمشكاة، ولهذا يجب على الإنسان أن يجتهد في طلب هذا النور بتحري مرضاة الله عز وجل والقيام بحقوقه وسؤاله.

وكان ﷺ يقول: « اللهم اجعل في قلبي نورًا وفي سمعي نورًا وفي بصري نورًا وعن يميني نورًا، ومن فوقي نورًا، ومن فوقي نورًا، ومن تحتي نورًا، واجعل لي نورًا »(١).

قال ابن تيمية (٢٠): «النور ينشأ عن امتثال أمر الله واجتناب نهيه، وعن الصبر على ذلك فإنه ضياء، فإن حفظ الحدود بتقوى الله يجعل لصاحبه نورًا، كما قال تعالى: ﴿ٱتَّــُهُواْ

⁽١) سبق تخريجه.

⁽٢) انظر: «دقائق التفسير» ٤/ ٣٨١.

ٱللَّهَوَءَ امِنُواْ بِرَسُولِهِ. يُوْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِن رَّحْمَتِهِ - وَيَجْعَل لَكُمْ أُوزًا تَمْشُونَ بِهِ - وَيَغْفِرْ لَكُمْ ﴾ [الحديد: ٢٨].

وضد النور الظلمة؛ ولهذا عقب ذكر النور لأعمال المؤمنين فيها بأعمال الكفار وأهل البدع والضلال، فإن للسيئة ظلمة في القلب وسواداً في الوجه ووهناً في البدن، ونقصًا في الرزق، وبغضًا في قلوب الخلق، كما روي عن ابن عباس، ويوضح ذلك أن الله ضرب مثل إيمان المؤمنين بالنور ومثل أعمال الكفار بالظلمة.

وفي غير موضع من القرآن قرن الله أهل الهدى والضلال، وأهل الطاعة والمعصية، كقوله: ﴿وَمَا يَسْتَوِى ٱلْأَعْمَىٰ وَٱلْبَصِيرُ ﴿ وَلَا ٱلظَّلُمَاتُ وَلَا ٱلنُّورُ ﴿ وَهَا ٱلظِّلُ وَلَا ٱلظُّرُورُ ﴿ وَمَا يَسْتَوِى ٱلْأَعْمَىٰ وَٱلْمَوْتُ ﴾ [فاطر:١٩- ٢٢]، وقوله- تعالى: ﴿مَثَلُ ٱلْفَرِيقَيْنِ كَالْمُعَمَىٰ وَٱلْأَصَدِ وَٱلْبَصِيمِ ۚ ﴾ [هود:٢٤]».

فمن جعل الله له النور المعنوي، وهو نور الهدى والإيهان والتوفيق، فلا تسأل عن حاله فهو في جميع تصرفاته وتقلباته ويقظته ومنامه، في سفره وإقامته وفي جميع أمور دينه ودنياه يسير على نور من الله، ويمنحه الله عز وجل من التسديد والتيسير وانشراح الصدر ما لا يخطر على البال.

إن حضر واجب لله أو لعباد الله وفقه الله للقيام به، وإن وقع الناس في منهي حفظه الله من الوقوع فيه، يصرفه الله عز وجل عن مواطن الزلل والخطأ والخطر وإن لم يشعر، يصاب الناس بسبب ذنوبهم ومعاصيهم بالمصائب وينجيه الله منها، وإن أصابه شيء من المصائب حيث لا يسلم غالبًا منها أحد لطف الله به وهوَّن عليه مصابه وآجره عليه، قال تعالى: ﴿وَمَن يَتَقِ ٱللهَ يَجْعَل لَهُ مَخْرَجًا ﴿ وَمَا تَقْرِب إِليَّ عبدي بشيءٍ أحب إليَّ عما افترضته عليه، وما يزال عبدي يتقرب إليَّ بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يُبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها، وإن سألني لأعطينه، ولئن استعاذني لأعيذنه» (١).

وما بالك بمن كان الله سمعه وبصره ويده ورجله، وأعطاه ما سأل، وأعاذه مما

⁽١) أخرجه البخاري في الرقاق ٢٥٠٢ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

استعاذ منه، اللهم نسألك من فضلك.

لسان حاله كم قال الشاعر:

لأعداء كالنسر فوق القمة الشاء الشاء

ساعيش رغم الداء والأعداء النور في جنبي وبين جوانحي الفوائد والأحكام:

- ١- جمع القرآن الكريم بين الترغيب والترهيب، فقد ذكر الله عز وجل في الآيات ما أعده لأولئك الرجال المسبحين الذاكرين الله الخائفين من أهوال يوم القيامة من الجزاء الحسن والإفضال، ثم أتبع ذلك بذكر حبوط أعمال الكفار، وما هم فيه من الظلمات والشكوك والشبه والضلال.
- ٢- تشبيه أعمال الكفار في حبوطها واضمحلالها بالسراب؛ لقوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ كَانُوا أَعَنْلُهُم كَنْرُكِ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ ٱلظَّمْانُ مَآءً ﴾.
- ٣- أن الكفار تضمحل أعمالهم ويفقدونها في ساعة هم أحوج إلى الأعمال مثلهم كمثل الظمآن يركض خلف السراب. وإنما خص الظمآن بالذكر مع أن السراب يراه كل أحد لشدة حاجة الظمآن وتلهفه إلى الماء؛ لقوله تعالى: ﴿أَعْنَاهُمْ كَسَرَبِ بِقِيعَةِ يَعْسَبُهُ الظَّمْنَانُ مَآءً حَقَّ إِذَا جَآءً هُ، لَمْ يَجَدْهُ شَيْئًا ﴾.
- ٤- تشبيه القرآن للأمر المعنوي بالأمر الحسي، وضرب الأمثال لتقريب المعاني للأذهان.
- ٥- أن الله عز وجل حاضر وشهيد على أعمال العباد لا يخفى عليه منها شيء؛ لقوله تعالى: ﴿وَوَجَدَاللهُ عِندُهُ ﴾.
- آن الله عز وجل يوفي كل عامل حسابه وجزاء عمله كاملاً، من غير نقص؛ لقوله تعالى: ﴿فَوَفَكُ مُهُ حِسَابَهُ ﴾.
- ٧- سرعة حساب الله عز وجل ومجازاته لعباده؛ لأن حسابه وأجله آت، وكل آت قريب، ولأنه عز وجل محيط بأعمال العباد كلها، لا تخفى عليه منها خافية، فحسابه

(١) البيتان لأبي القاسم الشابي. انظر: «ديوانه» ص١١.

لهم على وجه السرعة، لا يحتاج إلى مزيد وقت؛ لقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ سَرِيعُ ٱلْجِسَابِ ﴾.

- ٨- تشبيه أعمال الكفار في تخبطهم في ظلمات الكفر والشبه والشكوك والشهوات بالظلمات في بحر عميق يعلوه موج، من فوقه موج، من فوقه سحاب؛ لقوله تعالى: ﴿أَوْ كَظُلُمُتُ فِي بَعْرِ لَيْجِي يَغْشَنُهُ مَوْجٌ مِن فَوْقِهِ عَرَبٌ مِّن فَوْقِهِ عَمَابٌ فَلْمَنتُ بَعْضَهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا لَمْ يَكُدُ مُرَدِي كَا يَعْمُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا لَمْ يَكُدُ مُرَدِي كَا يَعْمُهُما فَوْقَ بَعْضَ إِذَا لَمْ يَكُدُ مِن فَوْقِهِ عَمَابٌ فَلْمَنتُ مَوْجٌ مِن فَوْقِهِ عَمَابٌ فَلْمَنتُ بَعْضَها فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا لَمْ يَكَدُ مُرَدِيكًا ﴾.
- ٩- أن النور يطلب من الله عز وجل ؛ لقوله تعالى: ﴿ وَمَن لَرَ يَجْعَلُ اللّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُورٍ ﴾
 وهذا يشمل النور الحسي، والنور المعنوي، وهو الأهم للسلامة والنجاة من ظلمات الكفر والشكوك والشبه والشهوات. نسأله تعالى الهداية.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَسَرَأَنَّا لللهُ يُسَيِّحُ لَهُ مَن فِي ٱلسَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّارُ صَنَفَنَتُ كُلُّ قَدْعَلِمَ صَلَانَهُ، وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَايَفْعَلُوك ﴿ فَ وَلِلْهِ مُلْكُ ٱلسَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ ٱلْمَصِيرُ ﴿ فَ ﴾ .

ذكر الله عز وجل في الآيات السابقة صفات الرجال المؤمنين الذين يسبحونه في المساجد. ثم ذكر في هذه الآية تسبيح كل من في السموات والأرض والطير صافات وهذا من ذكر العام بعد الخاص. وأيضًا فإنه لما ذكر ضياع أعمال الكفار وحالهم وضلالهم أتبع ذلك ببيان أن جميع المخلوقات تسبح له خاضعة منقادة.

قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَسَرَأَنَّ اللَّهَ يُسَيِّحُ لَهُ مَن فِي ٱلسَّمَاوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱلطَّلِّرُ صَنَفَّنَتٍ كُلُّ قَدْعَلِمَ صَلَانَهُ, وَتَسْبِيحَةٌ, وَٱللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿ اللَّهُ ﴾ :

قوله: ﴿أَلَوْتَكَ﴾ الهمزة للاستفهام، و«لم»حرف نفي وجزم وقلب، والاستفهام إذا دخل على النفي كان معناه التقرير والإثبات فالمعنى: قد رأيت، كما في قوله تعالى: ﴿أَلَوْ نَشَرَحُ لِكَ صَدْرِكَ ﴾ [الشرح:١] أي: قد شرحنا لك صدرك، وقوله: ﴿أَلَوْ تَرَكَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْعَابِ ٱلْفِيلِ ﴾ [الفيل:١] أي: قد رأيت كيف فعل ربك بهم.

فمعنى قوله: ﴿ أَلَوْتَرَ أَنَّاللَهَ يُسَيِّحُ لَهُ مَن فِي ٱلسَّمَنَوْتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ ، أي: قد رأيت أن الله يسبح له من في السموات والأرض.

والخطاب للنبي على الله ولكل من يصلح له. والمراد بالرؤية هنا الرؤية العلمية، أي: قد علمت سواء كان ذلك بطريق الوحي، أو عن طريق السماع.

والمصدر المؤول «أن الله يسبح» في محل نصب سد مسد مفعولي «ترى».

﴿ مَن فِي ٱلسَّمَوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾: «من» موصولة تفيد العموم، أي: جميع الذين في السموات والأرض من جميع المخلوقات من الملائكة والإنس والجن والحيوانات والجمادات.

فكل مَن في السموات والأرض والطير يسبِّح الله- عز وجل- تسبيحاً حقيقيًا بالقول، ومن ذلك: تسبيح الملائكة والمؤمنين من الإنس والجن، وهذا معلوم لنا.

ومن ذلك: تسبيح الحصى في يده ﷺ، وتسبيح الطعام بين يديه ﷺ؛ كما في حديث

عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال: «ولقد كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل»(١).

ومن ذلك: تسبيح جميع المخلوقات من الحيوانات والنباتات والجمادات، فكل ذلك تسبيح حقيقي وإن كنا لا نفقهه، كما قال عز وجل: ﴿ تُسَيِّحُ لَهُ ٱلتَّمَوَتُ ٱلسَّبَعُ وَٱلْأَرْضُ وَمَن فِي فِينَ فَإِن مِن شَيْءٍ إِلَّا يُسَيِّحُ بِجَدِهِ وَلِكِن لَا نَفقَهُونَ نَسْبِيحَهُمُ ﴾ [الإسراء: ٤٤]، وقال تعالى: ﴿ يُسَيِّحُ بِلَهِ مَا فِي ٱللَّمَوَتِ وَمَا فِي ٱلأَرْضِ ﴾ [الجمعة: ١، التغابن: ١]، وقال تعالى: ﴿ وَيُسَيِّحُ ٱلرَّعَدُ بِحَمَّدِهِ وَٱلْمَلَيِّكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ وَ ﴾ [الرعد: ١٣].

وقال تعالى: ﴿إِنَّا سَخِّرْنَا ٱلْجِبَالَ مَعَهُ، يُسَنِحْنَ بِٱلْعَشِيّ وَٱلْإِشْرَاقِ ﴾ [ص:١٨]، وقال تعالى: ﴿ ﴿ وَلَقَدْ ءَالَيْنَا دَاوُدِدَ مِنَّا ﴿ وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ ﴿ وَلَقَدْ ءَالَيْنَا دَاوُدِدَ مِنَّا فَضَلًا يَنْجِبَالُ أَوْدِ مَعَهُ، وَٱلطَّيْرَ ﴾ [الأنبياء:٧٩]، وقال تعالى: ﴿ كُلُّ لَهُ، قَالِنُلُونَ ﴾ وَضَلًا يَنْجِبَالُ أَوِّدِي مَعَهُ، وَٱلطَّيْرَ ﴾ [سبأ:١٠] أي: سبحي، وقال تعالى: ﴿ كُلُّ لَهُ، قَالِنُلُونَ ﴾ [البقرة:١١٦، الروم:٢٦].

وقال تعالى عن الحجارة: ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ [البقرة:٧٤]، وقال عز وجل: ﴿ لَوَ أَنزَلْنَاهَٰذَاٱلْقُرْءَانَ عَلَىٰ جَبَلِ لَرَأَيْتَهُۥ خَشِعًا مُتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِٱللَّهِ ﴾ [الحشر:٢١].

وقد قيل: إن المراد بتسبيح مَن في السموات والأرض والطير وجميع المخلوقات انقيادها لأمر الله الكوني ودلالتها على وجوده عز وجل، وهذا خلاف ما دلَّ عليه ظاهر الكتاب والسُّنَّة.

قال القرطبي (٢): «فالصحيح أن الكل يسبح؛ للأخبار الدالة على ذلك. ولو كان ذلك التسبيح تسبيح دلالة فأيّ تخصيص لداود، وإنها ذلك تسبيح المقال بخلق الحياة والإنطاق بالتسبيح كها ذكرنا، وقد دلَّت السُّنَّة على ما دلَّ عليه ظاهر القرآن من تسبيح

⁽١) أخرجه البخاري في المناقب علامات النبوة ٣٥٧٩، والنسائي في الطهارة ٧٧، والترمذي في المناقب ٣٩٣٣. ومثل هذا حنين الجذع كما في حديث ابن عمر - رضي الله عنها - قال: «كان النبي على يخطب إلى جذع فلما اتخذ المنبر تحول إليه فحن الجذع فأتاه فمسح عليه» أخرجه البخاري في الموضع السابق ٣٥٨٣. والترمذي في الجمعة ٥٠٥.

وكما في حديث جابر بن سمرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إني لأعرف حجراً بمكة كان يسلّم عليّ قبل أن أُبْعَث، إني لأعرفه الآن» أخرجه مسلم في الفضائل – فضل نسب النبي ﷺ، وتسليم الحجر عليه قبل النبوة ٢٢٧٧.

⁽٢) في «الجامع لأحكام القرآن» ١٠/ ٢٣٤.

كل شيء، فالقول به أولى».

وقال ابن تيمية (١): «والصواب أن لها تسبيحاً وسجوداً بحسبها».

وقد رد ابن القيم القول بأن المراد بالتسبيح دلالتها على صانعها من ثلاثين وجهاً (٢).

كما أنه عز وجل يسبح ويعظم نفسه، كما قال تعالى: ﴿فَشَبْحَنَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴾ [الأنبياء:٢٧]، وقال تعالى: ﴿أَمْ لَمُمُ اللَّهِ عَبْدِهِ عَلَى اللَّهِ مَا اللَّهِ عَالَى: ﴿أَمْ لَمُمُ اللَّهُ عَيْرُ اللَّهِ مُنْ اللَّهِ عَمَّا يُشْرَكُونَ ﴾ [الطور:٤].

كَمَا أَن أَهُلَ الْجُنة يسبحونه، قال تعالى: ﴿ دَعُونَهُمْ فِيهَا سُبْحَنَكَ ٱللَّهُمَّ وَتَحِيَّنُهُمْ فِيهَا سَكَمُّ وَءَالِخُرُ دَعُونَهُمْ أَنِ ٱلْحَمَٰدُ لِلَّهِرَتِ ٱلْعَنكَمِينَ ﴾ [يونس:١٠].

وجاء التعبير في قوله: ﴿مَن فِي ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ بـ (من التي للعالم تغليبًا للعالم على غيره من سائر المخلوقات؛ لأن التسبيح عند العالم أظهر، ولما ميز الله به الإنسان عن غيره قال تعالى: ﴿ ﴿ وَلَقَدْ كُرِّمَنَا بَنِي ءَادَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي ٱلْبَرِ وَٱلْبَحْرِ وَرَزَقَنَاهُم مِّنَ الطَّيِبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كُثير مِّتَنْ خَلَقْنَا نَقْضِيلًا ﴾ [الإسراء:٧٠].

والأولى أن يقال: «مِن» للعالِم، ولا يقال: للعاقل؛ لأن الله عز وجل أطلقها على نفسه قال تعالى: ﴿ مَا مِنهُ مَن فِي ٱلسَّمَآءِ ﴾ [الملك:١٦]، أي: ءأمنتم الله الذي في السماء سبحانه (٣).

﴿وَٱلطَّيْرُ﴾، «الواو»: عاطفة، و «الطير» معطوف على «مَنْ»، أي: وتسبحه الطير، من عطف الخاص على العام.

و «الطير»: جمع طائر، كالركب: جمع راكب.

﴿ صَنَفَنتُ ﴾ حال من الطير، أي: حال كونهن صافات، أي: باسطات أجنحتهن بالطيران بين السهاء والأرض. والطيران: صف وبسط للأجنحة، وقبض وضم لها.

⁽۱) انظر: «مجموع الفتاوى» ١/ ٤٧.

⁽٢) انظر: (مفتاح دار السعادة» ٢٢٦/١.

⁽٣) انظر: «أوضح المسالك» ١/ ١٣٤، «ضياء السالك» ١/ ٤٢، «تفسير آيات الأحكام في سورة النساء ٧٦/١.

وإنها خص الطير - والله أعلم - مع أنها تدخل في عموم قوله: ﴿مَن فِي السَّمَوَتِ وَإِنَّهَ خَصَ الطيران وإمساكه بين وَأَلْأَرْضِ ﴾ للتنبيه على عظم قدرة الله عز وجل في تمكين هذا الطائر من الطيران وإمساكه بين السياء والأرض، وصموده أمام الرياح الشديدة والباردة، كما قال عز وجل: ﴿أَوَلَدْ يَرَوْا إِلَى الطّيرِوْوْقَهُدُ مَا مَا يُعْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّمْنَ أَيْدُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ ﴾ [الملك: ١٩].

كما أنه عز وجل يذكر في كتابه الأنبياء بأسمائهم غير منسوبين، محمداً، وموسى، وإبراهيم، ونوحاً عليهم السلام وغيرهم، لكنه يذكر عيسى عليه السلام غالبًا منسوبًا لأمه «عيسى ابن مريم» للتنبيه على القدرة العظيمة في خلقه من أنثى بلا ذكر.

كما أن في ذكر الطير وهن صافات أجنحتهن بالطيران دلالة على أن ما بين السماء والأرض يسبحه أيضا.

وتسبيح الطير بالمنطق والحال، أي بأنواع التسبيح كلها قال سليمان عليه السلام: ﴿ عُلِمُنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ ﴾ [النمل:١٦].

﴿ كُلُّ فَدْعَلِمَ صَلَانَهُ, وَتَسْيِحَهُ, ﴿ ، أَي: كل قد علم الله صلاته وتسبيحه ، أو كل من هذه المخلوقات قد علم صلاته وتسبيحه حسب حاله اللائقة به، وذلك بتعليم الله له إما بطريق الرسل والوحي كالإنس والجن والملائكة، أو بإلهام منه تعالى كسائر المخلوقات غير ذلك، كما قال تعالى: ﴿ اللَّهِ عَالَى كُلُ مَنَ عَ خَلْقَهُ مُ مَ هَذَى ﴾ [طه: ٥٠].

وهذا الاحتمال أرجح؛ لأن علم الله بأعمالهم مذكور في قوله: ﴿وَٱللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ (١).

وكما أننا لا نفقه تسبيح هذه المخلوقات فكذلك لا نفقه صلاتها، المهم أنها قد علمها الله وألهمها صلاتها وتسبيحها، وقد يراد بصلاتها هنا الدعاء أو غيره.

﴿ وَاللهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفَعَلُونَ ﴾ «ما» موصولة أو مصدرية، أي: والله عليم بالذي يفعلون، أو والله عليم بفعلهم. أي: عليم بفعلهم وقولهم.

والواو في «يفعلون» للعالم غُلِّب على غير العالم؛ لأن الصلاة والتسبيح في العالم أظهر، ولأن العالم هو المحاسب والمجازى على عمله خيره وشره.

⁽١) انظر: « تفسير ابن كثير » ٦/ ٧٨، « تيسير الكريم الرحمن » ٥/ ٤٢٨.

والآية فيها وعد ووعيد، وعد لمن فعل الخير، ووعيد لمن فعل الشر. أي: إن الله لا تخفى عليه خافية من أفعال الخلق وأعمالهم وسيجازيهم عليها.

قوله تعالى: ﴿ وَلِلَّهِ مُلُّكُ ٱلسَّمَ وَتِ وَٱلْأَرْضِ ۚ وَإِلَى ٱللَّهِ ٱلْمَصِيرُ ﴿ اللَّهُ ﴾.

قوله: ﴿ وَلِلَّهِ مُلْكُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ «الواو» استئنافية، و «لله» جار ومجرور خبر مقدم، و «ملك» مبتدأ مؤخر، وإنها قدم الخبر مع أن حقه التأخير؛ لإفادة الحصر، أي: ولله وحده ملك السموات والأرض، فهو الخالق المالك لذلك، المدبر له سبحانه، وهو الذي منح الملوك ممالكهم، وهو المالك لهم ولممالكهم.

﴿ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴾ هذا أيضًا فيه تقديم الخبر على المبتدأ الإفادة الحصر.

وإذا كان عز وجل هو الخالق المالك المدبر منه البداية وإليه النهاية كان الواجب على الإنسان طاعته عز وجل وترك معصيته؛ إذ كيف يعصي الله من يرتع في ملكه، ويتقلب في نعمه، وإليه مصيره، ولهذا فإن في قوله ﴿وَإِلَى اللَّهِ ٱلْمَصِيرُ ﴾ وعدًا لمن أطاعه ووعيدًا لمن عصاه.

الفوائد والأحكام:

- ١ تقرير عظمة الله عز وجل، وأن كل من في السموات والأرض من المخلوقات يسبح له سبحانه وتعالى؛ لقوله تعالى: ﴿ أَلَوْتَ رَأَنَا اللّهَ يُسَيِّحُ لَهُ مَن فِي السّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾.
- ٢- الإشارة إلى عظيم قدرة الله عز وجل في تمكين الطير من الطيران وإمساكه بين
 السهاء والأرض؛ لقوله تعالى: ﴿وَالطَّيْرُ صَنَفَّتِ ﴾.
- ٣- إلهام الله عز وجل وتعليمه لكل مخلوق صلاته وتسبيحه؛ لقوله تعالى: ﴿ كُلُّ قَدْعَلِمَ صَلاَنَهُ وَتَسْبِيحِه ؛ لقوله تعالى: ﴿ كُلُّ قَدْعَلَم الله عز صَلاَنَهُ وَيَنْ يَسْبِح لله بتعليم الله عز وجل له فعلَّمهم سبحانه، وعلم ما يعملون.
- ٤- علم الله عز وجل بها يفعله الخلق سبحانه؛ لقوله تعالى: ﴿ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾ وفي

هذا إثبات الحساب والجزاء على الأعمال، والوعد لمن أحسن العمل، والوعيد لمن أساء.

- ٥ أن لله عز وجل وحده ملك السموات والأرض ملكًا وخلقًا وتدبيرًا؛ لقوله تعالى:
 ﴿ وَلِلَّهِ مُلَّكُ ٱلسَّمَوْتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾.
- 7- أن المرجع والمآب ومرد الخلائق كلهم إلى الله عز وجل وحده؛ لقوله تعالى: ﴿وَإِلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى المحسن اللهِ اللهِ عَلَى أَعَمَاهُم، فيجازي المحسن بإحسانه والمسىء بإساءته، ولا يظلم ربك أحدًا.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَأَنَّ ٱللَّهُ يُرْجِى مَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ يَيْنَهُ مُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى ٱلْوَدْفَ يَغْرُجُ مِنْ خِلَامِهِ وَيُمْرِفُهُ مَنَ مَنْ اللَّهُ يَكُولُ سَنَا بَرُومِ مِنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ وَعَنْ مَن يَشَآهُ يَكُ لُو سَنَا بَرُومِ مِنْ فَلَهُ وَيَصْرِفُهُ وَعَنْ مَن يَشَآهُ يَكُادُ سَنَا بَرُومِ مِنْ فَلَهُ وَلِيَا الْمُعَمْرِ فَهُ وَعَنْ مَن يَشَآهُ يَكُادُ سَنَا بَرُومِ مِنْ فَلَهُ مُنْ مِنْ اللَّهُ مَنْ يَشَآهُ وَلِي الْمُعَمْرِ اللَّهُ اللللللّهُ الللللْمُ اللللللللّهُ اللللللْمُولُولُولُ اللللّهُ الللللللّهُ الللللللْمُ الللللّهُ اللللللّهُ اللللللللّ

قوله: ﴿ أَلَزْ تَرَأَنَّ ٱللَّهَ يُعْزِي سَحَابًا ﴾ الاستفهام للتقرير، لاقترانه بالنفي، والخطاب للنبي ﷺ ولكل من يصلح له.

والمعنى: قد رأيت. والرؤية كسابقتها.

وجملة ﴿أَنَّ أَللَّهَ يُدْزِجِي سَحَابًا ﴾ في محل نصب في تأويل مصدر سد مسد مفعولي «ترى».

ومعنى ﴿ يُرْجِى سَحَابًا ﴾، أي: يسوقه، أو يسوقه برفق، ومنه قوله تعالى: ﴿ بِيضَهَ عَةِ مَنْ عَدِ مَا اللهُ عَلَمَ اللهُ عَلَمَ اللهُ عَلَمَ اللهُ عَلَمَ اللهُ عَلَمُ عَلَيْكُمُ عَلِيهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عِلَمُ عَلَمُ عِلَمُ عَلَمُ عَلِمُ عَلَمُ عَلَم

ومن الخير بُطء سَيْبِك عني أسرعُ السُّحْب في المسير الجَهَامُ أي: الذي ليس فيه ماء.

وقال الآخر نثرًا: «وأثقل السحاب مشيًا أحفلها»، أي: المليئة بالماء.

﴿ سَحَابًا ﴾ جمع سحابة، وتجمع أيضاً على «سحب»، والسحاب: وعاء المطر.

قال ابن كثير (٢) في معنى قوله: ﴿ يُرْجِى سَحَابًا ﴾: « يسوق السحاب أول ما ينشئها وهي ضعيفة، وهو الإزجاء ».

قال تعالى: ﴿ اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَحَ فَنْثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ. فِي السَّمَآءِ كَيْفَ يَشَآءُ وَيَجْعَلُهُ. كِسَفًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَلِهِ مِنْ خِلَلِهِ مَنْ يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِ ۚ إِذَا هُرْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ [الروم: ٤٨].

⁽۱) انظر: «ديوانه» ص١٦٧.

⁽٢) في (تفسيره) ٦/ ٧٨، وانظر: «المفردات في غريب القرآن» مادة: «زجا» وكذا في «لسان العرب».

وقال تعالى: ﴿ وَاللَّهُ ٱلَّذِي آرَسَلَ ٱلرِّيهَ حَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَسُقْنَكُ إِلَىٰ بَلَدِ مَّيِّتِ ﴾ [فاطر: ٩] (١).

﴿ثُمُّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُۥ﴾ قرأ أبو جعفر وورش عن نافع «يُوَلَف» بالتسهيل دون همز، وقرأ الباقون: «يُؤَلِّف) (٢٠).

ومعنى ﴿ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ، ﴾ أي: يجمع بينه، فيجمع بعضه إلى بعض، ويجعل القطع المتفرقة قطعة واحدة، وهذا أمر مشاهد، ترى القطع من السحاب تنشأ في السهاء ثم ينضم بعضها إلى بعض وتتوسع حتى تسد الأفق.

﴿ ثُمَّ يَجْعَلُهُ, زُكَامًا ﴾ الركام والمركوم: ما جعل بعضه على بعض، أي: فيجعل هذا السحاب متراكبًا متراكبًا بعضه على بعض كالجبال، ومنه قوله تعالى: ﴿ يَقُولُواْ سَحَابُ مَرَوُمٌ ﴾ [الطور:٤٤].

وتراكم السحب يبدو ويظهر للناظر إليه من خلال منظر السحب الذي يشبه الجبال يعلو بعضها بعضًا، ومن كون بعض السحاب يسير بسرعة وبعضه يسير ببطء، ومن خلال حجب بعض السحب للكواكب دون بعض، ويظهر ذلك بجلاء لمن كان في الطائرة في الجو، يرى بعض السحاب تحته وبعضه فوقه.

﴿ فَتَرَى ٱلْوَدْفَ ﴾، أي: فتشاهد الودق يخرج من خلاله، وتعلم ذلك.

والودق: المطر، قال الشاعر:

ولا أرض أبقكل إبقالها (٣)

فسلا مزنسة ودقست ودقهسا

⁽١) ذكر الله عز وجل للرياح عدة منافع فيها يتعلق بالسحاب والمطر، منها التبشير به، قال تعالى: ﴿ وَهُوَ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَالَمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَمُ عَلَّا عَلَّا عَلَى اللَّهُ اللّه

قال عبيد بن عمير: « الرياح أربع: يبعث الله المثيرة فتقم الأرض قيًا، ثم يبعث الله الناشئة فتنشئ السحاب، ثم يبعث الله المؤلفة فتؤلف بينه، ثم يبعث الله اللواقح فتلقح السحاب» أخرجه الطبري في «جامع البيان» ١٧/ ٣٣٦، وابن أبي حاتم في «تفسيره» ٨/ ٢٦١٧.

⁽٢) انظر: «المهذب» ٢/ ٧٦.

⁽٣) البيت لعامر بن جوين الطائي. انظر: «الكتاب» لسيبويه ٢/ ٤٦، «المحكم والمحيط الأعظم» لابن سيده

﴿ يَخَرُجُ مِنْ خِلَالِهِ . ﴾، أي: من خلال السحاب، و «خلال»: جمع خلل أي: من خلله وشقوقه وفتوقه، التي هي مخارج القطر من السحاب.

وقال الشاعر:

أثرن عجاجة فخرجن منها خروج الودق من خلل السحاب(١)

وهذه المخارج هي أشبه شيء بالغرابيل ينزل منها المطر، والتي جعلها الله لينزل منها المطر على هذه الكيفية قطرات متفرقات، فينفع ولا يضر؛ لأنه لو انصب انصبابًا بكميات كبيرة لأحدث ضررًا فيها ينزل عليه ولهذا سمى الله عز وجل السحاب بالمعصم ات، قال تعالى: ﴿وَأَنَ لُنَامِنَ المُعْصِمَ تِهَا مَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَا عَلَى اللهُ عَلَى اللهُهُ عَلَى اللهُ عَلَى

﴿ وَيُرْلِكُ مِنَ السَّمَاءِ مِن جِبَالٍ فِهَا مِنْ بَرَدٍ ﴾ «من » في قوله «من السماء » لابتداء الغاية.

﴿ مِن جِبَالِ فِهَا ﴾ «من » أيضاً لابتداء الغاية، فهي بدل اشتهال من الأولى، أي: إن قوله: ﴿ مِن جِبَالٍ فِهَا ﴾ بدل من قوله ﴿ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ وقيل: إنها تبعيضية.

والمعنى- والله أعلم- وينزل من السحب التي في السهاء، والتي تشبه الجبال كما يشاهد ذلك عند تراكم المزن بعضه على بعض للناظر من الأرض، أو في الطائرة.

وقيل: إنها جبال حقيقية خلقها الله كجبال الحجارة.

"مِنْ بَرَدِ»: "من "صلة، أي: زائدة من حيث الإعراب مؤكدة من حيث المعنى أي: وينزل من السهاء من جبال فيها بردًا.

وقيل «من» تبعيضية أي: وينزل من السهاء من جبال فيها بعضًا من برد.

وقيل «من» لبيان الجنس، أي: إن الجبال نفسها من برد.

وعلى هذا يكون مفعول ينزل محذوفًا، تقديره: ﴿وَيُنَزِّلُ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مِن جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ﴾ بَرَدًا.

والبرد: هو الذي ينزل جامدًا، وسمي بردًا لبرودته، أو لأنه يبرد الأرض أي يزيل

.۲۱۹/۸

⁽۱) البيت لبشر بن أبي حازم الأسدي. انظر: «ديوانه» ص ١٣٠، ورواية عجزه في «الديوان»: «كما خرجت من الغرض السهام». وانظر: «ديوان زيد الخيل» ص ٧٤، «باهر البرهان في معاني مشكلات القرآن» ٢/٧٠٠، «النكت والعيون» ١١٣/٤.

ما عليها، ولهذا جاء في الحديث: «و اغسلني بالماء والثلج والبرد »(١).

فهو عز وجل ينزل من السماء من جبال فيها، أي: في السماء بردًا، وهذا البرد أحيانًا يكون كثيرًا، وأحيانًا يكون قليلاً، أحيانًا يكون صغيرًا، وأحيانًا يكون كبيرًا، إلا أنه من رحمة الله عز وجل غالبًا لا يكون كبيرًا جدًا بحيث يهدم البناء، ويقتل الإنسان والحيوان، وقد يوجد هذا لكنه ولله الحمد قليل، وأحيانًا يكون هذا القليل على الجبال، أو على أرض ليس فيها بناء ولا إنسان، وهذا أيضًا من رحمة الله عز وجل.

﴿ فَيُصِيبُ بِهِ مَن يَشَآءُ وَيَصِّرِفُهُ عَن مَن يَشَآءُ ﴾ «الفاء» عاطفة، أي: فيصيب بهذا البرد؛ لأنه أقرب مذكور، الذي يشاء من عباده، فيتضررون بهذا البرد في حرثهم وممتلكاتهم وغير ذلك، ويصرفه بحكمه القدري وحكمته عن الذي يشاء من عباده، فيسلمون من ضرره.

فالآية سِيقت لبيان العقوبة لمن يصيبهم هذا البرد فيتضررون به والامتنان على من يصرفه عنهم فيسلمون من ضرره، وهذا ظاهر الآية، ويقويه قوله: ﴿وَيَصْرِفُهُ, ﴾ فإن هذه المادة غالبًا تستعمل لصرف الشر وما يضر، كما قال يوسف عليه السلام: ﴿وَإِلَّا تَصْرِفُ عَنِي كَنَّدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُن مِنَ لَلْتَهِلِينَ ﴾ [يوسف:٣٣].

وقال تعالى: ﴿ سَأَصْرِفُ عَنْ ءَايَتِيَ ٱلَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي ٱلْأَرْضِ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ ﴾ [الأعراف:١٤٦]، وقال عباد الرحمن: ﴿رَبَّنَا ٱصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ﴾ [الفرقان:٥٠].

وقال تعالى في عذاب يوم القيامة: ﴿ مَّن يُصْرَفَ عَنْهُ يَوْمَبِنهِ فَقَدْ رَحِمَهُ ۚ وَذَلِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلمُبِينُ ﴾ [الأنعام:١٦].

ويحتمل أن المعنى: فيصيب بهذا المطر والبرد من يشاء رحمة لهم، ويصرفه عمن يشاء حرمانًا لهم (٢).

وعلى كل قد يكون المصاب بالبرد أو بالمطر والبرد معًا معاقبًا من جهة وممتنًا عليه من جهة أخرى، فيضره ذلك من جهة بعض المحاصيل، وينتفع به من جهة ارتواء الأرض ونباتها.

⁽١) أخرجه البخاري في الأذان ٧٤٤، ومسلم في المساجد ٥٩٨، وأبو داود في الصلاة ٧٨١، والنسائي في الافتتاح ٨٩٥، وابن ماجه في إقامة الصلاة ٨٠٥- من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٢) انظر: «تفسير ابن كثير» ٦/ ٧٩، «تيسير الكريم الرحمن» ٥/ ٢٢٩.

وقد يكون من صرف عنه معاقبًا بصرفه عنه بحيث تجدب أرضه، وممتنًا عليه من جهة سلامة الزروع والمحاصيل، فهو في آن واحد قد يكون نعمة ونقمة، والمهم:

أن نعلم أولًا: أن العقوبات والمصائب كلها بسبب الذنوب والمعاصي، كما قال تعالى: ﴿ وَمَا أَصَبَكُمُ مِن مُصِيبَةٍ فَهِمَا كَسَبَتَ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُواْ عَن كَثِيرٍ ﴾ [الشورى:٣٠]، وقال عز وجل: ﴿ وَلَوْ يُوَاخِذُ اللّهُ النّاسَ بِمَا كَسَبُواْ مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِن دَابَةٍ ﴾ [فاطر:٥٥]، وقال: ﴿ لَوْ يُوَاخِذُهُم بِمَا كَسَبُواْ لَعَجَّلَ هَمُ ٱلْعَذَابَ ﴾ [الكهف:٥٨]، وقال عز وجل: ﴿ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي ٱلْبَرِ وَٱلْبَحْرِبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِى ٱلنّاسِ لِيُذِيقَهُم بَعْضَ ٱلّذِى عَمِلُواْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ وجل: ﴿ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي ٱلْبَرِ وَٱلْبَحْرِبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِى ٱلنّاسِ لِيُذِيقَهُم بَعْضَ ٱلّذِى عَمِلُواْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ [الروم:٤١].

وهذا كله مما يوجب علينا أخذ العظة والعبرة من هذه المصائب بالرجوع إلى الله عز وجل.

وأن نعلم ثانيًا: أن الله عز وجل يختار لعباده ما يختار، فتارة يبتليهم بالنعم وتارة يبتليهم بالنقم؛ ليظهر من يشكر ومن يكفر، ومن يصبر، ومن يجزع، وليكون المؤمن دائيًا بين الخوف والرجاء، فلا تطغيه النعم، ولا يقنط ولا ييأس من روح الله، ولا يجزع لما يصيبه من النقم، قال تعالى: ﴿ كُلَّا إِنَّ الْإِنسَنَ لَيَطْغَيَ اللهِ اللهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُ جَزُوعًا اللهِ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا اللهِ اللهُ ال

وقال ﷺ: « إن الله يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب ولا يعطي الدين إلا من يحب»(١).

وقال ﷺ: «مثل المؤمن كمثل الزرع، لا تزال الرياح تُفَيِّئُهُ، ولا يزال المؤمن يُصيبه بلاء، ومثل المنافق مثل شجرةِ الأَرْزِ لا تهتزُّ حتى تُحصد»(٢).

⁽١) سبق تخريجه.

⁽٢) أخرجه البخاري في المرضى ٥٦٤٣، ومسلم في صفة القيامة ٢٨١٠ من حديث عبدالله بن كعب عن أبيه رضي الله عنه.

وقال ﷺ: « إن عظم الجزاء مع عظم البلاء، وإن الله إذا أحب قومًا ابتلاهم، فمن رضى فله الرضا، ومن سخط فله السخط »(١).

وقد قيل:

قدينعم الله بالبلوى وإن عظمت ويبتلي الله بعض القوم بالنعم (٢)

﴿ يَكَادُ ﴾: يقارب، ﴿ سَنَا بَرْقِيهِ ﴾، أي: ضوء برق هذا السحاب.

والبرق: هو ما يظهر من السحاب من بريق وإضاءة خاطفة، بين حين وآخر، وقد يكون متواليًا أحيانًا.

وقد يكون سببه - والله أعلم - ضرب المَلَكِ الذي يسوق السحاب، كما جاء في بعض الآثار، وذلك لا يتنافى أن يكون أيضا بسبب اجتماع سالب وموجب وحصول شحنة كهربائية.

قوله: ﴿يَذْهَبُ بِٱلْأَبْصَدِ ﴾، قرأ أبو جعفر بضم الياء وكسر الهاء: «يُذهِب بالأبصار»، والباء على هذه القراءة صلة؛ كقوله: ﴿تَنْبُتُ بِٱلدُّهْنِ ﴾ [المؤمنون: ٢٠]، أي: تنبت الدهن. وقيل: بمعنى «من» والمفعول محذوف، والتقدير: يُذهِب النورَ من الأبصار؛ كقوله: ﴿عَيْنَا مِنْهُرَبُ مِهَا ٱلْمُقَرِّبُونَ ﴾ [المطففين: ٢٨]، أي: منها.

وقرأ الباقون بفتحها: ﴿ يَذْهُبُ بِالْأَبْصَارِ ﴾ (٣)، والباء على هذه القراءة للتعدية.

والمعنى: يكاد ضوء برقه من شدة إضاءته ولمعانه وبريقه يخطف الأبصار ويزيلها، كما قال تعالى: ﴿ يَكَادُ اَلْبَرَقُ يَخْطَفُ أَبِصَنَرُهُم ۗ ﴾ [البقرة: ٢٠].

والأبصار: جمع بصر، وهي: حاسة البصر.

وهذا أمر مشاهد أن السحاب الذي فيه برد يكون برقه أشد إضاءة ولمعانًا غالبًا.

﴿ مُقَلِّبُ أَللَّهُ أَلَّيْلَ وَٱلنَّهَارُّ ﴾ التقليب: تغيير الشيء من جهة إلى جهة.

وتقليب الليل والنهار منه ما هو حسى، ومنه ما هو معنوي.

⁽١) أخرجه أبو داود في الحدود ٤٤٥٦، والترمذي في الزهد ٢٣٩٦، و ابن ماجه في الفتن ٤٠٣١ من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه. وقال الترمذي: «حديث حسن غريب»، وحسنه الألباني.

⁽٢) البيت بلا نسبة. انظر: «المحرر الوجيز» ٢/ ٤٣١.

⁽٣) انظر: «النشر في القراءات العشر» ٢/ ٣٣٢.

فالتقليب الحسي: بالمعاقبة بينهما وإبدال أحدهما مكان الآخر، فالليل يعقبه النهار، والنهار يعقبه اللهار، وبالزيادة في أحدهما والنقص من الآخر، أو جعلهما متساويين، قال تعالى: ﴿ وَهُو اللَّهِ عَلَى اللَّهُ وَالنَّهَ ارْخِلْفَةً لِّمَنْ أَرَادَ أَن يَنَّكَرَ أَوْ اَرَادَشُكُورًا ﴾ [الفرقان: ٢٦]، وقال تعالى: ﴿ وَوَالِنُهُ النَّهَ ارْفِوالمُ النَّهَارِ وَيُولِمُ النَّهَارِ فِي اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ

والتقليب المعنوي: بتغيير الأحوال التي تقع فيها، فمن حر إلى برد، ومن برد إلى حر، ومن أمن إلى خوف، ومن خوف إلى أمن، ومن رخاء إلى شدة، ومن شدة إلى رخاء، ومن عز إلى ذل، ومن ذل إلى عز، ومن صحة إلى سقم، ومن سقم إلى صحة، كما قال عز وجل: ﴿إِن يَمْسَسُكُمْ قَرُحُ فَقَدْ مَسَ الْقَوْمَ قَرَحُ مِنْ أَلُهُ مَ مَلِكَ اللّهَا اللّهَ وَقِلْكَ الْأَيّامُ نُدَاوِلُها بَيْنَ النّاسِ ﴾ [آل عمران: ١٤٠]، وقال عز وجل: ﴿ قُلِ اللّهُ مَ مَلِكَ المُلكِ تُوقِي المُلكِ مَن تَشَاءُ وَتَنيعُ النّاسِ ﴾ [آل عمران: ١٤٠]، وقال عز وجل: ﴿ قُلِ اللّهُ مَ مَلِكَ المُلكِ مَن تَشَاءُ وَتَنيعُ النّهَا فِي اللّهَا فَي اللّهَا فَي النّهَا فَي اللّهَا فَي اللّهُ مَن اللّهُ وَتُولِ اللّهَا فَي اللّهَا فَي اللّهَا فَي اللّهَا فَي اللّهَا فَي اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَن اللّهَ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللل

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِأُولِي ٱلْأَبْصَرِ ﴾، أي: إن في إزجاء السحاب، والتأليف بينه، وجعله متراكبًا، وإخراج الودق من خلاله، والإصابة به من يشاء، وصرفه عمن يشاء، وكون برقه يكاد يخطف الأبصار، وتقليب الليل والنهار «لعبرة»، أي: لدلالة وعظة، دلالة على قدرة الله تعالى التامة وعظمته، وعظة تبين أن دوام الحال من المحال، وأن كل شيء للزوال إلا الحي القيوم، كما قال عز وجل: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانِ ۞ وَيَبْغَىٰ وَجُهُ رَبِكَ ذُو ٱلْجَلَلِ وَالرَّمْنَ عَلَيْهَا فَانِ ۞ وَيَبْغَىٰ وَجُهُ رَبِكَ ذُو ٱلْجَلَلِ الرَّمْنَ عَلَيْهَا فَانِ ۞ وَالرَّمْنَ عَلَيْهَا فَانِ ۞ وَاللَّهُ إِلَّا وَجُهُ مُنْهَا وَاللَّهُ إِلَّا وَجُهَا أَنْ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ إِلَّا وَجُهَا وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ إِلَا وَجُهَا وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ المُنْ اللهُ الل

ففي تعاقب الليل والنهار عبرة وعظة ونعمة ومنة قال عز وجل: ﴿ وَهُو اللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

﴿لِأَوْلِى ٱلْأَبْصَرِ ﴾، أي: لأصحاب البصائر والعقول السليمة، الذين يتفكرون في آيات الله الكونية والشرعية، كما قال تعالى: ﴿فَاعَتَبِرُوا يَتَأْوَلِي ٱلأَبْصَدِ ﴾ [الحشر:٢].

وبين «الأبصار» في قوله «يذهب بالأبصار» وقوله هنا «لأولي الأبصار» جناس تام؛ لاتفاق الحروف واختلاف المعنى، كقوله: ﴿وَيَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لِمِثُواْ عَيْرَسَاعَةِ ﴾ [الروم:٥٥].

وإنها خص أولي الأبصار؛ لأنهم هم الذين يتفكرون في آيات الله الكونية والشرعية. وأما من عداهم فإنهم لعدم انتفاعهم بعقولهم أشبه شيء بالأنعام، بل هم أضل منها، كما قال تعالى: ﴿ لَهُمْ قُلُوبٌ لاَ يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَمْمُ أَعُيْنٌ لاَ يُشِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ ءَاذَانٌ لاَ يَسْبَعُونَ بِهَا أَوْلَيْكَ كَالْأَنْعَلِمِ بَلْ هُمْ أَضَلُ أَوْلَيْكَ هُمُ ٱلْفَلُوكَ ﴾ [الأعراف:١٧٩]، وقال تعالى: ﴿ قَدْ جَاءَكُم بَسَايَرُ مِن رَبِّكُمْ فَكُن أَبْصَرَ فَلِنَقْسِهِ قَد وَمَنْ عَمِى فَعَلَيْهَا ﴾ [الأنعام:١٠٤]

الفوائد والأحكام:

- ١- تقرير قدرة الله عز وجل العظيمة على سوق السحاب والتأليف بينه، وجعله متراكمًا بعضه فوق بعض، وإخراج المطر وإنزاله من خلاله، وإنزال البرد من جبال في السماء على من يشاء، وصرفه عمن يشاء، وما يخرج منه من نور البرق الذي يكاد لقوته يزيل الأبصار؛ لقوله تعالى: ﴿أَلَرَ مَنَ اللّهَ اللّهِ عَمَا اللّهُ مَن يَشَاءُ مَن عَمَا اللّهِ عَمَا اللّهُ عَمَا اللّهِ عَمَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهِ عَمَا اللّهُ اللّهُولُولُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا
- ٢- لله عز وجل الحكمة التامة في إنزال المطر والبرد على من يشاء، وصرفه عمن يشاء، ابتلاءً واختبارًا، وإنعامًا وانتقامًا، ورحمة وعذابًا؛ لقول تعالى:
 ﴿ فَيُصِيبُ بِهِ مَن يَشَآهُ وَيَصْرِفُهُ مَن مَّن يَشَآهُ ﴾.
- ٣- قدرة الله عز وجل التامة وحكمته البالغة في تقليب الليل والنهار؛ لقوله تعالى: ﴿ يُقَلِّبُ اللهُ النَّهُ النَّهَ النَّهَ النَّهَ النَّهَ النَّهَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهَ اللَّهُ اللَّاللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الل
- ٤- وجوب التأمل في عظيم قدرة الله عز وجل في سوق السحاب وتأليفه وتراكمه وإنزال المطر والبرد، وفي البرق، وفي تقليب الله الليل والنهار، وأخذ العبرة والعظة من ذلك، وأن كل شيء إلى الزوال إلا من له البقاء سبحانه؛ لقوله تعالى: ﴿ يُقَلِّبُ اللهُ التَّهَارُ أَيْنَ فِ ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِأَنْ فِ الْأَمْنَ لِهُ .

فدوام الحال من المحال، وهذه الأيام والليالي إنها هي مطايا للارتحال، وخزائن للأعهال، وتُذَكِّر بتقليبها بأن مآل هذه الدنيا إلى الزوال. كها قال تعالى: ﴿ وَهُو اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّا اللَّهُ اللَّالَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّالِمُ

٥- أن الذين يعتبرون ويتعظون ويتأملون في آيات الله الكونية والشرعية هم أصحاب العقول السليمة الذين دلتهم عقولهم إلى معرفة الله عز وجل والقيام بحقوقه؛ لهذا خصهم بالذكر، فقال تعالى: ﴿إِنَّ فِ ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِأَوْلِي ٱلْأَبْصَرِ ﴾.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ وَٱللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّلَةً فَينْهُم مَّن يَمْشِى عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُم مَّن يَمْشِى عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُم مَّن يَمْشِى عَلَىٰ أَدْيَجٌ يَعْلُقُ ٱللَّهُ مَا يَشَاءُ أَإِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كَلِّ شَيْءٍ فَدِيرٌ

ذكر الله عز وجل آياته في العالم العلوي في الآيتين السابقتين، ثم أتبع ذلك بذكر آياته في العالم السفلي، وفي ذلك كله تنبيه وتذكير ودلالة على عظيم قدرته وكمالها.

قوله: ﴿ وَأَللَّهُ خَلَقَكُلُّ دَابَةٍ ﴾: قرأ حمزة والكسائي وخلف: «خالق كل دابة».

وقرأ الباقون: «خلق كل دابة»(١).

أي: أوجد كل دابة، والدابة: تشمل كل ما يدب على الأرض من الحيوانات، وأصلها: « داب »، والهاء للمبالغة. وقيل: الهاء للواحدة، كبقرة وشاة.

قال تعالى: ﴿وَمَا مِن دَاَبَتُو فِي ٱلْأَرْضِ إِلَّا عَلَى ٱللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْنَقَرَهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلُّ فِي اللَّهِ مِنْ قَبِينٍ ﴾ [هود:٦]، وقال تعالى: ﴿ وَمَامِن دَاَبَةٍ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَاطَايْرِ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أَمَّمُ أَمْنَالُكُمُ مَّا فَرَطْنَا فِي ٱلْكِتَكِ مِن شَيَّ وَثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهُمْ يُحْشَرُونَ ﴾ [الأنعام: ٣٨].

﴿ مِّن مَّآءً ﴾ كما قال عز وجل: ﴿ وَجَعَلْنَـامِنَ ٱلْمَآءِ كُلُّ شَيْءٍ حَيٍّ ﴾ [الأنبياء: ٣٠].

أي: وخلقنا من الماء كل شيء حي. وإن كانت هذه الآية تشمل النبات أيضًا.

فها يتوالد من الدواب والحيوانات فهادته ماء النطفة حين يلقح الذكر الأنثى، كها قال عز وجل: ﴿ أَفَرَهَيْتُمُ مَّا تُمْنُونَ ﴿ وَ أَنْتُمْ مَّا تُمْنُونَ ﴿ وَ أَنْتُمْ مَّا تُمْنُونَ ﴾ [الواقعة:٥٨، ٥٩]، وقال تعالى: ﴿ فَلْمَنْظُرِ ٱلْإِنسَنُ مِمَّ خُلِقَ مِن مَّلَو دَافِقِ ۞ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصَّلْبِ وَالتَّرَآبِ ﴾ [الطارق:٥-٧]، وقال تعالى: ﴿ أَلَزَ غَلْقَكُم مِن مَّلُومَ مِينٍ ﴾ [المرسلات:٢٠].

وأما ما لا يتوالد، وإنها يتولّد فهاؤه رطوبة؛ لأنه يتولّد من العفونات والرطوبات المائية كالحشر ات والديدان ونحو ذلك (٢).

فكل ما يدب على الأرض من الحيوانات مخلوق من ماء، وأصل حياته من الماء على أي صفة كان خلقه.

وقد يكون هذا من باب التغليب فيخرج الجن؛ لقوله تعالى: ﴿ وَخَلَقَ ٱلْجَانَةُ مِن

⁽۱) انظر: «النشر» ۲/ ۳۳۲.

⁽٢) انظر: «تيسير الكريم الرحمن» ٥/ ٤٣١.

مَارِجٍ مِن نَارٍ ﴾ [الرحن: ١٥]، وكذلك الملائكة؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: « خلقت الملائكة من نور» (١).

﴿فَهِنَّهُم﴾ بضمير العقلاء و «مَنْ» الموصولة التي تستعمل للعالم يدل على دخول «البشر» في عموم قوله (كل دابة) وجاء التعبير بضميرهم تغليبًا لهم على غيرهم من غير العقلاء ولو لم يدخل العقلاء لقال: (فَمِنْهُا ما يَمْشِي...الخ).

﴿مَن يَمْشِيعَكَ بَطْنِهِ ﴾ «من» موصولة، وهي في الأصل للعالم فجيء بها دون «ما» التي لغير العالم، إما تغليبًا للعالم على غيره، أو علي سبيل التبادل بينهما، ومجيء إحداهما مكان الأخرى.

والذي يمشي على بطنه من الدواب كالحيات والحيتان والديدان والزواحف. والمشي على البطن كما يسمى مشيًا يسمى أيضًا زحفًا وحبوًا (٢).

﴿ وَمِنْهُم مَّن يَمْشِي عَلَى رِجُلَيْنِ ﴾: كالإنسان والطير.

﴿ وَمِنْهُم مِّن يَمْشِي عَكَ آزَيْعِ ﴾ كبهيمة الأنعام، الأزواج الثمانية: الإبل والبقر والضأن والماعز، وكالخيل والبغال والحمير والسباع ونحو ذلك.

﴿ يَخْلُقُ ٱللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴾، أي: يخلق الله الذي يشاء خلقه من المخلوقات مما يمشي على ما ذكر، ومما يختلف عنه، مما يمشي على أكثر مما ذكر أو أقل منه.

وهذا يدل على أن ما جاء في الآية من ذكر الأنواع الثلاثة إنها هو على سبيل التمثيل فقط، وليس على سبيل الحصر، فهناك من الدواب ما يمشي على أكثر من أربع، وهذا أمر مشاهد معلوم.

وقدم في الذكر من يمشي على بطنه؛ لأنه أدل على كمال القدرة وأعجب ممن يمشي على رجلين، ومن يمشى على رجلين أدل على ذلك وأعجب ممن يمشى على أربع.

﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ بعدما ذكر عز وجل بعضًا من دلائل قدرته العلوية والسفلية، أكد عز وجل قدرته على كل شيء.

وأكد ذلك بـ (إن)، وهي حرف توكيد ونصب، وبكون الجملة اسمية، وبتقديم

⁽١) أخرجه مسلم في الزهد والرقائق ٢٩٩٦ - من حديث عائشة - رضي الله عنها.

⁽٢) انظر: «تفسير ابن كثير» ٦/ ٧٩، «تيسير الكريم الرحمن» ٥/ ٤٣١، وانظر: «لسان العرب» مادة «زحف».

المتعلِّق وهو قوله: ﴿عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ﴾ على المتعلَّق به، وهو ﴿قَدِيرٌ ﴾ إذ الأصل قدير على كل شيء.

الفوائد والأحكام:

ان الله خلق كل دابة مما يدب على الأرض من ماء؛ لقوله تعالى: ﴿ وَٱللَّهُ خَلَقَكُلُّ دَابَتَةِ مِّن
 مَا إِنهُ الله خلق كل دابة مما يدب على الأرض من ماء؛ لقوله تعالى: ﴿ وَٱللَّهُ خَلَقَكُلُّ دَابَتَةٍ مِّن
 مَا إِنهُ الله خلق كل دابة مما يدب على الأرض من ماء؛ لقوله تعالى: ﴿ وَٱللَّهُ خَلَقَكُلُّ دَابَتَةٍ مِّن

فأصل خلقة كل الدواب من الماء، فمنها ما هو من ماء النطفة، ومنها ما هو من الرطوبات والعفونات؛ كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَامِنَ ٱلْمَآءِكُلُّ شَيْءٍ حَيٍّ ﴾ [الأنبياء: ٣٠].

فمعنى الآية: أن كل شيء خلق من الماء، وليس معناها أن الماء ضروري لبقاء الحياة، كما يفهمه كثير من الناس.

- ٢. قدرة الله عز وجل الباهرة، وحكمته الظاهرة في اختلاف مشية هذه الدواب فمنهم من يمشي على بطنه، ومنهم من يمشي على رجلين، ومنهم من يمشي على أربع؛ لقوله تعالى: ﴿فَينْهُم مَن يَنْشِى عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُم مَن يَنْشِى عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُم مَن يَنْشِى عَلَى رِجَايِّن وَمِنْهُم مَن يَنْشِى عَلَى أَرْبَعٍ.
- ٣. إثبات المشيئة لله تعالى وأنه عز وجل يخلق ما يشاء من المخلوقات من غير ما ذكر، ومما يمشي على غير ما ذكر، وما ذكره في هذه الآية إنها هو أمثلة لبعض ما خلق؛ لقوله تعالى: ﴿يَغْلُقُ اللهُ مَا يَشَا مَا يُشَا مَا يُشَا مُا يَشَا مُا يَشْلُ مُنْ اللهُ مَا يَشْلُ مُنْ اللهُ مَا يَشْلُ مُنْ اللهُ مَا يَشْلُ اللهُ مَا يَشْلُ مُن المُنْ اللهُ مَا يَشْلُقُ اللهُ مَا يَشْلُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ا
 - ٤. إثبات قدرة الله عز وجل على كل شيء؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كَيْ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كَ إِنَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ كَالَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ عَلَىٰ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عَلَىٰ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَّىٰ عَلَىٰ عَلَىٰ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ عَلَىٰ عَلَىٰ عَلَىٰ عَلَّىٰ عَلَىٰ عَلَىٰ عَلَىٰ عَلَّىٰ عَلَىٰ عَلَّا عَلَىٰ عَلَّىٰ عَلَىٰ عَلَّىٰ عَلَىٰ عَلَّىٰ عَلَىٰ عَلّىٰ عَلَىٰ عَلَىٰ عَلَىٰ عَلَّىٰ عَلَى عَلَّا عَلَّىٰ عَلَّىٰ عَلْمَا عَلَّىٰ عَلَّىٰ عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَ

* * *

قال الله تعالى: ﴿ لَقَدْ أَنزَلْنَا ءَايِنتِ مُبَيِّئِنتِ وَاللَّهُ يَهْدِى مَن يَشَاهُ إِلَى صِرَطِ مُستَقِيمٍ ﴿ اللهِ عَالَ اللهِ تعالى: ﴿ لَقَدْ أَنزَلْنَا ءَايِنتِ مُبَيِّئُتِ وَاللَّهُ يَهْدِى مَن يَشَاهُ إِلَى صِرَطِ مُستَقِيمٍ ﴿ اللَّهُ * .

بعد أن ذكر الله عز وجل في الآيات السابقة جملة من الآيات الكونية العلوية والسفلية في السموات والأرض والدواب أتبع ذلك ببيان أنه أنزل أعظم من ذلك، وهي الآيات الشرعية التي فيها الهداية للطريق المستقيم رحمة منه وامتناناً.

قوله: ﴿ لَقَدُ أَنزَلْنَا ءَايَتِ مُّبَيِّنَاتِ ﴾: «اللام» واقعة في جواب القسم، و «قد» للتحقيق، والتقدير: والله لقد أنزلنا. والإنزال يكون من علو إلى أسفل، وضمير «نا» يعود إلى الله عز وجل فهو سبحانه وتعالى عالٍ فوق خلقه مستو على عرشه.

كما أن الآية علامة للفصل بين ما قبلها وما بعدها.

والآية في الشرع: « القطعة من كلام الله عز وجل ذات بداية ونهاية منفصلة عما قبلها وعما بعدها، مندرجة تحت سورة من سور القرآن الكريم ».

﴿مُّبَيِّنَتِ ﴾ قرأ حمزة والكسائي وابن عامر وخلف وحفص عن عاصم: ﴿مُّبَيِّنَتِ ﴾ بكسر الياء مع التشديد اسم فاعل أي: بيّنات بأنفسهن، كها قال عز وجل: ﴿هُو الَّذِى يُنَزِلُ عَلَى عَبْدِهِ عَالَيْتِ ﴾ [الحديد: ٩]، ومبينات للحق من الباطل، والهدى من الضلال، والخير من الشر، ولكل ما يحتاجه الخلق في أمور دينهم ودنياهم، كها قال عز وجل: ﴿وَنَزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَبَ بِبُيْنَا لِكُلِّ شَيْءٍ ﴾ [النحل: ٨٩].

وقرأ أبو عمرو ويعقوب ونافع وأبو جعفر وابن كثير، وعاصم في رواية أبي بكر: «مبيَّنات» بفتح الياء وتشديدها (١)، اسم مفعول، أي: أن الله وضحها وبينها وفصلها،

⁽۱) انظر: «النشر» ۲۲۸/۲ – ۲۶۹.

كما قال عز وجل: ﴿قَدْ بَيَّنَّا ٱلْآيَكَ لِقَوْمِ يُوقِنُونَ ﴾ [البقرة:١١٨].

﴿ وَاللَّهُ يَهْدِى مَن يَشَآءُ إِلَى صِرَطِ مُسْتَقِيمٍ ﴾ ، كقوله: ﴿ يَهْدِى اللَّهُ لِنُورِهِ مِن يَشَآءُ ﴾ [النور: ٣٥].

المراد بالهداية هنا هداية التوفيق والقبول الخاصة بالله عز وجل، كما في قوله الحالى: ﴿ إِنَّكَ لَا تَمْدِى مَنْ أَخَبَبْتَ وَلَكِئَ ٱللَّهَ يَهْدِى مَن يَشْآءُ ﴾ [القصص:٥٦].

﴿ مَن يَشَآءُ ﴾، أي: من يشاء الله هدايتهم، وهم المؤمنون، كما قال تعالى: ﴿ وَإِنَّ ٱللَّهَ لَهُ اللَّهُ عَامَنُوا إِلَّى صِرَطِ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [الحج: ٥٤].

وقوله ﴿مَن يَشَاءُ ﴾ يدل على أنه عز وجل يفعل لحكمة، فيهدي من يشاء بفضله، ويضل من يشاء بعدله، وكل ذلك لحكمة؛ لأنه قيد الهداية بمشيئته، كما قال تعالى: ﴿مَن يَشَا اللّهُ وَمَن يَشَأ يَجَعَلُهُ عَلَى صِرَطِ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [الأنعام: ٣٩].

فعلى الإنسان أن يبحث عن أسباب الهداية فيوفق لها بإذن الله عز وجل، كما قال تعالى: ﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَأَنَّهَىٰ ﴿ فَصَدَّقَ بِٱلْحَمْدَىٰ ﴿ فَاسَانِيَدَمُو لِلْلِمُدَىٰ ﴾ [الليل: ٥-٧].

﴿إِلَى صِرَطِ مُسْتَقِيمٍ ﴾، أي: إلى طريق مستقيم، و «المستقيم» في الأصل هو أقصر خط يصل بين نقطتين، أي: يهدي إلى طريق لا عوج فيه ولا التواء، ويؤدي إلى السعادة والنجاة في الدنيا والآخرة بأخصر طريق، وأقرب وقت، وهو معرفة الحق والعمل به، وهو العلم النافع والعمل الصالح الذي أرسل الله به محمدًا على كما قال عز وجل: ﴿ هُوَ الَذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُمُ بِاللهُ لِمُ وَدِينِ ٱلْحَقِّ لِيُظْهِرَهُمُ عَلَى ٱلدِّينِ كَلِيءٍ ﴾ [التوبة:٣٣]، [الصف:٩].

ولهذا أمرنا الله بالدعاء بطلب الهداية إلى الصراط المستقيم في كل ركعة من الصلاة في سورة الفاتحة، وهو صراط الله عز وجل كها قال سبحانه: ﴿وَأَنَّ هَلَا صِرَطِى مُسْتَقِيمًا فَاتَبِعُوهُ وَلَا تَنَبِعُوا ٱلسُّبُلَ فَنَفَرَقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ ﴾ [الأنعام:١٥٣]، وقال تعالى: ﴿ قَالَ هَنَذَا صِرَطُ عَلَى مُسْتَقِيمٌ ﴾ [الحجر:٤١].

الفوائد والأحكام:

١- إقسام الله عز وجل على عظم ما أنزل من الآيات؛ لقوله تعالى: ﴿ لَقَدَ أَنزَلْنَا ءَايَتِ
 مُبَيِّنَتِ ﴾، أي: والله لقد أنزلنا.

- ٢- إثبات علو الله تعالى على خلقه؛ لقوله تعالى: ﴿أَنزَلْناً ﴾؛ لأن الإنزال يكون من أعلى
 إلى أسفل.
- ٣- أن القرآن الكريم منزل من عند الله تعالى غير مخلوق؛ لقوله تعالى: ﴿ لَقَدُ أَنزَلْنَا ءَاينتِ
 مُبَيِّنَتِ ﴾، وفي هذا الرد على المعتزلة القائلين بخلق القرآن.
- ٤- أن آيات القرآن الكريم في غاية الوضوح والبيان بينات بأنفسهن، موضحات للحق من الباطل، والحلال من الحرام وغير ذلك لقوله: (مُّبَيِّنَاتٍ).
- ٥- أن هداية التوفيق إلى الصراط المستقيم خاصة بالله؛ لقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَهْدِى مَن يَشَآءُ
 إلى صِرَطِ مُسْتَقِيرٍ ﴾.
 - ٦- الترغيب في سؤال الهداية من الله عز وجل وحده؛ لأن الهداية بيده وحده.
 - ٧- إثبات المشيئة لله تعالى، وهي الإرادة الكونية.
- ٨- أن أقوم الطرق وأعدلها وأقربها للسعادة والنجاة هو طريق الله؛ لقوله تعالى: ﴿إِلَىٰ صِرَطِ مُسْتَقِيمٍ ﴾.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ وَيَقُولُونَ ءَامَنَا بِاللّهِ وَبِالرّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتُولَى فَرِيقٌ مِنْهُم مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أَوْلَكُمْ وَاللّهُ وَيَالُكُونَ اللّهُ وَإِلَى اللّهِ وَبِاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْمٍ وَرَسُولُهُ مِنْ أَوْلَكُمْ لَكُمْ اللّهُ عَلَيْمِ وَرَسُولُهُ مِنْ أَوْلَكُمْ كُمُ اللّهُ عَلَيْمٍ وَرَسُولُهُ مِنْ أَوْلَكُمْ كُمُ اللّهُ عَلَيْمِ وَرَسُولُهُ مِنْ أَوْلَكُمْ كُمُ اللّهُ عَلَيْمٍ وَرَسُولُهُ مِنْ أَوْلَكُمْ كُمُ اللّهُ عَلَيْمِ وَرَسُولُهُ مِنْ أَوْلَكُمْ كُمُ اللّهُ عَلَيْمِ وَرَسُولُهُ مِنْ أَوْلَكُمْ كُمُ اللّهُ عَلَيْمِ وَرَسُولُهُ مِنْ اللّهُ عَلَيْمِ وَرَسُولُهُ مِنْ اللّهُ عَلَيْمِ وَرَسُولُهُ مِنْ أَوْلَكُمْ كُمُ اللّهُ عَلَيْمِ وَرَسُولُهُ مِنْ اللّهُ عَلَيْمِ وَرَسُولُهُ مِنْ اللّهُ عَلَيْمِ وَرَسُولُهُ مِنْ اللّهُ عَلَيْمِ وَرَسُولُهُ مِنْ اللّهُ عَلَيْمِ مَا مُعَلِّمُ اللّهُ عَلَيْمِ مَا مَنْ اللّهُ عَلَيْمِ مَا مُنْ اللّهُ عَلَيْمِ مَا مَنْ اللّهُ عَلَيْمِ مَوْلُكُمْ وَاللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ عَلَيْمُ مَا مُنْ اللّهُ عَلَيْمُ وَرَسُولُهُ مِنْ اللّهُ عَلَيْكُ مُنْ اللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ عَلَيْمُ وَرَسُولُهُ مِنْ اللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ عَلَيْمُ مَا مُنْ اللّهُ عَلَيْمُ مَا اللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ عَلَيْمُ وَا مُنْ اللّهُ مَلْ اللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ عَلَيْمُ مَا اللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ وَلِي اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ عَلَيْمُ وَال

ذكر الله عز وجل صفات الرجال المؤمنين بقوله ﴿ فِ بُيُوتٍ أَذِنَ ٱللَّهُ أَن تُرْفَعَ ﴾ الآية، ثم ذكر الله الكافرين وأعمالهم بقوله: ﴿ وَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ أَعْنَالُهُمْ كَسُرَكِ بِقِيعَةٍ ﴾ الآيتين.

ثم أتبع ذلك بذكر حال الصنف الثالث المذبذبين بين ذلك، لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء وهم المنافقون.

قوله تعالى: ﴿ وَيَقُولُونَ ءَامَنَا بِٱللَّهِ وَيِٱلرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنَهُم مِنَ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أَوْلَتَهِكَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ ۞﴾.

قوله ﴿ وَيَقُولُونَ ءَامَنًا بِاللهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ﴾ «الواو» استئنافية، أي: ويقول المنافقون، ومرضى القلوب، وضعاف الإيهان (١١)، أي: ويقولون بألسنتهم. ﴿ ءَامَنًا بِاللهِ وَبِالرسول.

والإيهان بالله: الإيهان بوجوده وربوبيته وألوهيته وأسمائه وصفاته، وشرعه.

والإيهان بالرسول ﷺ: شهادة أنه رسول الله ﷺ وطاعته فيها أمر، وتصديقه فيها أخبر، واجتناب ما نهى عنه وزجرَ، وألا يعبد الله إلا بها شرع.

وأعاد حرف الجر في قوله «وبالرسول»؛ لبيان أنه يجب الإيهان بالرسول على إيهانًا مستقلاً، فمن آمن بالله ولم يؤمن بالرسول على فليس بمؤمن، كما أن من آمن بالرسول على ولم يؤمن بالله فليس بمؤمن.

و «ال» في قوله «وبالرسول» للعهد الذهني، أي: الرسول المعهود بالأذهان، وهو محمد عليه.

﴿وَأَطَعْنَا﴾، أي: انقدنا بجوارحنا لله ورسوله، بفعل الأوامر واجتناب النواهي؛ لأن معنى الطاعة: الامتثال وموافقة الطلب بفعله إن كان مأمورًا، أو تركه إن كان منهيًا.

⁽١) انظر: « تفسير ابن كثير » ٦/ ٨٠، « تيسير الكريم الرحمن » ٥/ ٤٣٣.

﴿ ثُمَّ يَتُوَكَّ فَرِيقٌ مِنْهُم ﴾، أي: ثم يعرض فريق وطائفة منهم عن الإيهان بالله والرسول فتُخالف أعمالهم أقوالهم، ويقولون ما لا يفعلون.

﴿ مِنْ بَعْدِ ذَلِكٌ ﴾، أي: من بعد قولهم: ﴿ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَبِٱلرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ﴾.

ويفهم من قوله ﴿ فَرِيقٌ مِنْهُم ﴾ أن من القائلين: ﴿ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَبِٱلرَّسُولِ وَأَطَعَنَا ﴾ فريقًا لا يتولى، بل يَصْدق بتلك المقالة.

﴿ وَمَا أُولَكِيكَ ﴾ «الواو» حالية، و «ما» نافية والإشارة للفريق المتولي عن الإيهان، وأشار إليهم بإشارة البعيد تحقيرًا لهم.

﴿ وَإِلَٰهُ وَمِنِينَ ﴾ الباء حرف جر زائد من حيث الإعراب مؤكد من حيث المعنى للنفي في قوله: ﴿ وَمَاۤ أُولَتَهِكَ ﴾ ، أي: توكيد نفي الإيهان عنهم.

أي: وما أولئك الذين يتولون عن الإيهان بالله والرسول، وعن طاعة الله والرسول بالمؤمنين حقًا؛ لأنهم يقولون مالا يفعلون، ويقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم.

ويحتمل أن المراد نفي أصل الإيهان عنهم، وهذا إذا كان إعراضهم إعراضًا مطلقًا، أو مما يُكفَّر به المعرض.

ويحتمل أن المراد نفي كهال الإيهان الذي ادعوه، وهذا إذا كان إعراضهم بترك ما لا يخرجون بتركه عن أصل الإيهان.

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا دُعُوٓ أَإِلَى ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ إِيحُكُمْ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُم مُعْرِضُونَ ١٠٠٠ .

رُوي أن رجلاً من المنافقين يقال له بشر كانت بينه وبين يهودي خصومة، فقال المنافق نتحاكم إلى محمد، فاتفقوا على المنافق نتحاكم إلى محمد، فاتفقوا على التحاكم إلى عمر، ورُوي أن عمر - رضى الله عنه - قتل ذلك المنافق، وقيل غير ذلك (١).

قوله: ﴿ وَإِذَا دُعُوٓاً ﴾ «الواو » عاطفة، و «إذا » ظرفية شرطية غير عاملة. «دعوا » الضمير الواو يعود إلى الذين يقولون: ﴿ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَبِٱلرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ﴾.

﴿ إِلَى ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾، أي: إذا دعوا إلى كتاب الله تعالى وإلى حكمه عز وجل.

⁽۱) «أسباب النزول» للواحدي ص ۲۲۱، «تفسير ابن كثير» ٦/ ٨١، «لباب النقول» ص ١٦٠.

«ورسوله»، أي: إليه ﷺ بنفسه في حياته، وإلى سنته ﷺ بعد وفاته.

وعطف بالواو في قوله «ورسوله»؛ لأن المقام مقام الطاعة والحكم والتشريع، وهذا لا مانع فيه من عطف اسم الرسول على أو وصفه على اسم الله بالواو؛ لأن طاعة الرسول على وحكمه وشرعه من شرع الله عز وجل كما قال تعالى: ﴿مَن يُطِع الرَّسُولَ فَقَدُ أَطَاعَ الله عَن وَجل كما قال تعالى: ﴿مَن يُطِع الرَّسُولَ فَقَدُ أَطَاعَ الله وَ النساء: ٨٠]، بخلاف باب المشيئة فلا يجوز فيه العطف بالواو؛ لإنكاره على من قال: «ما شاء الله وشئت »، «أو ما شاء الله وشاء محمد».

فعن ابن عباس رضي الله عنهم أن رجلاً قال للنبي ﷺ: ما شاء الله وشئت: فقال ﷺ: «أجعلتني والله عدلاً، بل ما شاء الله وحده»(١).

وفي رواية عن ابن عباس رضي الله عنها – قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا حلف أحدكم فلا يقل ما شاء الله وشئت.

وعن قَتيلة أن يهودياً أتى النبي ﷺ فقال: إنكم تشركون، تقولون: ما شاء الله وشئت، وتقولون: والكعبة. فأمرهم النبي ﷺ إذا أرادوا أن يحلفوا أن يقولوا: « ورب الكعبة؛ وأن يقولوا: ما شاء الله ثم شئت»(٣).

وعن حذيفة - رضي الله عنه - : أن رجلاً من المسلمين رأى في النوم أنه لقي رجلاً من أهل الكتاب فقال: نعم القوم أنتم لولا أنكم تشركون، تقولون: ما شاء الله وشاء محمد. وذكر ذلك للنبي عليه فقال: «أما والله إن كنت لأعْرِفها لكم. قولوا: ما شاء الله ثم شاء محمد» (3).

﴿لِيَحُكُمُ بِيَنَهُمُ ﴾ قرأ أبوجعفر بضم الياء وفتح الكاف: «ليُحكم». وقرأ الباقون بفتح الياء وضم الكاف: ﴿لِيَحُكُمُ ﴾.

و (اللام) في ﴿لِيَحْكُمُ ﴾ لام التعليل، أي: دعوا لأجل أن يحكم بينهم والضمير في

⁽١) أخرجه أحمد ١/ ٢١٤، ٢٢٤ من حديث ابن عباس رضي الله عنهها، وصححه أحمد شاكر في تخريجه للمسند ١٨٣٩.

⁽٢) أخرجه ابن ماجه في الكفارات ٢١١٧. وحسنه الألباني.

⁽٣) أخرجه النسائي في الأيمان والنذور ٣٧٧٣، وأحمد ٦/ ٣٧١- ٣٧٢. وصححه الألباني.

⁽٤) اخرجه ابن ماجه في الكفارات ٢١١٨. وصححه الألباني.

قوله: «ليحكم» يعود إلى الرسول عَلَيْهِ؛ لأنه أقرب مذكور؛ ولأنه المباشر للحكم بينهم، وهو المبلغ عن الله عز وجل فحكمه عَلَيْهِ بينهم هو حكم الله، كما قال عز وجل: ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْمُوَىٰ ۚ إِلَا مُو إِلَّا وَمَّى يُوحَىٰ ﴾ [النجم:٣-٤].

ولهذا قال على الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله من فوق سبعة أرقعة، أو مقاتلتهم وأن تسبى ذراريهم: « لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة، أو من فوق سبع سموات»(١).

﴿إِذَا فَرِيْقُ مِّنْهُم مُعْرِضُونَ ﴾ هذه الجملة جملة جواب الشرط المتقدم، وصدرت بإذا الفجائية؛ لأنها جملة اسمية، وإذا كان جواب الشرط جملة اسمية فلا بد أن يصدر بالفاء أو بإذا الفجائية.

وقوله: ﴿ وَرِيقٌ مِّنْهُم ﴾ يفهم منه أن منهم فريقًا يقبل حكم الله ورسوله.

﴿ مُعْرِضُونَ ﴾، أي: عن حكم الله ورسوله، لا يلتفتون إليه، فهم متولون بأجسامهم، معرضون بقلوبهم، لا ينظرون لما تولوا عنه، فالمتولي قد يكون له نية عود ورجوع إلى ما تولى عنه، بخلاف المعرض، فإنه لا يلوي إلى ما أعرض عنه، ولا يلتفت إليه (٢).

وفي تصدير الجملة بإذا الفجائية التي تدل على المفاجأة دليل على استكبار هؤلاء وعنادهم، وأنهم يفاجئون من دعاهم إلى الله ورسوله ليحكم بينهم بالإعراض من أول وهلة دون ترو وتفكر في الأمر، فكأنهم بيتوا في أنفسهم من ذي قبل رد حكم الله ورسوله والإعراض عنه؛ لأنهم مبطلون في دعواهم وظالمون، ويعلمون أنه على لا يحكم إلا بالحق، كما قال تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَرْعُمُونَ أَنَهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَوَمَا أُنزِلَ وَيَكُمُ وَمَا أُنزِلَ اللَّهُ وَإِلَى اللَّهُ وَإِلَى اللَّهُ وَإِلَى اللَّهُ وَإِلَى اللَّهُ وَإِلَى اللَّهُ وَإِلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَإِلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَإِلَّى اللَّهُ وَاللَّهُ وَإِلَّى اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَإِلَّى اللَّهُ وَإِلَّى اللَّهُ وَاللَّهُ وَإِلَّى اللَّهُ وَاللَّهُ وَإِلَّى اللَّهُ وَاللَّهُ وَيُعَلِّمُونَ كَتَى يُحَكّمُوكَ فِيمَا لَهُمْ تَعَالُوا إِلَى مَا أَنْ وَلَا وَرَبِّكَ لَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَى يُحَكّمُوكَ فِيمَا وَلُولُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَالْكُوا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ

⁽١) أخرجه البخاري في الجهاد والسير ٣٠٤٣، ومسلم في الجهاد والسير ١٧٦٨، وأبو داود في الأدب ٥٢١٥ – من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

⁽٢) انظر: « تيسير الكريم الرحمن » ٥/ ٤٣٣.

قوله تعالى: ﴿ وَإِن يَكُن لَمُهُ ٱلْمُقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذَعِنِينَ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

قوله: ﴿ وَإِن يَكُن لَمُ مُلْعَقُ ﴾، أي: وإن يكن لهم الحق في حكم الله ورسوله لم يعرضوا ولم يتولوا بل ﴿ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذَعِنِينَ ﴾.

﴿ إِلَيْهِ ﴾، أي: إلى رسول الله ﷺ، أو إلى حكم الله ورسوله.

﴿مُذَعِنِينَ ﴾ مسرعين منقادين طائعين ذليلين، والإذعان: سهولة الانقياد(١١).

فهم إن كان الحق ليس لهم- فيها حكم الله به ورسوله أعرضوا عنه سواء كان الحق عليهم أو لا عليهم ولا لهم، وإن كان لهم الحق في ذلك الحكم جاؤوا إليه مسرعين منقادين طائعين، ليس من باب الطاعة لحكم الله ورسوله والإيهان بذلك، وإنها لأن ذلك وافق أهواءهم حيث كان الحق فيه لهم، وهذا ليس من باب الانقياد لحكم الله ورسوله، وإنها من باب اتباع الهوى (٢).

وقد قال الله تعالى: ﴿ أَفَرَءَيْتَ مَنِ اتَّغَذَ إِلَهَهُ هَوَنهُ وَأَضَلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمِ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ ـ وَقَلْبِهِ ـ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ عِشْكَةً فَمَن يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ ﴾ [الجاثية: ٢٣].

وقال تعالى: ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعَبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفِ ۚ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرُ اَظْمَأَنَّ بِمِرْ وَإِنْ أَصَابَنْهُ فِنْ نَةُ اَنقَلَبَ عَلَىٰ وَقَالَ عَلَىٰ عَرِيْهُ إِنْ أَصَابَتْهُ فِنْ نَا أَنْ اللَّهُ عَلَىٰ عَرَانُ اللَّهُ عِنْ ﴾ [الحج: ١١].

وقال تعالى في المطففين: ﴿ وَيُلُّ لِلْمُطَفِّفِينَ ۞ اللَّذِينَ إِذَا ٱلْكَالُواْ عَلَى ٱلنَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ۞ وَإِذَا كَالُوهُمَّ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ۞ أَلَا يَظُنُ أُولَلَيْكَ أَنَّهُم مَبْعُوثُونَ ۞ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ۞ يَوْمَ يَقُومُ ٱلنَّاسُ لِرَبِّ ٱلْعَالَمِينَ ﴾ [المطففين: ١ - ٦].

قوله تعالى: ﴿ أَفِي قُلُوبِهِم مِّرَضُ أَمِ ٱرْتَابُواْ أَمْ يَخَافُونَ أَن يَحِيفَ ٱللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُكُمْ بَلْ أُولَيْهِكَ هُمُ ٱلظَّلِلِمُونَ ﴿ ﴾.

قوله: ﴿ أَفِي قُلُوبِهِم مَّرَضُّ أَمِ آزَتَابُوا ﴾ الاستفهام للإنكار والتوبيخ والتقريع.

والمرض قسمان: مرض حسي يصيب الجسم كله، ومرض معنوي يصيب القلوب والمعقول، كما قال تعالى: ﴿ فِي قُلُوبِهِم مَرَضٌ فَزَادَهُمُ ٱللَّهُ مَرَضًا ﴾ [البقرة: ١٠].

⁽١) انظر: « المفردات في غريب القرآن »، « لسان العرب » مادة « ذعن ».

⁽۲) انظر: « تفسير ابن كثير » ٦/ ٨٠.

وهو أخطر الأمراض قال على الله الله الله الله الله الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله، ألا وهي القلب» (١).

والمرض المعنوي قد يكون:

مرض شهوة، وهو ثلاثة أنواع: مرض شهوة فرج، ومرض شهوة بطن، ومرض شهوة المرض شهوة الباع الهوى، وهو أشد أنواع مرض الشهوة، وهو المراد بقوله: ﴿ أَفِي قُلُوبِهِم مَرَضُ ﴾.

وقد يكون مرض شبهة وشك؛ وهو المراد بقوله: ﴿أَمِ ٱرْتَابُواً ﴾، وهو أشد من مرض الشهوة بجميع أنواعه.

و «أم» في هذا الموضع والذي بعده هي المنقطعة التي بمعنى «بل» التي هي للإضراب الانتقالي من كلام إلى كلام آخر دون إبطال الأول مع همزة الاستفهام الإنكاري.

والتقدير: بل أرْتابوا، أي: أشكوا في صحة نبوة محمد ﷺ، وفيها جاءهم به من عند الله، وفي صحة حكمه.

﴿ أَمْ يَخَافُونَ أَن يَجِيفَ أَللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ ﴾ ، أي: بل أيخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله يعني في الحكم، والحيف: الجور والظلم.

والمعنى: لماذا يعرضون عن حكم الله ورسوله إذا لم يكن الحق، لهم ويأتون إليه مسرعين منقادين طائعين إذا كان الحق لهم ؟ أفي قلوبهم مرض اتباع الشهوة والهوى، أم شكّوا في صحة نبوته ﷺ وفيها جاءهم به من عند الله، واشتبه الأمر عليهم، ولم يتبين لهم الحق، أم يخافون من الجور في حكم الله ورسوله عليهم (٢).

﴿ بَلْ أُوْلَتِهِكَ هُمُ ٱلظَّلِمُونَ ﴾ «بل» عاطفة، وهي للإضراب الانتقالي.

والمعنى: ليس الحيف في حكم الله ورسوله ﴿ بَلَ أَوْلَكَتِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾؛ لإعراضهم عن حكم الله ورسوله، بسبب مرض قلوبهم بالشهوة واتباع الهوى والريب والشك واتهام حكم الله ورسوله بالجور والظلم، فهم بهذه الأعمال هم الذين بلغوا الغاية في

⁽١) أخرجه البخاري في الإيمان ٥٢، ومسلم في المساقاة ١٥٩٩، وأبو داود في البيوع ٣٣٢٩، والنسائي في البيوع ٤٤٥٣- من حديث النعمان بن بشير رضى الله عنه.

⁽٢) انظر: « تيسير الكريم الرحمن » ٥/ ٤٣٤.

الظلم(١).

ولهذا أكد وصفهم بالظلم بكون الجملة جملة اسمية، معرّفة الطرفين، وبضمير الفصل «هم».

والظلم لغة: النقص، قال تعالى: ﴿ كِلْتَا ٱلْجَنَّائِينِ ءَانَتْ أَكُلَهَا وَلَمْ تَظْلِم مِنْهُ شَيَّا ﴾ [الكهف:٣٣].

وهو وضع الشيء في غير موضعه على سبيل العدوان، أو على سبيل التعدي وهو نوعان:

١- ظلم الإنسان لنفسه بالمعاصي والذنوب وأعظمها الشرك بالله، وهو أظلم الظلم؛ لأن حق الله أوضح الحقوق وأبينها، قال لقمان لابنه: ﴿ يَنبُنَى لَا نَشْرِكَ بِاللهِ إِنكَ الشِّرْكَ لَاللَّهِ إِلَى اللَّهِ إِنكَ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ [لقمان:١٣].

٢- وظلم الغير، وهو أيضًا داخل في ظلم النفس؛ لأن ظلم الغير من المعاصي.
 الفوائد والأحكام:

١ - فضح المنافقين ومرضى القلوب وذمهم وبيان ترددهم وتذبذبهم فهم يدعون الإيهان بالله وبرسوله وطاعتهما ثم يتولى فريق منهم فتخالف أفعالهُم أقوالهَم؛ لقوله تعالى: ﴿ وَيَقُولُونَ ءَامَنّا بِآللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ بَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾.

٢- أن من ادعى الإيمان والطاعة بقوله وخالف ذلك بفعله فليس بمؤمن؛ لقوله تعالى:
 ﴿ وَمَاۤ أُولَـٰكٍ كَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴾.

فالإيهان قول وعمل واعتقاد، وليس مجرد قول باللسان، مع الإعراض بالقلوب والتولى بالأبدان (٢).

٣- إعراض المنافقين ومرضى القلوب عن حكم الله ورسوله؛ لقوله تعالى: ﴿ وَإِذَا دُعُوٓ اللَّهِ وَرَسُولِهِ عِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ عِنْ عَالَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ عِنْ عَكُمُ يَنِّئُمُ إِذَا فَوْرِقُ مِنْ أَمْ مُعْرِضُونَ ﴾ .

٤- وجوب الانقياد لحكم الله ورسوله، كما قال تعالى: ﴿وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ

⁽١) انظر: «تفسير ابن كثير » ٦/ ٨٠، «تيسير الكريم الرحمن » ٥/ ٤٣٤.

⁽٢) انظر: «تيسير الكريم الرحمن» ٥/ ٤٣٥.

- يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَكَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُواْ فِي آنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُواْ تَسَلِيمًا اللهُ النساء: ٦٥].
- ٥ جواز عطف اسم الرسول ﷺ أو وصفه على اسم الله عز وجل في مقام الطاعة والحكم؛ لقوله تعالى: ﴿ وَإِذَا دُعُوا إِلَى ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ عِلَيْحَكُمُ بَيْنَهُمْ ﴾.
- ٦- قبول المنافقين لحكم الله ورسوله إذا كان الحق فيه لهم، ورده إذا كان الحق عليهم؛
 لقو له تعالى: ﴿ وَإِن يَكُن لَمُ مُلْفَقُ يَأْتُو ٓ إِلَيْهِ مُذَعِينَ ﴾.
- ٧- جمع المنافقين بين مرض القلوب والريب والشك، وعدم الاطمئنان إلى حكم الله ورسوله والظلم؛ لقوله ﴿ أَفِي قُلُوبِهِم مَّرَضُ أَمِ الْتَابُواْ أَمْ يَخَافُونَ أَن يَجِيفَ اللّهُ عَلَيْهِم وَرَسُولُهُ مَّ بَلْ أُولَئِيكَ هُمُ الظَّلِمُونَ ﴾.

* * *

قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَاكَانَ قَوْلَ ٱلْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوّاً إِلَى ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمُ بَيْنَاهُمُ أَن يَقُولُواْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَتِهِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿ اللّهَ وَمَن يُعِلِعِ ٱللّهَ وَرَسُولُهُ، وَيَغْشَ ٱللّهَ وَيَنَقَهِ فَأُولَتِهِكَ هُمُ الْفَايْرُونَ ﴿ اللّهَ اللّهَ اللّهَ اللّهَ وَرَسُولُهُ، وَيَغْشَ ٱللّهَ وَيَنْقَعِ فَأُولَتِهِكَ هُمُ الْفَايْرُونَ ﴿ اللّهَ اللّهَ اللّهَ اللّهَ اللّهَ اللّهُ اللّ

لما ذكر الله عز وجل في الآيات السابقة المعرضين عن حكم الله ورسوله ما لم يكن الحق لهم، بيّن حال المؤمنين السامعين المطيعين لحكم الله ورسوله فيها لهم وفيها عليهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَاكَانَ قَوْلَ ٱلْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوٓا إِلَى ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمُ أَن يَقُولُواْ سَمِعْنَا وَأَطْعْنَا وَأُولَتِهِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ﴿ اللَّهِ ﴾.

قوله: ﴿إِنَّمَاكَانَ قَوْلَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾: إنها: أداة حصر، وهي كافة ومكفوفة.

ونُصب «قولَ» على أنه خبر «كان» مقدم، واسمها «أن يقولوا»، أي: المصدر المقدر من «أن» والفعل بعدها، والتقدير: ما كان قولهم إلا هذا القول، كما قال تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمُ إِلّا أَن قَالُواْ رَبّنا أَغْفِرُ لَنَا ذُنُوبَنا ﴾ [آل عمران:١٤٧].

والمعنى: إنها كان قول المؤمنين كاملي الإيهان الذين صدّقوا إيهانهم بأعهالهم وأقوالهم بأفعالهم، وهو قولهم: سمعنا وأطعنا(١).

﴿إِذَا دُعُوٓاً إِلَى ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾: كالجملة السابقة «إذا» ظرفية شرطية غير عاملة «دعوا إلى الله»، أي: إلى كتاب الله عز وجل وحكمه، «ورسوله»، أي: إليه ﷺ بشخصه في حياته، وإلى حكمه وسنته بعد وفاته ﷺ.

﴿لِيَحْكُمْ بَيْنَاهُمْ ﴾، قرأ أبوجعفر بضم الياء وفتح الكاف: «ليُحكم».

وقرأ الباقون بفتح الياء وضم الكاف: ﴿لِيَحَكُمُ ﴾. و«اللام» للتعليل أي: لأجل أن يحكم بينهم، والضمير في قوله «ليحكم» كما سبق يعود إلى الرسول هذا؛ لأنه أقرب مذكور؛ ولأنه المبلغ عن الله عز وجل والمباشر للحكم بينهم، وحكمه بينهم هو حكم الله عز وجل.

أي: ليحكم بينهم فيما اختلفوا فيه من الخصومات، وفي الأحكام وغير ذلك، كما

⁽١) انظر: « تيسير الكريم الرحمن » ٥/ ٤٣٥

قال تعالى: ﴿ وَمَا اَخْنَلَفَتُمْ فِيهِ مِن شَيْءٍ فَحُكُمُهُ وَإِلَى اللَّهِ ﴾ [الشورى:١٠]، وقال تعالى: ﴿ فَإِن تَنَزَعْ تُرُ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيُوْمِ الْآخِرِ ﴾ [النساء:٩٥].

ومما يؤيد أن الضمير في قوله: ﴿لِيَحْكُمُ بَيْنَهُ ﴾ يعود إلى الرسول ﷺ قوله في الآيات بعد هذه الآية: ﴿فَلْ أَطِيعُواْ اللَّهُ وَأَطِيعُواْ الرَّسُولُ فَإِن تَوَلَّوْاْ فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمُ مَّا حُمِّلُتُمَ وَإِن تَطِيعُوهُ تَهْ نَدُواْ ﴾.

﴿أَن يَقُولُواْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ﴾، أي: سمعنا بآذاننا، «وأطعنا»، أي: انقدنا بجوارحنا، بفعل ما نؤمر به وترك ما نُنهى عنه سواء كان الحكم لنا أو علينا.

وهذا بخلاف من قالوا: ﴿سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾، [البقرة: ٩٣]، [النساء: ٤٦]، وبخلاف الذين قال الله عنهم: ﴿وَلَهُمْ ءَاذَانٌ لَا يَسَمُعُونَ بِهَا ﴾ [الأعراف: ١٧٩].

وبخلاف الذين قال الله عنهم: ﴿ وَإِذَا دُعُوٓاْ إِلَى ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ - لِيَحَكُمُ بَيْنَهُمُ إِذَا فَرِيقُ مِّنْهُم مُعْرِضُونَ ﴿ وَإِن يَكُن لَهُمُ ٱلْمُقُ يَأْتُواْ إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ﴾.

فالواجب على المؤمن إذا سمع حكم الله ورسوله أن يسمع ويطيع ويرضى ويسلم، فإن الآية وإن كان ظاهرها الخبر، فإن معناها الأمر وإيجاب التحاكم إلى الله ورسوله، وإلى من حكم بحكم الله ورسوله من حكام المسلمين وقضاتهم، والرضا بذلك.

والله المستعان، قلَّ أن تجد خصمًا يخرج من المحكمة الشرعية راضيًا إذا كان الحكم عليه، لاعن الحكم، ولاعن القاضي إلا من رحم ربك.

كما قال ابن الوردي(١):

إن نصف الناس أعداء لمن ولي الحكم وهذا إن عدل وقد قال تعالى: ﴿ فَلاَ وَرَبِكَ لاَ يُؤُمِنُونَ حَتَىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لاَ يَجِدُوا فِي اَنْفُيهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا شَلِيمًا ﴾ [النساء: ٦٥].

كما أنه أيضًا يجب التسليم والصبر والرضى لأحكام الله القدرية حتى يَسْلَمَ الإنسان من الجزع والقلق والاعتراض على قضاء الله وقدره.

⁽۱) انظر: «ديوانه» ص۲۸۰.

﴿وَأُولَكِيكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ﴾ الإشارة للمؤمنين القائلين سمعنا وأطعنا، وأشار إليهم بإشارة البعيد تشريفًا لهم، وأكد الفلاح وحصره فيهم بضمير الفصل وبالجملة الاسمية معرفة الطرفين.

والفلاح: هو الفوز بالمطلوب والنجاة من المرهوب^(۱)، والسعادة في الدنيا والآخرة؛ لأن من سمع لحكم الله ورسوله، وأطاع ورضي بذلك وسلَّم انشرح صدره واستنار قلبه لقبول الحق، واطمأن وسعد وأفلح في حياته، بخلاف من لم يسمع لحكم الله ورسوله، ولم يطع فإنه يضيق صدره ويظلم قلبه ويعيش في حيرة من أمره.

وهكذا الشأن بالنسبة لأحكام الله القدرية فمن رضي بها وصبر هان عليه أمرها واطمأن وسعد في حياته، ومن لم يرض بها وجزع كان نصيبه الجزع والقلق.

أما السعادة في الآخرة فبالنجاة من النار والفوز بالجنة ورؤية العزيز الجبار قال تعالى ﴿فَمَن زُمُونِ عَنِ ٱلنّادِ وَأَدْخِلَ ٱلْجَنَّكَةَ فَقَدْ فَازَ ﴾ [آل عمران:١٨٥].

نسأل الله تعالى من فضله.

قوله تعالى: ﴿ وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَغْشَ ٱللَّهَ وَيَتَّقْهِ فَأُولَٰتِهِكَ هُمُ ٱلْفَآ إِزُونَ ١٠٠٠٠٠

قوله: ﴿ وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ. ﴾:

لما ذكر فضل الطاعة في الحكم خصوصًا ذكر فضلها عمومًا في جميع الأحوال فقال: ﴿ وَمَن يُطِع ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾، «الواو» عاطفة أو استئنافية و «من» شرطية جازمة «يطع» فعل الشرط مجزوم بها وعلامة جزمه السكون، وحذفت منه الياء لالتقاء الساكنين.

والطاعة: موافقة الطلب بفعله إن كان أمرًا، وتركه إن كان نهيًا، أي: فعل المأمور، وترك المنهى، أي: فعل ما أمر الله به ورسوله، وترك ما نهى الله عنه ورسوله.

ويحسن في مثل هذا المقام أن نحمل الطاعة على فعل الأوامر؛ لذكر التقوى بعدها. وعطف وصف الرسول على على اسم الله بالواو؛ لأن هذا في مقام الطاعة والأمر والنهي، وطاعة الرسول على من طاعة الله عز وجل كما قال تعالى: ﴿مَن يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدُ أَطَاعَ ٱللهَ عَنْ وَجِل كما قال تعالى: ﴿مَن يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدُ أَطَاعَ ٱللهَ عَنْ وَجِل كما قال تعالى: ﴿مَن يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدُ أَطَاعَ ٱللهَ عَنْ وَجِل كما قال تعالى: ﴿مَن يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدُ

⁽۱) انظر: « تفسير ابن كثير » ٦/ ٨١

﴿وَيَخْشَ ٱللَّهَ وَيَتَّقَّهِ ﴾: معطوف على «يطع». و «يخش» مجزوم بحذف حرف العلة الألف فأصله «يتقيه»، و «يتقه» مجزوم بحذف حرف العلة الياء فأصله «يتقيه».

قرأ حفص عن عاصم : «ويتَّقْهِ» بسكون القاف وكسر الهاء.

وقرأ قالون ويعقوب الحضرمي: «ويتّقِهِ» بكسر القاف والهاء.

وقرأ ورش وابن كثير وخلف عن حمزة، والكسائي وخلف: «ويتَّقِهِيِ» بكسر القاف والهاء مع إشباع كسرة الهاء.

وقرأ أبو عمرو وشعبة: «ويتّقِهْ» بكسر القاف وسكون الهاء (١٠).

والخشية: بمعنى الخوف، بل أخص منه فهي خوف مع هيبة وتعظيم وإجلال؛ لأن من شرطها- كما يقول بعض أهل العلم- عِظَم المخشي وعلم الخاشي كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَةُ أَ ﴾ [فاطر: ٢٨] أي: يخافونه خوفًا مقرونًا بتعظيمهم له مع علم ومعرفة. وقيل: الخشية من مُنزّل المكروه، والخوف يكون من نفس المكروه.

والتقوى لغة: مأخوذة من الوقاية، وهي أن تجعل بينك وبين الأمر المخوف وقاية، تتقى البرد والحر والشوك ونحو ذلك.

وكلمة «تقوى» أصلها «وقوى» فقلبت الواو تاءً لعلة تصريفية، فقيل «تقوى».

وأجمع ما قيل في معناها: « أ ن تجعل بينك وبين عذاب الله وقاية بفعل أوامره واجتناب نواهيه».

وعطف «ويتقه» على قوله «ويخش الله» لأن التقوى نتيجة خشية الله، فعطفها على التقوى من باب التوكيد.

قال ابن كثير (٢): «(وَيَخْشَ الله) فيها مضى (وَيَتَّقْهِ) فيها يستقبل».

وحيث ذكرت الطاعة قبل هذا ثم عطف عليها التقوى فيحسن في مثل هذا المقام أن تحمل التقوى على ترك النواهي (٣)؛ لأن الطاعة والتقوى من الكلمات التي إذا اجتمعت افترقت وإذا افترقت اجتمعت كالفقير والمسكين، والإسلام والإيمان ونحو

⁽١) انظر: «التبصرة » ص ٢١١، «المهذب في القراءات العشر» ٢/ ٧٧.

⁽۲) فی « تفسیره » ۲/ ۸۱.

⁽٣) انظر: «تيسير الكريم الرحمن » ٥/ ٤٣٦

ذلك، وذلك لئلا يقال بالترادف، وتضيع فائدة العطف الذي هو في الأصل يقتضي المغايرة بين المعطوف عليه، سواء كانت المغايرة بين الذوات، أو بين الصفات، ولأن تأسيس معنى جديد أولى من التوكيد.

﴿ فَأُولَكِ هِمُ ٱلْفَايِرُونَ ﴾ جملة جواب الشرط، واقترنت بالفاء لأنها جملة اسمية. والإشارة لمن جمعوا بين طاعة الله ورسوله وخشية الله وتقواه، وأكد الفوز لهم وحصره فيهم بضمير الفصل «هم» وبكون الجواب جملة اسمية معرّفة الطرفين.

وقوله: ﴿هُمُ ٱلْفَآيِرُونَ﴾ كقوله ﴿هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ﴾ فالفوز والفلاح: النجاة من المرهوب والحصول على المطلوب.

والفائزون: الذين ظفروا بالسعادة في الدنيا بالحياة الطيبة، والسعادة في الآخرة بالنجاة من النار ودخول الجنة ورؤية العزيز الجبار. نسأل الله الكريم من فضله.

الفوائد والأحكام:

- ١- امتداح المؤمنين والثناء عليهم في سرعة الانقياد والاستجابة والقبول والسمع والطاعة لحكم الله ورسوله؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ ٱلْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُواً إِلَى ٱللهِ ورَسُولِهِ لَا لِيَحُكُمُ بَيْنَاهُ أَن مَقُولُوا اسْمِعْنَا وَأَطَعْناً ﴾.
- ٢- وجوب السمع والطاعة لله وللرسول على في الحكم وفي جميع الأحوال، وخشية الله عز وجل وتقواه.
- ٣- أن الفلاح والفوز وحصول المطلوب والنجاة من المرهوب ودخول الجنة والنجاة من المرهوب ودخول الجنة والنجاة من النار بالسمع والطاعة لحكم الله ورسوله، وطاعة الله ورسوله في جميع الأحوال وخشية الله وتقواه؛ لقوله تعالى: ﴿وَأُولَتَهِكَ هُمُ ٱلْمُقْلِحُونَ ﴾، وقوله: ﴿ وَمَن يُطِع اللهَ وَرَسُولُهُ, وَيَخْشَ اللهَ وَيَتَقَعِ فَأُولَتِكَ هُمُ ٱلْفَايَرُونَ ﴾.
- ٤- الترغيب والإغراء في طاعة الله ورسوله، وخشية الله وتقواه لحصر الفوز فيمن التحف بهذه الصفات؛ لقوله تعالى: ﴿ وَمَن يُطِعِ ٱللّهَ وَرَسُولُهُ. وَيَخْشَ ٱللّهَ وَيَتَقَدِ فَأُولَتِكَ هُمُ اللّهَ وَيَتَقَدّ فَأُولَتِكَ هُمُ اللّهَ وَيَتَقَدّ فَأُولَتِكَ هُمُ اللّهَ وَيَقَدُ وَلَا اللّهُ وَيَعْمَلُ اللّهُ وَيَعْمَلُ اللّهُ وَيَعْمَلُ اللّهُ وَيَعْمَلُ اللّهُ وَيَعْمَلُ اللّهُ وَيَعْمَلُ اللّهُ وَيَعْمَلُوا اللّهُ وَيَعْمَلُ اللّهُ وَيَعْمَلُ اللّهُ وَيَعْمَلُ اللّهُ وَيَعْمَلُ اللّهُ وَيَعْمَلُ اللّهُ وَيَعْمَلُوا اللّهُ وَيَعْمَلُ اللّهُ وَيَعْمَلُ اللّهُ وَيَعْمَلُ اللّهُ وَيَعْمَلُهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَيَعْمَلُ اللّهُ وَيَعْمَلُ اللّهُ وَلَعْمَ اللّهُ وَمَن يُطِعِ عَلَيْهُ وَيُسُولُهُ وَيَعْمَلُ اللّهُ وَيَقَدْ فَأُولَتِهِ لَهُ مُنْ اللّهُ وَيَعْمُ اللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ وَيَعْمَلُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الل

قال الله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللّهِ جَهْدَ أَيْمَنَهُمْ لَهِنَ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ قُل لَانْقُسِمُواْ طَاعَةٌ مُعَرُوفَةً إِنَّ اللّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿ ﴿ قُلْ أَطِيعُواْ اللّهَ وَأَطِيعُواْ الرَّسُولَ فَإِنْ فَإِنْ قَوْلُواْ فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمُ النَّهُ وَلَطِيعُواْ اللّهَ وَأَطِيعُواْ اللّهَ وَأَطِيعُواْ اللّهَ وَالْمَاعِقُ الرَّسُولِ إِلّا الْبَلَاعُ النَّهِ يَكُواْ وَمَاعَلَ الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاعُ الْمُبِيدُ وَ ﴿ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُواْ بِٱللّهِ جَهْدَ أَيْمَنْ بِمْ لَمِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُبُكُنَّ قُل لَا نُقْسِمُواْ طَاعَةُ مَّعْرُوفَةُ إِنَّ ٱللّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿ ﴾.

قوله: ﴿وَأَقْسَمُواْ بِٱللَّهِ ﴾ «الواو» استئنافية، «أقسموا بالله» حلفوا به.

والمراد المتخلفون عن الجهاد من المنافقين ومن في قلوبهم مرض وضعف إيهان(١١).

كما قال الله عز وجل عن الكفار: ﴿ وَأَقْسَمُواْ بِاللَّهِ جَهَدَ أَيْمَنِهِمْ لَبِن جَآءَتُهُمْ اللَّهُ لَيُؤْمِنُنَ بِهَأَ قُلْ إِنَّكُمْ اللَّهِ عَن الكفار: ﴿ وَأَقْسَمُواْ بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ لَبِن جَآءَتُهُمْ وَابْتُكُمْ اللَّهُ مِنْ الكفار: ﴿ وَأَقْسَمُواْ بِاللَّهِ مَا اللَّهِ مَا اللَّهُ مُو اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَن اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَن اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَن اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَن اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَن اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللَّهُ مَا مُنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مَا مُنْ اللَّهُ مَا مُنْ اللّهُ مَا مُنْ اللَّهُ مَا مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ مُنْ اللَّهُ مُنَا مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ

﴿ وَأَقْسَمُواْ بِٱللَّهِ جَهَدَ أَيْمَنِهِمْ لَبِن جَآءَهُمْ نَذِيرٌ لِّيكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى ٱلْأُمُمِ ﴾ [فاطر:٤٦].

﴿جَهْدَأَيْمَنِهِمْ ﴾ جهد منصوب على الحالية أو المصدرية، أي: غاية أيمانهم.

أي: أقسموا بالله أوكد الأيمان وأغلظها، وطاقة ما في وسعهم وما يقدرون عليه.

﴿ لَهِنَ أَمَرَٰتَهُمۡ لَيَخۡرُجُنَۗ ﴾ جواب القسم، واللام موطئة للقسم، أي: والله لئن أمرتهم في المستقبل بالجهاد في سبيل الله، والخطاب للنبي ﷺ.

﴿لَيَخُرُجُنُّ ﴾ اللام واقعة في جواب القسم الثاني وهو قوله: (لئن أمرتهم)، أي: والله لئن أمرتهم بالجهاد ليخرجنَّ إليه.

أي: إن هؤ لاء حلفوا بالله الأيهان المؤكدة والمغلظة لئن أمرهم الرسول ﷺ بالجهاد ليخرجن إليه، كما قال تعالى: ﴿وَسَيَعْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ السَّتَطَعْنَا لَخَرَجْنَامَعَكُمْ ﴾ [التوبة:٤٢].

وهذا ديدنهم اتخذوا الأيهان الكاذبة مطية لهم، كها قال الله تعالى عنهم: ﴿ أَتَّخَذُواْ أَيْمَنَهُمُ اللهُ تعالى عنهم: ﴿ أَتَّخَذُواْ أَيْمَنَهُمُ اللهُ تعالى عنهم الخَنَّةُ فَصَدُّواْ عَنسِيلِ اللهِ ﴾ [المجادلة: ١٦]، [المنافقون: ٢]، وقال تعالى: ﴿ وَيَعْلِفُونَ بِاللهِ إِنَّهُمْ لَمِنكُمْ وَمَا هُم مِّنكُو ﴾ إلّا إِحْسَننًا وَتَوْفِيقًا ﴾ [النساء: ٢٦]، وقال تعالى: ﴿ وَيَعْلِفُونَ بِاللّهِ إِنَّهُمْ لَمِنكُمْ وَمَا هُم مِّنكُو ﴾

⁽۱) انظر: «تفسير ابن كثير » ٦/ ٨٢، «تيسير الكريم الرحمن » ٥/ ٧٣٧.

[التوبة:٥٦]، وقال تعالى: ﴿يَعَلِفُونَ بِاللّهِ لَكُمْ لِيُرْشُوكُمْ ﴾ [التوبة:٢٦]، وقال تعالى: ﴿ يَعْلِفُونَ بِاللّهِ مَا قَالُواْ وَلَقَدُ قَالُواْ كَلِمَةَ ٱلْكُفْرِ ﴾ [التوبة:٧٤]، وقال تعالى: ﴿ سَيَحْلِفُونَ بِاللّهِ لَكُمْ إِذَا انقَلَتَ ثُمْ إِذَا انقَلَتَ ثُمْ إِلَيْهِمْ لِتُعْرِضُواْ عَنْهُمْ ﴾ [التوبة:٩٥]، وقال تعالى: ﴿ وَلِيَحْلِفُنَ إِنْ أَرَدُنَا إِلّا ٱلْحُسْنَى فَاللّهُ يَشْهُدُ إِنّهُمْ لَكَذِبُونَ ﴾ [التوبة:٧٠]، وقال تعالى: ﴿ وَيَعْلِفُونَ عَلَى ٱلْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ والمجادلة:١٤]، ويُبعثون وهم على هذا، كما قال عز وجل: ﴿ يَوْمَ يَبْعَهُمُ اللّهُ جَمِيعًا فِيَعْلِفُونَ لَهُ كَايَعْلِفُونَ لَهُ كَايَعْلِفُونَ لَهُ كَايَعْلِفُونَ اللّهُ وَعَلَى اللّهُ وَعَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ وَلَا اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُولُولُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

والقسم إذا تضمن التزامًا من الإنسان لله كان جامعًا بين القسم والنذر.

وأما إذا قصد بالقسم مجرد تحقيق شيء دون الالتزام فليس بنذر، كأن يقول: والله لأخرجن إلى السوق، ونحو ذلك.

﴿ قُل لَا نُقُسِمُوا ﴾، أي: قل لهم يا محمد: لا حاجة أن تقسموا، أولا داعي للقسم ولا مبرر له، ويؤخذ من هذا كراهة القسم إذا لم تدعُ الحاجة إليه.

وفي الحديث: «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم: أشيمط زان، وعائل مستكبر، ورجل جعل الله بضاعته لا يشتري إلا بيمينه ولا يبيع إلا بيمينه»(١).

كما يؤخذ من هذه الآية كراهة النذر مطلقًا، بل ظاهر الآية تحريم ذلك.

وقد ذهب بعض أهل العلم إلى تحريم النذر، وقد قال على في ذم النذر «إنه لا يأتي بخير وإنها يستخرج به من البخيل» (٢)، والعقل والمعنى يقتضي ذلك؛ لأن العافية لا يعدلها شيء، فكيف يلزم الإنسان نفسه في أمر لم يلزمه الله به، بل بأمر قد يعجز عنه، وقد يندم عليه، كما هو حال كثير ممن ينذرون، ولا شك أن في هذا تكليفًا للنفس، بل وظلمًا لها، وقد قال الله عز وجل: ﴿ وَمِنْهُم مَنْ عَنهَدَ ٱللّهَ لَينٍ عَاتَننا مِن فَضْلِهِ عَلَى فَاعَمَدُونَ وَلا الله عَن وَجَلَ الله عَن فَضَلِهِ عَن فَضَلِهِ عَن فَضَلِهِ عَنْ عَنه لَهُ الله وَلَو وَهُم مُعْرِضُون ﴿ الله عَن وَلَا الله عَن وَلَا الله عَن وَجَلَ الله عَن وَلَا الله عَن وَجَلَ الله عَن وَجَلَ الله عَن وَجَلَ الله عَن وَجَلَ الله عَنْ عَنْ عَنْ عَنْ عَنْ عَنْ عَنْ الله عَنْ وَلَا الله عَنْ وَجَلَ الله عَنْ وَجَلَ الله عَنْ وَجَلَ الله وَلَا الله عَنْ وَجَلَ الله وَلا الله وَلا الله وَلا الله وقد الله الله عَنْ وَلِهُ الله عَنْ وَلَو الله وَلا الله عَنْ وَلَو الله وَلا الله وَلَه وَلَو الله وَلا الله والله والله والله والله والله والله والله والله ولا الله والله و

⁽١) أخرجه الطبراني من حديث أبي هريرة وسلمان رضي الله عنهما بسند صحيح- فيها ذكره شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله في كتاب التوحيد. انظر: «فتح المجيد» صـ١٦- ٤١٨.

⁽٢) أخرجه البخاري في القدر ٦٦٠٨، ومسلم في النذور ١٦٣٩، وأبو داود في الأيهان والنذور ٣٢٨٧، والنسائي في الأيهان والنذور ٣٨٠١، وابن ماجه في الكفارات ٢١٢٢، من حديث ابن عمر رضي الله عنهها.

قُلُوبِهِمْ إِلَىٰ يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ. بِمَآ أَخَلَفُواٱللَّهَ مَاوَعَدُوهُ وَبِمَاكَانُواْ يَكْذِبُونَ ﴾ [التوبة:٥٠-٧٧].

﴿ طَاعَةٌ مُعَرُوفَةٌ ﴾ طاعة: مبتدأ، أو خبر لمبتدأ محذوف، والتقدير: طاعتكم طاعة مروفة.

والمعنى: عليكم إذا أُمرتم «طاعة معروفة»، أي: أن تطيعوا إذا أُمرتم، ولا حاجة أن تقسموا أنكم إن أُمرتم ستمتثلون، بل امتثلوا ما أُمرتم به لأمر الله لكم بذلك ولا حاجة للقسم.

وأيضًا «طاعة معروفة» بأن تكون الطاعة بها عرف من الشرع من غير زيادة أو نقصان، وفي الحديث: « إنها الطاعة بالمعروف »(١).

وقيل معناه طاعتكم معروفة، أي: قد علمت طاعتكم، إنها هي طاعة نفاق قول لا فعل معه، وكلم حلفتم كذبتم، كما قال تعالى: ﴿ يَخْلِفُونَ لَكُمُ مُّ لِرَّضَوَا عَنْهُمُ فَإِن تَرْضَوَا عَنْهُمُ فَإِن تَرْضَوَا عَنْهُمُ فَإِن تَرْضَوَا عَنْهُمُ فَإِن مَن الْقَوْمِ الْفَسِقِين ﴾ [التوبة: ٩٦].

وقال تعالى: ﴿ أَتَّخَذُواْ أَيْمَنَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّواْ عَن سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَآءَ مَاكَانُواْيَعْمَلُونَ ﴾ [المنافقون:٢].

فهم من سجيتهم الكذب حتى فيها يختارونه قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ نَافَقُواْ يَقُولُونَ لِإِخْوَنِهِهُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِئْكِ لَإِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُورُ الْحَدَّا أَبَدًا وَإِن قُوتِلْتُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُورُ الْحَدَّا أَبَدًا وَإِن قُوتِلُواْ لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَإِن قُوتِلُواْ لَا يَضُرُوهُمْ لَيُولُوهُمْ لَيُولُونَ مَا لَا يَصْرُوهُمْ لَيُولُونَ مَا لَا يَعْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَإِن قُوتِلُواْ لَا يَضُرُوهُمْ لَيُولُونَ مَا لَا اللهُ اللهُو

ولهذا قال الله عز وجل لنبيه ﷺ: ﴿ فَإِن رَّجَعَكَ ٱللَّهُ إِلَى طَآبِهَةِ مِّنْهُمْ فَٱسْتَغْذَنُوكَ لِلْحُرُوجِ فَقُل لَن تَخُرُجُواْ مَعِى أَبْدًا وَلَن نُقَائِلُواْ مَعِى عَدُوًّا ۚ إِنَّكُمْ رَضِيتُم بِٱلْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَٱقَعُدُواْ مَعَ عَدُوًّا ۚ إِنَّكُمْ رَضِيتُم بِٱلْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَٱقَعُدُواْ مَعَ عَدُوًّا ۚ إِنَّكُمْ رَضِيتُم بِٱلْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَٱقَعُدُواْ مَعَ النَّهِ بِهِ النَّهِ بِهِ اللَّهِ مِن اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللّهُ

﴿إِنَّ ٱللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعُمَلُونَ ﴾ «خبير» على وزن «فعيل»، صفة مشبهة، أو صيغة مبالغة، يدل على سعة خبرته عز وجل.

والخبرة أخص من العلم، وهي: معرفة بواطن الأمور ودقائقها وخفياتها، فالخبير

⁽١) أخرجه البخاري في الأحكام ٧١٤٥، ومسلم في الإمارة ١٨٤٠، وأبو داود في الجهاد ٢٦٢٥، والنسائي في البيعة ٢٠٠٥- من حديث على رضي الله عنه.

المطلع على بواطن الأمور ودقائقها وخفياتها، وإذا كان عز وجل مطلعًا على البواطن والدقائق والخفيات، فاطلاعه على الظواهر وجلائل الأمور وجلياتها من باب أولى. ومن علمه بالبواطن علمه بها تخفيه صدور هؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيهانهم لئن أمرهم الرسول على الخروج للجهاد ليخرجن.

وقوله: «بها تعملون»، «ما» موصولة، أو مصدرية، والتقدير بالذي تعملون، أو بعملكم، أي: بأعمال القلب واللسان والجوارح.

وفي هذا ترغيب في عمل الخير وترهيب من عمل الشر، ووعد ووعيد، وأنه عز وجل سيجازي كلاً بها عمل، كما قال عز وجل: ﴿ فَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَسَرُهُ. ﴿ وَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَسَرُهُ. ﴿ الزلزلة: ٧، ١٨]، أي: ير عمله وجزاءه.

قوله تعالى: ﴿ قُلْ أَطِيعُواْ اللَّهَ وَأَطِيعُواْ الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْاْ فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَّا حُمِّلَةً وَعَلَيْكُمْ اللَّهُ وَإِلَّهُ الرَّسُولِ إِلَّا ٱلْبَلَخُ ٱلْمُبِيثُ ۞ ﴾.

قوله: ﴿ قُلْ أَطِيعُوا أَللَّهُ وَأَطِيعُوا ٱلرَّسُولَ ﴾ سبق بيان معنى الطاعة، وأنها امتثال الطلب بفعله إن كان مأمورًا، وتركه إن كان محظورًا، أي: أطيعوا الله والرسول بفعل ما أمركم الله به ورسوله و ترك ما نهاكم الله عنه ورسوله.

وقوله: «وأطيعوا الرسول» بإعادة العامل، كما في قوله: ﴿أَطِيعُواْ اللّهَ وَأَطِيعُواْ الرّسُولَ وَأَوْلِي اللّهَ مَرِمِنكُمْ ﴾ [النساء:٥٩] يدل على أن طاعة الرسول على طاعة مستقلة بحيث تجب طاعته على في القرآن الكريم.

وطاعة الرسول على فيها جاء به من الكتاب أو السنة كل ذلك من طاعة الله عز وجل، ولهذا قال بعد هذا: ﴿ وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْ تَدُوا ﴾ أي: إن كل ما جاء به حق من عند الله تعالى كها قال تعالى: ﴿ مَن يُطِع ٱلرَّسُولَ فَقَدُ أَطَاعَ ٱللّه ﴾ [النساء: ٨٠]، وقال تعالى: ﴿ وَمَا يَنطِقُ عَنِ ٱلْمُوكَة ﴿ إِلّا الحشر: ٧]، وقال تعالى: ﴿ وَمَا يَنطِقُ عَنِ ٱلْمُوكَة ﴿ إِلّا الحشر: ٧]، وقال تعالى: ﴿ وَمَا يَنطِقُ عَنِ ٱلْمُوكَة ﴿ إِلّا المَشر: ٧]،

وعن المقدام بن معد يكرب- رضي الله عنه- أن رسول الله على قال: « ألا إني أوتيت القرآن ومثله معه، ألا يوشك رجل شبعان على أريكته، يقول عليكم بهذا القرآن، فها وجدتم فيه من حرام فحرموه، ألا وإن

ما حرم رسول الله مثل ما حرم الله »(١).

وفي هذا رد على الخوارج وبعض المعتزلة ومن سلك مسلكهم ممن يدعون إلى الاقتصار على القرآن دون السنة.

و «ال» في الرسول للعهد الذهني، أي الرسول المعهود المعروف بينكم، وهو محمد على المعهود المعروف بينكم، وهو محمد على المعهد الذهني، أي الرسول المعهود المعروف بينكم، وهو محمد على المعهود الفاء» ("تولوا") وحذفت منه إحدى التاءين تخفيفًا ("٢).

والمعنى: فإن تعرضوا عن طاعة الله تعالى وطاعة رسوله ﷺ.

﴿ فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِلَ وَعَلَيْكُم مَّا حُمِّلْتُمَ ۗ ﴿ الفاء ﴾ رابطة لجواب الشرط، وضمير الهاء يعود إلى الرسول ﷺ و «ما » في الموضعين موصولة، أي: فإنها عليه الذي حمل وعليكم الذي حملتم، أو مصدرية أي: فإنها عليه حمله وعليكم حملكم.

وفي الآية مع بيان المطلوب منه ومنهم وعد لمن وفي بها عليه، ووعيد لمن خالف ولم يف بها عليه.

والذي حمله ﷺ هو تبليغ الرسالة، وبيان ما أُنزل إليه من ربه والدعوة إلى الله عز وجل كما قال بعد هذه الآية: ﴿وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا اَبْلَكُ الْمُبِيثُ ﴾، وقال عز وجل: ﴿يَكَأَيُّهَا الرَّسُولُ بِلَغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِكُ وَإِن لَمْ تَفْعَلَ هَا بَلَغْتَ رِسَالَتُهُ ﴾ [المائدة: ٢٧]، وقال تعالى: ﴿ وَأَنزَلَ إِلَيْكَ الذِحْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِلَ إِلَيْمِ ﴾ [النحل: ٤٤]، وقال تعالى: ﴿ وَأَن لَنَ اللَّهِ عَلَى سَبِيلِ رَبِكَ النَّعِلَ مَن اللَّهُ وَجَدِلْهُم بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ [النحل ١٢٥]، وقال تعالى: ﴿ قُلْ هَذِهِ عَلَى اللهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَن اتَّبَعَنى ﴾ [يوسف: ١٠٨].

وليس عليه هداية القلوب وإنها ذلك بيد علام الغيوب، كما قال تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَنهُ مُ وَلَكِنَ ٱللَّهَ يَهَدِى مَن يَشَكَآهُ ﴾ [البقرة: ٢٧٢]، وقال تعالى: ﴿أَفَأَنَ تُكْرِهُ ٱلنَّاسَ حَتَى يَكُونُواْ مُؤْمِنِينَ ﴾ [يونس: ٩٩]، وقال تعالى: ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ ٱلْبَلَغُ وَعَلَيْنَا ٱلْجِسَابُ ﴾ [الرعد: ٤٠].

⁽١) أخرجه أبو داود في السنة- لزوم الجماعة ٤٦٠٤، والترمذي في العلم ٢٦٦٤، وابن ماجه في المقدمة ١٢، وأحمد ٤/ ١٣١. وصححه الألباني.

⁽٢) انظر: « بدائع التفسير » ٣/ ٢٧٤

وقد بلغ ﷺ البلاغ المبين، فبلغ الرسالة، وأدى الأمانة، ونصح الأمة، وجاهد في الله حق جهاده ﷺ، وقال ﷺ لأصحابه « ألا هل بلغت ؟ قالوا: نعم، قال: اللهم اشهد»(١).

وكادت نفسه أن تذهب حسرات على تكذيب قومه له حتى نهاه الله عن ذلك، قال تعالى: ﴿وَلَا يَحْزَنُ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِ عَالَى: ﴿وَلَا يَحْزَنُ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِ صَرَتِ ﴾ [فاطر: ٨] وقال تعالى: ﴿وَلَا يَحْزَنُ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِ صَيْقِيمٌ مِّسَانًا لَا يَكُونُواْ مُؤْمِنِينَ ﴾ [الشعراء: ٣].

وبذلك حصل له في الدنيا السُّؤدد والعز والتمكين له ولدينه وأمته، وله عند الله في الآخرة الحوض المورود، والمقام المحمود، والوسيلة في جنات الخلود عليه صلوات الله وسلامه.

﴿وَعَلَيْكُمُ مَّا مُمِّلَتُمُ ﴾، أي: وعليكم الذي حملتم، وهو الاتباع والطاعة لله ورسوله، وإن توليتم فضرر ذلك عليكم.

فاختلف الناس في هذا كما قال عز وجل: ﴿فَمِنْهُم مَّنَ ءَامَنَ وَمِنْهُم مَّن كَفَرَ ﴾ [البقرة: ٢٥٣] وسيجد كل من الفريقين عمله وثمرته غداً، قال: عز وجل ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُنُ نَفْسِ مَّا عَمِلَتْ مِنَ خَيْرٍ تُحْسَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِن سُوَءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا ﴾ [آل عمران: ٣٠]، وقال تعالى ﴿يَوْمَ بِنِ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْنَانًا لِيُرُوا أَعْمَلُهُمْ ۞ فَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴿ وَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴿ وَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًا يَرَهُ ﴿ وَالزلزلة: ٢- ٨].

وفي قوله: ﴿ فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا مُؤِلِّ وَعَلَيْكُمُ مَّا مُحِلِّلُتُمْ ﴾ ما يشعر بعظم الحمل الذي حمله الرسول ﷺ في رسالته وبعثته إلى الناس عامة، كما قال تعالى: ﴿ إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ فَوْلاَ نَقِيلاً ﴾ [المزمل:٥].

ويشعر بعظم الأمانة التي حملها الإنسان، كما قال عز وجل: ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا ٱلْأَمَانَةُ عَلَى السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱلْجِبَالِ فَٱبَیْنَ أَن یَحْمِلْنَهَا وَآشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا ٱلْإِنسَنُ ۖ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ [الأحزاب:٧٧].

﴿ وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْ تَدُوا ﴾ «الواو»: عاطفة، و «إن»: شرطية، «تطيعوه»: فعل الشرط وجوابه: «تهتدوا»، وكلاهما مجزوم بحذف النون.

⁽١) أخرجه البخاري في الحج ١٧٤١، ومسلم في القسامة ١٦٧٩، وابن ماجه في المقدمة ٢٣٣- من حديث أبي بكرة رضي الله عنه.

أي: وإن تطيعوا الرسول على بفعل ما يأمركم به وترك ما ينهاكم عنه «تهتدوا» إلى الطريق المستقيم، فطاعته عين الهدى لكم، كما قال تعالى عنه على الله وَإِنَّكَ لَتَهْدِى إِلَى صِرَطِ مُسْتَقِيمٍ (الشورى: ٥٦ - ٥٣].

والهداية إلى الطريق المستقيم بمعرفة الحق والعمل به، والعلم النافع والعمل الصالح الذي أرسل الله به محمدًا عَلَيْكُ، كما قال تعالى: ﴿ هُوَ اللَّهِ عَلَى اللهُ به محمدًا عَلَيْكُ، كما قال تعالى: ﴿ هُوَ اللَّهِ عَلَى اللهُ به محمدًا عَلَيْكُ، كما قال تعالى: ﴿ هُوَ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّلَّا اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّاللَّا اللَّهُ اللَّهُ الللللَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُ الل

وهي النعمة الحقيقية والمطلب الأول لكل مسلم، كما قال تعالى: ﴿ آهَـدِنَا ٱلصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيرَ ﴿ وَهِ الْحَق واتبعوه . الفاتحة: ٢، ٧]، بأن عرفوا الحق واتبعوه .

وهي الاعتصام بالله ﴿وَمَن يَعْنَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَطِ مُسْنَقِيمٍ ﴾ [آل عمران: ١٠١].

﴿ وَمَا عَلَى ٱلرَّسُولِ إِلَّا ٱلْبَكَعُ ٱلْشِيتُ ﴾ هذا تفسير لقوله تعالى فيها سبق: ﴿ فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا مُمِّلَ ﴾.

والبلاغ: الوصول إلى الغاية، يقال: بلغ كذا بمعنى وصل إليه، وفي قصة الثلاثة «لا بلاغ لي اليوم إلا بالله ثم بك»(١).

والمعنى: ما على الرسول على الرسول الله إلا تبليغ رسالة الله عز وجل إلى المدعوين، والحصر هنا إضافي: أي ليس عليه فيها يتعلق بهم إلا تبليغهم الرسالة، أما هدايتهم فأمرها إلى الله عز وجل كها قال تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَنهُ مُ وَلَكِنَ ٱللّهَ يَهْدِى مَن يَشَاءً ﴾ [البقرة: ٢٧٢]. لكن عليه على الطاعة والامتثال بنفسه.

وأما الحصر الحقيقي فكما في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَّأُو ٱلَّذِينَ يُحَارِبُونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ, وَيَسْعَوْنَ فِي ٱلْأَرْضِ فَسَادًا أَن يُقَتَّلُوا ﴾ [المائدة:٣٣]، أي: ما لهم جزاء إلا هذا.

«المبين»: اسم فاعل، من «أبان» الشيء بمعنى أظهره ووضحه، فـ «المبين»: المُظْهِر المُوضّح لما دعا إليه وبلغه، ومن لازم ذلك أن يكون بينًا بنفسه، فهو بيِّن بنفسه مُبيِّن لغيره.

الفوائد والأحكام:

١- حَلِف المنافقين الأيهان المغلظة والمؤكدة للرسول ﷺ بالخروج إلى الجهاد إذا أمرهم

⁽١) أخرجه البخاري في الأنبياء ٣٤٦٤، ومسلم في الزهد والرقائق ٢٩٦٤ من حديث أبي هريرة- رضي الله عنه- مطولاً.

- بذلك؛ لقوله تعالى: ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهَّدَ أَيْمَ نِهِمْ لَهِ أَمْرَتُهُمْ لَيَخْرُجُنَّ ﴾.
- ٢- أن من أبرز صفات المنافقين إظهار الإيهان والانقياد باللسان، مع ما في القلب من إضهار خلاف الظاهر، وتأكيد وعودهم وعهودهم بالأيهان الكاذبة وعدم الوفاء بذلك.
- ٣- النهي عن القسم على فعل الطاعة؛ لقوله تعالى: ﴿ لَا نُقُسِمُواً طَاعَةُ مَعْرُوفَةً ﴾؛ ولهذا نهى على عن النذر كما سبق ذكر ذلك فالمطلوب من المؤمن أن يمتثل أمر الله ورسوله دون أن يقسم على أنه سيمتثل ذلك.
- ٤- أن طاعة المنافقين المزعومة إنها هي طاعة نفاق في الظاهر مع المخالفة في الباطن؛
 لقوله تعالى: ﴿طَاعَةُ مُعَرُوفَةُ ﴾.
- ٥- إثبات خبرة الله عز وجل بأعمال المنافقين وغيرها من الأعمال الظاهرة والخفية؛
 لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللهَ خَبِيرٌ بِمَاتَعُ مَلُونَ ﴾.
 - ٦- وجوب طاعة الله ورسوله؛ لقوله تعالى: ﴿ قُلْ أَطِيعُواْ اللَّهَ وَأَطِيعُواْ الرَّسُولَ ﴾.
- ٧- أن طاعة الرسول على تجب استقلالاً حتى فيها لم يرد في القرآن الكريم؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ﴾ بإعادة الفعل.
- ٩- أن مهمة الرسول ﷺ التي حمله الله إياها هي تبليغ رسالة ربه، وليس عليه هداية
 الخلق؛ لقوله تعالى: ﴿ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّما عَلَيْهِ مَا حُمّل ﴾.
- ١ الإغراء والحث على طاعة الرسول ﷺ، وأنها هي الطريق الوحيد إلى الهداية؛ لقوله تعالى: ﴿وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْ نَدُوا ﴾.
- ١١ تأكيد أن مهمة الرسول على هي البلاغ المبين، وأن هداية القلوب بيد علام الغيوب؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَاعَلَ ٱلرَّسُولِ إِلَّا ٱلْبَلَاغُ ٱلْشِيدِ ﴾.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ وَعَدَاللّهُ اللّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُرُ وَعَكِلُواْ الصَّلِحَتِ لِسَتَغَلِفَنَهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا السَّتَخْلَفَ اللّذِيكَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَ لَمُمُ دِينَهُمُ اللّذِيك الرّفَعَىٰ لَمُمْ وَلِيُمَدِّنَهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمَنَا اللّهُ عَلَيْ اللّهُ مُمَا الْفَسِقُونَ اللّهِ اللّهُ الْفَلِيقُونَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُولِي اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُولِي اللهُ اللّهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ال

سبب النزول:

عن أبي بن كعب- رضي الله عنه- قال: «لما قدم رسول الله ﷺ وأصحابه المدينة وآوتهم الأنصار رمتهم العرب عن قوس واحدة، كانوا لا يبيتون إلا بالسلاح، ولا يصبحون إلا فيه، فقالوا: ترون أنا نعيش حتى نبيت آمنين مطمئنين لا نخاف إلا الله، فنزلت: ﴿ وَعَدَاللّهُ الّذِينَ اَمَنُواْ مِنكُمْ وَعَكِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اَسْتَخْلَفَ الّذِيكَ مِن قَبْلِهِمْ وَلِيدُ اللهُ اللهُ اللهُ مَن قَبْلِهِمْ وَلِيدُ اللهُ وَعَدَاللهُ اللهُ اللهُ

قوله: ﴿ وَعَدَاللَّهُ اللَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُرْ وَعَكِمُلُواْ الصَّالِحَنتِ ﴾، أي: وعدهم وعده الصدق الذي لا يتخلف، كما قال عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ ٱلْمِيمَادَ ﴾ [آل عمران: ٩]، وقال تعالى: ﴿ وَمَنْ أَوْفَ بِعَهْدِهِ مِنِ ٱللَّهِ ﴾ [النوبة: ١١١].

والوعد: بها يرجى من المحبوب والخير غالبًا، يقال: وعد يعد وعدًا، وقد يستعمل فيها يكره، كما في قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِٱلْعَذَابِ وَلَن يُخْلِفَ ٱللّهُ وَعَدَهُۥ ﴿ [الحج: ٤٧]، وقوله تعالى: ﴿النّارُ وَعَدَهَا ٱللّهُ ٱلّذِيكَ كَفَرُوا أَ وَيِشْنَ ٱلْمَصِيرُ ﴾ [الحج: ٢٧]، وهذا بخلاف الوعيد فهو بها يخاف من المكروه والشريقال أوعد يوعد وعيدًا، قال تعالى: ﴿وَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدٍ ﴾ [إبراهيم: ١٤].

قال الشاعر:

ولا يرهب ابن العم ما عشت صولتي ويسأمن منسي صسولة المتوعسد

⁽۱) أخرجه الحاكم في «المستدرك» كتاب التفسير ٢/ ٤٠١ وصححه ووافقه الذهبي. وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٧/ ٨٣٪ «رواه الطبراني في الأوسط، ورجاله ثقات». وانظر: «أسباب النزول» للواحدي ص ٢٢١ - ٢٢٢، «لباب النقول» ص ١٦٠، «الصحيح المسند من أسباب النزول» ص ١٥٠ - ١٥٠.

وإني وإن أوعدتـــه أو وعدتــه لخلف إيعادي ومنجز موعدي(١)

أي: لمخلف وعيدي بالشر، ومنجز موعدي بالخير، أي: إن نهاية أمري إلى العفو والمسامحة وفعل الذي هو خير.

﴿لَيَسْتَخَلِفَنَهُمْ ﴿ اللام واقعة في جواب قسم مقدر، والتقدير: والله ليستخلفنهم في الأرض، وقيل: إن اللام واقعة في جواب الوعد على أنه بمنزلة القسم في كونه واقعًا ومحققًا لا محالة، والنون للتوكيد، فأكد هذا الوعد لهم بثلاثة مؤكدات: القسم، واللام، ونون التوكيد.

والاستخلاف في الأرض: النيابة عن الغير؛ لغيبته أو لعجزه أو لموته، أو لتشريف النائب وتكريمه؛ ليقيم الحق في أرض الله، وهو المقصود من استخلاف المؤمنين.

ومعنى «يستخلفنهم في الأرض»، أي: يجعلهم خلفاء يخلفون غيرهم في أرض الله الواسعة، كما قال عز وجل: ﴿ وَلَقَدْ كَتَنْكَ فِي ٱلزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ ٱلذِّكْرِ أَنَ ٱلأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ السَّكِلِحُونَ ﴾ [الأنبياء:١٠٥]، وقال تعالى: ﴿ وَأُورَثَ كُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيكُوهُمْ وَأَمُولُهُمْ وَأُرْضًا لَمْ تَطُعُوهَا ﴾ [الأحزاب:٢٧].

﴿ كَمَا أَسْتَخْلَفَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ﴾: قرأ أبو بكر عن عاصم: «كما استُخلِف» بضم

⁽١) هذان البيتان لعامر بن الطفيل. انظر: «الصحاح» للجوهري مادة «وعد».

التاء وكسر اللام، على البناء للمفعول.

وقرأ الباقون بفتحها على البناء للفاعل(١).

وهذا من باب التوكيد للوعد السابق.

«كما» نعت لمصدر محذوف، أي: استخلافًا كاستخلاف الذين من قبلهم من المؤمنين الصالحين من الأمم السابقة، ومن ذلك استخلاف بني إسرائيل بدلاً من الفراعنة.

كما قال عز وجل: ﴿ وَأَوْرَثُنَا ٱلْقَوْمَ ٱلَّذِينَ كَانُواْ يُسْتَضَعَفُونَ مَشَكِونَ ٱلْأَرْضِ وَمَعَكِرِبَهَا ٱلَّتِي بَكْرَكُنَا فِيهَا وَتَمَّتَ كَلِمَتُ رَبِكَ ٱلْحُسِّنَى عَلَى بَنِي إِسْرَةِ يل بِمَا صَبُرُواً وَدَمَّرْنَا مَا كَانَ يَصَّنَعُ فِرْعَوْثُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُواْ يَعْرِشُونَ ﴾ [الأعراف:١٣٧]، وقال تعالى: ﴿ وَنُرِيدُ أَن نَمُنَّ عَلَى اللّهِ عَوْمُونُ وَمَا كَانُواْ يَعْرِشُونَ ﴾ [الأعراف:١٣٧]، وقال تعالى: ﴿ وَنُرِيدُ أَن نَمُنَّ عَلَى اللّهِ عِنْمُ الْوَرِثِينَ اللّهَ عَلَى اللّهُ مِنْ وَنُعُمَلَهُمْ آبِيمَةً وَبَعَعَلَهُمُ ٱلْوَرِثِينَ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَالْوَرُثِينَ اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَلَوْرَانُونَ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا تَعَلَى اللّهُ وَعَلَى اللّهُ وَمُ اللّهُ وَاللّهُ وَمُعَلّمُ اللّهُ وَمُعَلّمُ اللّهُ وَلَمُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَمُ مَا عَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلّمُ اللّهُ وَلَوْ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَمُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَوْلًا عَلَا عَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَلَا عَلَا عَلَا عَلَيْ اللّهُ وَلَا اللّهُ عَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا عَلَا عَلّهُ وَلَا عَلَى اللّهُ وَلَا عَلَى اللّهُ وَلَا عَلَا عَلَا اللّهُ وَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلّهُ وَاللّهُ وَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عِلْمُ اللّهُ وَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَيْ وَاللّهُ وَلَا عَلَا عَلَا عَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَلَا عَلَا عَلْمُ الللّهُ وَلَا عَلَا عَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا عَلَا ع

﴿ وَلَيْمَكِنَنَ لَمُمْ دِينَهُمُ ﴾: «الواو» عاطفة، والتمكين التثبيت والتأييد والتقوية، «دينهم» أضاف الدين إليهم؛ لأنهم اختاروه واتبعوه، كما أنه دين الله؛ لأنه هو الذي شرعه. وفي إضافة الدين إليهم تشريف وتكريم لهم.

﴿ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّا الل

كما قال تعالى: ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَثَمَٰتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسَلَامَ دِينَا ﴾ [المائدة: ٣]، وقال تعالى: ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَاللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾ [آل عمران: ١٩].

والمعنى: أن يجعل لهم دينهم الذي رضوه واختاروه لأنفسهم واتبعوه ورضيه الله لهم متمكنًا قويًا ظاهرًا على الأديان كلها، كما قال عز وجل ﴿ هُوَالَذِتَ أَرْسَلَ رَسُولَهُ, بِٱلْهُدَىٰ وَدِينِ ٱلْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ, عَلَى ٱلدِّينِ كُلِّهِ. ﴾ [التوبة:٣٣]، [الفتح:٢٨]، [الصف: ٩].

وعن تميم الداري- رضي الله عنه- قال: سمعت رسول الله عظي يقول: «ليبلغن

⁽١) انظر: «الغاية في القراءات العشر» ص ٣٤٠، «النشر في القراءات العشر» ٢/ ٣٣٢.

هذا الأمر ما بلغ الليل والنهار، ولا يترك الله بيت مدر ولا وبر إلا أدخله الله هذا الدين، بعز عزيز أو ذل ذليل عزًا يعز الله به الإسلام، وذلاً يذل الله به الكفر»(١).

وعن عدي بن حاتم - رضي الله عنه - أنه وفد على النبي على فقال له: «أتعرف الحيرة؟ قال: لم أعرفها، ولكن قد سمعت بها، قال: فوالذي نفسي بيده لَيُتمن الله هذا الأمر، حتى تخرج الظعينة من الحيرة حتى تطوف بالبيت في غير جوار أحد، ولَتُفتحن كنوز كسرى بن هرمز. قلت: كسرى بن هرمز ؟ قال: نعم، كسرى بن هرمز، ولَيُبذلن المال حتى لا يقبله أحد. قال عدي بن حاتم: فهذه الظعينة تخرج من الحيرة فتطوف بالبيت في غير جوار أحد، ولقد كنت فيمن افتتح كنوز كسرى بن هرمز، والذي نفسي بيده لتكونن الثالثة؛ لأن رسول الله على قد قالها »(٢). وقد حصل هذا في عهد عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه.

وعن أبي بن كعب- رضي الله عنه- قال: قال رسول الله ﷺ: « بشر هذه الأمة بالسناء والرفعة والدين والنصر والتمكين في الأرض، فمن عمل منهم عمل الآخرة للدنيا فهاله في الآخرة من نصيب»(٣).

﴿ وَلَيُ اللَّهُم ﴾ قرأ ابن كثير ويعقوب وشعبة عن عاصم بتخفيف الدال: «وليُبْدِلنهم». وقرأ الباقون بتشديدها: ﴿ وَلِيُ اللَّهُم ﴾، والإبدال والتبديل: جعل شيء مكان شيء.

﴿ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ ﴾، أي: من بعد أن كانوا في خوف، والخائف هو الذي لا يطمئن ولا يأمن على دينه أو نفسه أو ماله أو عرضه وغير ذلك، مما يتوقع من المكروه بأمارة معلومة أو مظنونة.

﴿ أَمَنَا ﴾ الأمن: ضد الخوف، أي: طمأنينةً وأمنًا على دينهم ودمائهم وأموالهم وأعراضهم وديارهم وغير ذلك.

وقال: ﴿ مِّنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ ﴾؛ لأن مجيء الأمن بعد الخوف المتحقق أظهر وأبين في

⁽١) أخرجه أحمد ١٠٣/٤.

⁽٢) أخرجه البخاري في المناقب وعلامات النبوة في الإسلام ٣٥٩٥، ومسلم في الزكاة ١٠١٦، والنسائي في الزكاة ٢٥٧، والترمذي في تفسير سورة الفاتحة ٢٠٢٩، وأحمد ٤/٢٥٧

⁽٣) أخرجه أحمد ٥/ ١٣٤

نعمة الأمن وفائدته، وبضدها تتميز الأشياء، ولا يعرف قدر النعمة ويُقدّرها قدرها إلا من فقدها، ولهذا قالوا: «الصحة تاج على رؤوس الأصحاء لا يراه إلا المرضى».

والأمن من أكبر النعم، به تتحقق أمور الدين والدنيا، وبفقدانه تنعدم، ولهذا امتن الله على قريش بقوله: ﴿ فَلْيَعْبُدُواْ رَبَّ هَذَا ٱلْبَيْتِ ﴿ ٱلَّذِي ٓ ٱللَّهِ عَلَى قريش بقوله: ﴿ فَلْيَعْبُدُواْ رَبَّ هَذَا ٱلْبَيْتِ ﴿ ٱللَّهُ ٱلْكَعْبَ اللَّهُ ٱلْمَكْبَ اللَّهِ الْبَيْتَ ٱلْحَرَامَ قِينَمًا لِلنَّاسِ ﴾ مِنْ خَوْفٍ ﴾ [قريش: ٣، ٤]، وقال تعالى: ﴿ أَوَلَمْ يَرُواْ أَنَا جَعَلْنَا حَرَمًا ءَامِنًا وَيُنْخَطَّفُ ٱلنَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ ﴾ [المائدة: ٩٧]، وقال تعالى: ﴿ أَوَلَمْ يَرُواْ أَنَا جَعَلْنَا حَرَمًا ءَامِنًا وَيُنْخَطَّفُ ٱلنَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ ﴾ [المنكبوت: ٢٧].

وقال على الله عنده قوت يومه فكأنها حِيزت له الدنيا بحذافرها»(١)

وقد أكد عز وجل وعده للمؤمنين الذين يعملون الصالحات بثلاثة مؤكدات لفظية هي: القسم، واللام، ونون التوكيد، ومؤكد معنوي وهو أن هذه سنته عز وجل مع أوليائه، وهو الذي لا يخلف الميعاد، كما قال عز وجل: ﴿إِكَ اللهَ لا يُحْلِفُ الْمِيمَادُ ﴾ [آل عمران:٩]، وقال عز وجل: ﴿وَمَنْ أُوفَلَ بِعَهْدِهِ مِن اللَّهِ ﴾ [التوبة:١١١]، وذلك؛ لأهمية هذا الموعود، لما يترتب عليه من مصالح الدين والدنيا والآخرة.

وقد تم هذا الوعد من الله عز وجل للمؤمنين باستخلافهم في الأرض والتمكين لدينهم، وتبديل خوفهم بالأمن، كما قال تعالى: ﴿وَاَذْكُرُواْ إِذْ أَنتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِى الأَرْضِ تَخَافُونَ أَن يَنَخَطَّفَكُمُ ٱلنَّاسُ فَاوَىٰكُمْ وَأَيْدَكُم بِنَصْرِهِ، وَرَزَقَكُم مِّن ٱلطَّيِبَاتِ لَمَلَّكُمْ تَشَكُرُونَ السَّيِ اللَّانِفال:٢٦].

فبعد أن كان الرسول ﷺ وأصحابه بمكة خائفين، لما يلاقونه من الأذى والتنكيل على يدي كفار مكة، لصدهم عن دينهم ومنعهم من الطواف والصلاة عند البيت، والذي لم يسلم منه حتى سيد الخلق ﷺ، فقد وُضِع سلا الجزور على ظهره ﷺ وهو ساجد، وكفار قريش يضحكون منه ويسخرون، حتى جاءت فاطمة- رضي الله عنها-

⁽۱) أخرجه الترمذي في الزهد ٢٣٤٦، وابن ماجه في الزهد ٤١٤١- من حديث عبيد الله بن محصن الخطمي- رضي الله عنه- وقال الترمذي: «حديث حسن غريب». وقال الألباني في «صحيح الجامع الصغير» ٢٠٤٦: «حسن».

فرفعته عن ظهره (۱) ، ورماه أهل الطائف بالحجارة حتى أدموا عقبيه (۲) ، وشج في وجهه ، وكسرت رباعيته يوم أحد (۹) ، وهكذا لقي أصحابه كبلال وخباب صنوف الأذى من قريش، حتى إنه على خرج من مكة للهجرة متخفيا خوفًا من قريش، وكذا فعل أصحابه بعده، ثم من الله عليهم باستخلافهم في الأرض، والتمكين لدينهم، وتبديل خوفهم بالأمن، ودخل على مكة فاتحاً منتصراً، ووقف على باب الكعبة، فحمد الله وأثنى عليه، وقال: «الحمد لله الذي صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده» (٤).

فمكن الله عز وجل له ولدينه غاية التمكين، ومكن له من أعدائه حتى قال لهم مبينًا كرم خُلقه على وفضله عليهم: « ما ترون أني فاعل بكم؟»، قالوا: أخ كريم وابن أخ كريم، فقال عليه اليوم يغفر الله لكم»، اذهبوا فأنتم الطلقاء»(٥).

ثم اتسعت الفتوحات الإسلامية أيام الخلافة الراشدة وبعدها، فشملت سائر الجزيرة والشام ومصر وبلاد فارس، وامتدت إلى أقصى مشارق الأرض ومغاربها، تحقيقًا لوعد الله عز وجل قال على الله وي لي الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها، وإن أمتى سيبلغ ملكها ما زُوي لي منها» (٦).

قال ابن كثير رحمه الله بعد ما ذكر ما فتحه الله على المسلمين (٧): «فها نحن نتقلب

⁽۱) أخرجه البخاري في الوضوء ۲٤٠، ومسلم في الجهاد والسير ١٧٩٤، والنسائي في الطهارة ٣٠٧ من حديث ابن مسعود رضي الله عنه، وانظر: «السيرة النبوية» لابن هشام ٢/ ٦١.

⁽٢) أخرجه البخاري في بدء الخلق ٣٢٣، ومسلم في الجهاد ١٧٩٥، من حديث عائشة رضي الله عنها.

⁽٣) أخرجه مسلم في الجهاد١٧٩١، والترمذي في التفسير٢٠٠٢، وابن ماجه في الفتن ٤٠٢٧ من حديث أنس رضى الله عنه.

⁽٤) أخرجه النسائي في القسامة ٤٧٩٩، وابن ماجه في الديات ٢٦٢٨، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما. وحسنه الألباني في الإرواء ٧/ ٢٥٧. وانظر: «السيرة النبوية» ٤/ ٥٤.

⁽٥) أخرجه البيهقي في سننه ٩/١١٨، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وانظر: «السيرة النبوية» ٤/ ٥٥.

⁽٦) أخرجه مسلم في الفتن وأشراط الساعة ٢٨٨٩، وأبو داود في الفتن والملاحم ٤٢٥٢، والترمذي في الفتن ٢١٧٦، وابن ماجه في الفتن، ٣٩٥٢- من حديث ثوبان رضي الله عنه.

⁽۷) في « تفسيره » ٦/ ٨٣ - ٨٤.

فيها وعدنا الله ورسوله، وصدق الله ورسوله، فنسأل الله الإيهان به وبرسوله والقيام بشكره على الوجه الذي يرضيه عنا».

ويؤخذ من الآية أنه لا خلافة لأحد على شبر من الأرض خلافة شرعية بحق إلا للذين آمنوا وعملوا الصالحات؛ لأن الأرض كلها لله يورثها من يشاء من عباده الصالحين، فلا حق في الخلافة على الأرض لكافر، ومن هنا يجب أن نعلم أنه لا حق لليهود في فلسطين الأرض المقدسة المباركة الآن، أما قبل مبعث محمد على ويوم أن كان بنو إسرائيل مؤمنين صالحين ودينهم لم ينسخ بالإسلام فقد كانوا أحق بها، قال موسى عليه السلام ﴿ يَنَعَوْمِ ادَّخُلُوا اللَّرْضَ الْمُقَدَّسَةَ اللَّي كَنبَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ [المائدة: ٢١].

أما الآن فالخلافة الشرعية على الأرض إنها هي للذين آمنوا وعملوا الصالحات من أمة محمد على وأهل الإسلام الذي نسخ جميع الأديان قال عز وجل: ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِندَاللَهِ وَاهل الإسلام الذي نسخ جميع الأديان قال عز وجل: ﴿ وَمَن يَبْتَغ غَيْرَ الْإِسلَامِ دِينَا فَكَن يُقْبَلَ مِنْهُ ﴾ [آل عمران: ١٩]، وقال عز وجل: ﴿ وَمَن يَبْتَغ غَيْرَ الْإِسلَامِ دِينَا فَكَن يُقْبَلَ مِنْهُ ﴾ [آل عمران: ١٥]. فاليهود الآن في فلسطين محتلون ومغتصبون، لا قَدم لهم في هذه الأرض المباركة، وسيخرجون منها بإذن الله عز وجل أذلةً صاغرين بعدما يعود المسلمون إلى دينهم وتصلح أحوالهم، وعندما يأتي وعد الله.

عن عبد الله بن عمر- رضي الله عنها- أن رسول الله ﷺ قال: «تقاتلون اليهود حتى يختبئ أحدهم وراء الحجر، فيقول: يا عبد الله هذا يهودي ورائى فاقتله»(١)

وليس ذلك على الله بعزيز، لكن على الأمة الإسلامية العودة إلى الله حقًا، وعلينا مراجعة حساباتنا في أداء حقوق الله وحقوق الخلق، وإصلاح أحوالنا العامة والخاصة، فإن وعد الله آت ونصره قريب، قال عز وجل: ﴿ وَلَيَنصُرَكَ اللهُ مَن يَنصُرُهُ ۗ إِن اللهَ لَقَوِتُ عَنِيرُ ﴿ وَلَيَنصُرَكَ اللهُ مَن يَنصُرُهُ وَ اللهَ لَقَوِتُ عَنِيرُ ﴿ وَلَيَنصُرَكَ اللهُ مَن يَنصُرُهُ وَ اللهَ لَقَوِقُ عَنِيرُ ﴿ وَلَيَنصُرَكَ اللهُ مَن يَنصُرُهُ وَ اللهَ اللهُ وَعَلَى اللهُ مَن يَنصُرُهُ وَ اللهَ اللهُ عَن اللهُ عَن اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَن إِن اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَن اللهُ عَن اللهُ عَلَى اللهُ عَن اللهُ اللهُ عَن اللهُ عَن اللهُ عَن اللهُ عَن اللهُ عَن اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَن اللهُ عَنْ عَن اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَا عَلَمُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَا

علينا إعداد العدة بإصلاح أحوالنا أفرادًا وجماعات، ومؤسسات ودولاً، ولنعلم أن هذا أعظم وأقوى وأهم سلاح على الأعداء، وأن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما

⁽١) أخرجه البخاري في الجهاد والسير ٢٩٢٥، ومسلم في الفتن وأشراط الساعة ٢٩٢١، والترمذي في الفتن ٢٢٣٦.

بأنفسهم، ولنعلم أن فاقد الشيء لا يعطيه، وأن من خان حي على الفلاح خان حي على الكفاح، وأن النصر تخلف عن المسلمين يوم أحد؛ بسبب مخالفة واحدة من الرماة لأمره على ألله وحصل لهم ما حصل في حنين بسبب اعتهادهم على كثرتهم وقوتهم وقول بعضهم: لن نغلب اليوم من قلة، فالأول بسبب نقص المتابعة والثاني بسبب نقص الاعتهاد على الله عز وجل.

﴿ يَعَبُدُونَنِ لَا يُنْكِرُونَ فِي شَيْعًا ﴾ يحتمل أن تكون الجملة استئنافية للثناء عليهم، أو حالية أي: حال كونهم مستمرين على عبادة الله تعالى وعدم الإشراك به شيئًا، أي: على الإيهان والعمل الصالح، فالتمكين في الأرض ذُكر سببه في أول الآية وفي آخرها، وهذا هو حق الله على العباد كها جاء في حديث معاذ - رضي الله عنه - أن رسول الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئًا» (١).

وبهذا يتحقق وعد الله لهم بالاستخلاف والتمكين وتبديل الخوف بالأمن كها قال عز وجل: ﴿ اَلْذَينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ أُولَتِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُم مُهُمّ تَدُونَ ﴾ [الأنعام: ٨٦] أي: لهم الأمن في الدنيا والآخرة، الأمن النفسي والأمن الاجتماعي للأفراد والجماعات والدول.

والعبادة في اللغة: الذل والخضوع، ومنه يقال طريق مُعبَّد أي: مُذلل، ذللته الأقدام بالمشي، وبعير معبد أي: مذلل للركوب وحمل الأمتعة عليه غير صعب.

والعبادة في الشرع: اسم جامع لما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة، وهي تشمل: فعل المأمورات من الواجبات والمستحبات، وترك المنهيات من المحرمات والمكروهات، بل وتشمل فعل المباحات كالأكل والشرب والنوم والراحة وغير ذلك مع استحضار النية بحيث يكون المقصود من ذلك هو المحافظة على النفس التي هي وديعة عند الإنسان، والتقوي بذلك على طاعة الله عز وجل.

وهذا معنًى لا يدركه إلا الموَفَّقون. نسأل الله التوفيق، أما المخذولون فلا، ولهذا قال أهل العلم: «الموَفَّقون عادات، عبادات، والمخذولون عباداتهم عادات » نعم.. يدخل

⁽١) أخرجه البخاري في الجهاد والسير ٢٨٥٦، ومسلم في الإيهان ٣٠، وأبو داود في الجهاد ٢٥٥٩، والترمذي في الإيهان ٢٦٤٣، وابن ماجه في الزهد ٤٢٩٦، وأحمد ٥/٢٤٢.

الواحد منهم المسجد ويُهمُ هِمُ ويخرج وما يدري ماذا قال. حتى إنه قد يخرج الإنسان من الصلاة ما كتب له منها إلا عشرها أو أقل من ذلك وقد يخرج منها وما كتب له منها شيء.

﴿لَا يُشْرِكُونَ فِي شَيْعًا ﴾ (لا) نافية، والشرك: اتخاذ شريك مع الله، يدعى ويعبد من دون الله، ويسوى في الله فيها هو من خصائص الله كالذبح والنذر والتوكل وغير ذلك، قال تعالى عن المشركين أنهم يقولون مخاطبين معبوداتهم من دون الله: ﴿ تَٱللَّهِ إِن كُنَّا لَغِي ضَكَلِ مُبِينِ ﴿ الشَّعِراء:٩٨،٩٧]،

وهو أقسام: شرك أصغر، ومنه الرياء قال ﷺ: « أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر، فسئل عنه فقال: الرياء»، (١) وشرك أكبر كطلب الحاجات والمدد من أصحاب القبور وغير ذلك، ومنه شرك الطاعة قال تعالى: ﴿ أَنَّكَذُوۤا أَحْبَارَهُمْ وَرُهُبَكَهُمْ أَرْبَابًا مِن دُونِ اللّهِ وَالْمَسِيحَ أَبْنَ مَرْيَكُمْ وَمَا أُمِرُوٓا إِلّا لِيعَبُدُوۤا إِلَاهًا وَحِدًا لَا آلِالهَ إِلّاهُو مَن مُرَكِمُ وَمَا أُمِرُوٓا إِلّا لِيعَبُدُوۤا إِلَاهًا وَحِدًا لَا آلِهَ إِلّاهُو اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَمَا يُشَرِكُونَ ﴾ [التوبة: ٣١].

وفي حديث عدي بن حاتم- رضي الله عنه- قال يا رسول الله، إنا لسنا نعبدهم، قال: «أليس يحلون ما حرم الله فتحلونه ويحرمون ما أحل الله فتحرمونه ؟ »، قال نعم: قال: «فتلك عبادتهم»(٢).

ومن ذلك عبادة الدنيا يحب من أجلها، ويبغض من أجلها، ويعادي ويوالي من أجلها، ويترك الواجبات من أجلها، ويرتكب الموبقات من أجلها. قال على الموبقات من أجلها. قال على الموبقات من أجلها. الدرهم، تعس وانتكس وإذا شيك فلا انتقش»(٣).

و ﴿ شَيْئَا ﴾ مفعول ﴿ يُشْرِكُونَ ﴾ في قوله: ﴿ لا يُشْرِكُونَ ﴾ ، وهو نكرة في سياق النفي ، فتعم كل شيء صغيرًا كان أو كبيرًا ، أي لا يشركون بي شيئًا من الأشياء أيًا كان ، أو: لا يشركون بي شيئًا من الشرك ، أي: يعبدون الله عبادة خالصة له تعالى كها قال عز

⁽١) أخرجه أحمد ٥/ ٤٢٩ من حديث محمود بن لبيد رضي الله عنه.

⁽٢) أخرجه الترمذي في التفسير ٣٠٩٥، والبخاري في التاريخ الكبير ٧/ ١٠٦، والطبري في «جامع البيان» (٢) أخرجه الترمذي: «حديث غريب».

⁽٣) أخرجه البخاري في الجهاد والسير ٢٨٨٧، والترمذي في الزهد ٢٣٧٥، وابن ماجه في الزهد ١٣٦٦-من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وجل ﴿فَأَعْبُدِاللَّهَ مُغْلِصًا لَّهُ ٱلدِّينَ ﴾ [الزمر:٢].

والشرك أمره خطير، وهو أخفى من دبيب النملة السوداء على الصخرة الصهاء في الليلة الظلهاء، ولهذا جاء في الدعاء «اللهم إنا نعوذ بك أن نشرك بك شيئًا نعلمه، ونستغفرك لما لا نعلمه» (١).

وقال بعض السلف: «ما جاهدت نفسي على شيء ما جاهدتها على الإخلاص»، أي: إن أمر الإخلاص أمر عظيم، وليس هو بالأمر اليسير، بل لابد من مجاهدة النفس والتفتيش في خفاياها ومتابعة نظراتها وتصرفاتها وخطراتها.

فبالإيهان والعمل الصالح وعبادة الله عز وجل وحده لا شريك له يحصل الاستخلاف في الأرض، وتمكين الدين وتبديل الخوف بالأمن، قال تعالى: ﴿ وَاذْكُرُ وَا إِذْ أَنتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُوكَ أَن يَنَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ فَاوَسَكُمْ وَأَيّدَكُم بِنَصْرِهِ وَرَزْقَكُم مِن الطّيِبَاتِ لَعَلَكُم تَشَكُرُونَ ﴾ [الأنفال:٢٦]، وقال تعالى: ﴿ وَلَيَنصُرَكَ الله مَن يَضُرُهُ إِن اللَّهُ لَقُوتُ عَزِيزٌ ﴿ اللَّهُ الذِّينَ إِن مَكَنَّاهُمُ فِي الْأَرْضِ أَفَامُوا الصَّلَوْةَ وَمَاتُوا الزّكُوةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ اللَّهُ لَكُونَ كُولَةً عَلَيْهُمْ فِي الْأَرْضِ أَفَامُوا الصَّلَوْةَ وَمَاتُوا الزّكُوةَ وَالْمَوْلِ اللَّهُ اللَّهُ مُولِ ﴾ [الحج: ٤٠ - ٤١].

وبعد ما وعد الله سبحانه وتعالى الذين آمنوا وعملوا الصالحات باستخلافهم في الأرض والتمكين لدينهم وتبديل خوفهم بالأمن، مع استمرارهم على عبادة الله وحده، وأن ذلك هو سبب الاستخلاف والتمكين والأمن، أتبع ذلك بالتهديد والوعيد لمن كفر بعد ذلك فقال:

﴿ وَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَالِكَ فَأُوْلَيْكِ هُمُ ٱلْفَاسِقُونَ ﴾.

قوله: ﴿وَمَن كَفَر بَعْدَ ذَالِك﴾: «الواو» عاطفة و«من» شرطية، و«كفر» فعل الشرط وسبق بيان معنى الكفر.

ويحتمل أن المراد به هنا كفر النعمة، ويحتمل أن المراد به الكفر المخرج من الملة.

﴿ بَعَدَ ذَلِك ﴾ ، أي: بعد الإيمان والعمل الصالح، وعبادة الله وحده دون شريك، أو بعد الاستخلاف في الأرض والتمكين للدين والأمن، أو بعدهما معًا، أو بعد الوعد بذلك. ﴿ فَأُولَيْكَ ﴾: «الفاء» رابطة لجواب الشرط؛ لأنه جملة اسمية. والإشارة لمن كفر بعد

⁽١) أخرجه أحمد ٤٠٣/٤ من حديث أبي موسى رضي الله عنه.

ذلك وأشار إليهم بإشارة البعيد تحقيراً لهم.

﴿هُمُ ٱلْفَسِقُونَ ﴾ جمع فاسق، والفسق: الخروج للفساد، ومنه سميت الفأرة فويسقة؛ لخروجها لأجل الإفساد، فالمراد «الفاسقون» الخارجون عن طاعة الله ورسوله الذين بلغوا الغاية في الفسق؛ لأن الله أكد ذلك بكون الجملة اسمية معرّفة الطرفين، وبضمير الفصل «هم».

ومن فسق وخرج عن طاعة الله عز وجل وعن الإيهان والعمل الصالح فليس أهلاً للاستخلاف والتمكين والأمن، بل هو أهل لنزع ذلك منه، فإن النعم إذا شكرت قرت وإذا كفرت فرت، قال تعالى ﴿ وَإِذْ تَأَذَّكَ رَبُّكُمْ لَبِن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمُ ۗ وَلَإِن كَفَرْمُ لَإِن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمُ ۗ وَلَإِن كَفَرْمُ إِن عَذَابِي لَشَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمُ وَلَإِن كَفَرْمُ إِنْ عَذَابِي لَشَدِيدٌ ﴾ [إبراهيم:٧].

وأعظم النعم على الإطلاق نعمة الإيهان والاستخلاف والأمن.

الفوائد والأحكام:

١ - وعد الله عز وجل الذي لا يتخلف للذين آمنوا وعملوا الصالحات باستخلافهم في الأرض، كما استخلف من قبلهم، وتمكين دينهم وتبديلهم من بعد خوفهم أمنًا؛ لقوله تعالى: ﴿ وَعَدَ اللَّهُ اللَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُم وَعَكِلُواْ الصَّلِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَهُم فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ اللَّذِينَ عِن قَبْلِهِم وَلَيْم كَانَهُم أَلَيْ مَن اللَّهِ عَلَيْهُم اللَّه عَلَيْه اللَّه اللَّه عَلَيْه اللَّه اللَّه اللَّه عَلَيْه اللَّه اللّه اللَّه اللّه الللّه الللّه الللّه اللّه الللّه اللللّه الللّه الللّه اللّه اللّه اللّه الللّه اللّه اللّه اللّه اللّه اللّه اللّه

وهكذا تحقق للمؤمنين هذا الوعد في عهد الرسول على والخلافة الراشدة والعهود الزاهية للإسلام.

- ٢- أن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده، ويستخلف فيها من يشاء.
- ٣- أن الإيهان قول واعتقاد وعمل؛ لقوله تعالى: ﴿ الَّذِينَ مَامَنُواْمِنكُمْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ ﴾.
- ٤-الترغيب في الإيهان والعمل الصالح؛ لأن الله عز وجل رتب عليه الاستخلاف في الأرض والتمكين للدين، وتبديل الخوف بالأمن.
 - ٥- أن الخلافة في الأرض إنها يستحقها أهل الإيهان والعمل الصالح.
- ٦-أن سنة الله عز وجل استخلاف من آمن به وعمل صالحًا؛ لقوله تعالى: ﴿كَمَا السَّمَخْلَفَ اللَّهِ عِن قَبْلِهِم ﴾، وفي هذا تأكيد لتحقيق وعد الله للمؤمنين من هذه الأمة.
- ٧- أن الله عز وجل قد رضى للمؤمنين بهذا الدين ورضوه لأنفسهم؛ لقوله تعالى:

﴿ وَلَيْمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ ٱلَّذِي أَرْتَضَىٰ لَهُمْ ﴾.

إنها يعرف قيمة الأمن من تجرع مرارة الخوف؛ لقوله تعالى: ﴿وَلِيُسَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا ﴾.

٨-أن استمرار الاستخلاف في الأرض والتمكين للدين والأمن لمن استمروا على الإيهان والعمل الصالح، وعبادة الله وحده لا شريك له؛ لقوله تعالى: ﴿يَعْبُدُونَنِي لَا يُثْرِكُونَ بِي شَيْعًا ﴾.

9- أن من كفر بعد الإيهان والعمل الصالح وعبادة الله وحده لا شريك له وبعد الاستخلاف في الأرض والتمكين للدين والأمن، فأولئك هم الخارجون عن طاعة الله ورسوله؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَن كَفَر بَعَدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ ٱلْفَاسِقُونَ ﴾، وفي هذا تهديد ووعيد لهم.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَوْةَ وَءَاتُوا الزَّكُوةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ مُرْحَمُونَ ﴿ ﴿ ﴾.

سبق الكلام عن معنى الصلاة وإقامتها، ومعنى الزكاة وإيتائها في الكلام على قوله تعالى: ﴿ رِجَالٌ لَا نُلْهِ مِهِمْ تِحَدَرُةً وَلا بَيْعُ عَن ذِكْرِ ٱللَّهِ وَإِقَامِ ٱلصَّلَوْقِ وَإِينَآ وَالزَّكُوْقِ ﴾ [النور ٣٧].

والصلاة تشمل الفروض والنوافل، كما قد تشمل الزكاة أيضًا الصدقة الواجبة والمستحبة.

والصلاة والزكاة أكبر الطاعات وأجلها، وهما جامعتان لحق الله عز وجل وحق خلقه؛ للإخلاص للمعبود والإحسان إلى العبيد (١١).

قوله: ﴿وَأَطِيعُواْ ٱلرَّسُولَ﴾: من عطف العام على الخاص؛ لأن إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة من طاعة الرسول ﷺ وإنها خصهما بالذكر لمزِيَّتهما بين الطاعات؛ ولهذا تسميان القرينتين؛ لأن الله قرن بينهما في القرآن الكريم في نحو اثنين وثمانين موضعًا.

و «ال» في «الرسول» للعهد الذهني، أي الرسول المعهود في الأذهان محمدًا ﷺ، وطاعته بامتثال ما أمر به واجتناب ما نهى عنه وتصديقه فيها أخبر، وألا يعبد الله إلا بها شرع.

وذلك معنى شهادة أن محمدًا رسول الله ﷺ. وسواء كان ذلك مما جاء في القرآن، أو مما جاء في السنة، فيجب طاعته في ذلك كله، وكله وَحْي من عند الله.

ويؤخذ من قوله: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَوْةَ وَءَاتُوا الزَّكَوْةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ﴾ وجوب إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وطاعة الرسول ﷺ وفضل الصلاة على الزكاة، وفضلها على سائر العبادات.

﴿لَمَلَّكُمْ مَرْحَمُونَ ﴾: «لعل» للتعليل؛ أي: لأجل أن يرحمكم الله، وقيل: للرجاء، أي: رجاء أن يرحمكم الله، قال عز وجل: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتَ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكُتُهُم لِللَّذِينَ يَنْقُونَ وَيُوْتُونَ وَلَمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنُونَ بَعَثُهُم يَنْقُونَ وَيُؤْتُونَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنُونَ الزَّكُوةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكُوةَ وَيُطِيعُونَ عَنِ الْمُنكرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَوَةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكُوةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهُ عَزِينٌ حَكِيمٌ ﴿ التوبة: ٧١].

⁽١) انظر: «تيسير الكريم الرحمن » ٥/ ٤٤١.

الفوائد والأحكام:

- ١ وجوب إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة؛ لقوله تعالى: ﴿ وَأَقِيمُوا ٱلصَّلَوٰهَ وَءَاتُوا ٱلزَّكُوٰةَ ﴾.
 وعن جرير بن عبدالله رضي الله عنه قال: «بايعت رسول الله ﷺ على
 إقام الصلاة وإيتاء الزكاة والنصح لكل مسلم » (١).
- ٢ عِظم أمر الصلاة في الإسلام من بين سائر العبادات فهي عمود الإسلام؛ لهذا بدأ
 بالأمر بها فقال: ﴿وَأَقِيمُوا ٱلصَّلَوْةَ ﴾.
- ٣-أن المقصود الأعظم من الصلاة إقامتها إقامةً تامةً بشروطها وأركانها وواجباتها وسننها؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا ٱلصَّلَوةَ ﴾ ولم يقل: (صلُّوا) وفرق بين هذا وهذا.
- ٤ عِظم أمر الزكاة في الإسلام وأنها أهم العبادات المالية، وتأتي بعد الصلاة من بين سائر العبادات، وهي الركن الثالث من أركان الإسلام؛ لقوله تعالى: ﴿وَءَاتُوا الزَّكُوةَ ﴾.
- ٥- أن الصلاة أعظم العبادات البدنية، والزكاة أعظم العبادات المالية؛ لهذا خصها بالذكر بين سائر العبادات وقرن بينها، وهما القرينتان في القرآن في نحو اثنين و ثبانين موضعًا.
- ٦- وجوب طاعة الرسول ﷺ فيها أمر به أو نهى عنه؛ لقوله تعالى: ﴿ وَأَطِيعُوا ٱلرَّسُولَ ﴾،
 كما قال تعالى: ﴿ وَمَا ٓ اَلْكُمُ ٱلرَّسُولُ فَخُـ ذُوهُ وَمَانَهَ كُمُ عَنْهُ فَأَننَهُواً ﴾ [الحشر:٧].
- ٧-أن رحمة الله عز وجل الخاصة لمن أطاع الرسول على وهم المؤمنون؛ لقوله تعالى:
 ﴿ لَعَلَّكُمْ مُرْحَمُونَ ﴾؛ أي: لأجل أن يرحمكم الله، كما قال عز وجل: ﴿ وَكَانَ بِاللّمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾ [الأحزاب: ٤٣].
 - إثبات الحكمة والعلة في أحكام الله تعالى.

* * *

⁽١) أخرجه البخاري في الإيمان ٥٧، ومسلم في الإيمان ٥٦، والترمذي في البر والصلة ١٩٢٥.

قال الله تعالى: ﴿ لَا تَحْسَبَنَ الَّذِينَ كَفَرُواْ مُعْجِزِينَ فِي ٱلْأَرْضِ وَمَأْوَسَهُمُ ٱلنَّارُّ وَلَيِشَنَ ٱلْمَصِيرُ ﴿ ﴾.

قوله: ﴿ لَا تَعْسَبَنَ اللَّذِينَ كَفَرُواْ مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ﴾، قرأ ابن عامر وحمزة بالياء وفتح السين: «لا يحسبنَّ»، أي: لا يحسبن الذين كفروا أنفسهم معجزين في الأرض، أو لا يحسبن حاسب، أو أحد، «الذين كفروا معجزين في الأرض» و «الذين»: مفعول أول، و «معجزين»: مفعول ثانٍ.

وقرأ عاصم بالتاء وفتح السين: ﴿غَمَابَنَ ﴾، وقرأ الباقون بالتاء وكسر السين: «تحسِبنَّ» (١).

والحسبان بمعنى الظن (٢)، أي: لا تظنن يا محمد الذين كفروا وخالفوك وكذبوك معجزين الله في الأرض، وأنهم سيفوتونه فلا يدركهم أو يفلتون من عذابه (٣)، أو يعملون ما يعجزه.

ولا ينبغي أن يظن هذا الظن أحد من المؤمنين، فالخطاب له ﷺ ولكل من يصلح خطابه.

قال عز وجل: ﴿وَمَا كَانَ اللّهُ لِيُعْجِزَهُ مِن شَيْءٍ فِي ٱلسَّمَوَتِ وَلا فِي ٱلْأَرْضِ ۚ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا وَلَا عِل عِلْ اللّهِ وَاللّهُ وَمِنْ وَلَا فَعِلْمُ وَاللّهُ وَال

فهو عز وجل القوي القدير، الذي لا يعجزه شيء ولا يستعصى عليه؛ ولهذا قال

⁽۱) انظر: «الغاية» ص ٣٤١، «التبصرة» ص ٦١٢، «النشر» ٢/ ٣٣٣، «المهذب» ٢/ ١٩.

⁽٢) انظر مادة « حسب » في « لسان العرب ».

⁽٣) انظر: « اللسان » مادة « عجز ».

مؤمنو الجن: ﴿ وَأَنَّا ظَنَّنَّا أَن لَّن نُعْجِزَ اللَّه فِي ٱلْأَرْضِ وَلَن نُعْجِزَهُ, هَرَبًا ﴾ [الجن:١٢].

ولكن الله عز وجل يمهل ولا يهمل، ويملي للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته، قال تعالى: ﴿ وَأُمْلِي لَهُمُّ إِنَ كَيْدِى مَتِينُ ﴾ [القلم: ٤٥]، وقال تعالى: ﴿ نُمَنِعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضَطَرُّهُمْ إِلَى عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴾ [لقان: ٢٤]، وقال ﷺ: ﴿إن الله ليُملي للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته، ثم قرأ: ﴿ وَكَذَلِكَ أَخَذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِى ظَلَامَةً إِنَّ أَخَذَهُ اللّهِ لَيْمُ لَيْدِيدٌ ﴾ [هود: ١٠٠])(١).

﴿ وَمَأْوَنَهُمُ ٱلنَّارُ ﴾ المأوى: ما يأوي إليه الإنسان، أي: مرجعهم ومآلهم ومكانهم الذي يأوون إليه النار (٢)، قال تعالى: ﴿ فَأَمَا مَن طَغَى ﴿ وَاَمَا مَن طَغَى ﴿ وَاَمَا مَن خَفَتْ مَوَزِينُهُ ﴿ فَأَمَّهُ مُسَاوِيةٌ ﴿ وَأَمَا مَن خَفَتْ مَوَزِينُهُ ﴿ فَأَمَّهُ مُسَاوِيةٌ ﴿ وَمَا النازعات: ٣٧- ٣٩]، وقال تعالى: ﴿ وَأَمَّا مَنْ خَفَتْ مَوَزِينُهُ ﴿ فَأَمُّهُ مُسَاوِيةٌ ﴾ [القارعة: ٨- ١١].

﴿وَلَكِنُسُ ٱلْمَصِيرُ ﴾ الواو: استئنافية، واللام موطئة للقسم، والتقدير: والله لبئس المصير النار، وبئس: فعل جامد يفيد الذم، بمعنى: قبح، وفاعلها قوله: «المصير» والمخصوص بالذم محذوف، والتقدير: ولبئس المصير هي، أو النار.

ولا يُقدِّر عظم ومدى تناهى ذم النار إلا من ذمها وهو العظيم سبحانه وتعالى.

و ﴿ ٱلْمَصِيرُ ﴾: ما يصيرون إليه وهو المأوى والمآل والمآب، أي: بئس المآل مآل الكافرين، مآل الشر والحسرة والندامة، والعذاب الأبدى.

وفي قوله: ﴿وَمَأْوَسُهُمُ ٱلنَّارُ ۗ وَلِمِئْسَ ٱلْمَصِيرُ ﴾: إيذان بفناء الدنيا وزوالها، وأن المرد والمرجع إلى الله عز وجل والدار الآخرة، ثم مصير كل إلى مأواه ومنزله الأخير ودار خلوده، فالكافرون إلى النار دار البوار، والمتقون إلى الجنة دار القرار، إذ ليس بعد الدنيا من دار إلا الجنة أو النار، وكما قيل:

يا ليت شعريَ بعد الموت ما الدار يرضى الإله وإن فرطت فالنار الموت باب وكل الناس داخله السادار جنة عدن إن عملت با

⁽۱) أخرجه البخاري في التفسير ۲۸۸3، ومسلم في «البر والصلة» ۲۵۸۳، والترمذي في التفسير ۳۱۱۰، وابن ماجه في الفتن ۲۸۰۱ – من حديث أبي هريرة– رضي الله عنه– .

⁽۲) انظر: « تفسير ابن كثير » ٦/ ٨٨.

هما محلان ما للناس غيرهما فاختر لنفسك ماذا أنت تختار (١) الفوائد والأحكام:

- ١ وعيد الكافرين وتهديدهم بالعذاب في الدنيا والآخرة؛ لقوله تعالى: ﴿ لاَ تَحْسَبَنَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّلْمُ اللَّاللَّا اللَّهُ اللَّا ا
- ٢- قدرة الله التامة، وقوته وجبروته وقهره للكافرين والظالمين فلا يعجزه شيء؛
 لقوله تعالى: ﴿ لَا نَصْبَنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِيرَكِ فِ ٱلأَرْضِ ﴾.
- ٣-أن مصير الكافرين ومأواهم الذي يأوون إليه هو النار وبئس المأوى والمنقلب والمستقر لهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَأْوَنَهُمُ ٱلنَّارُ وَلِيَئْسَ ٱلْمَصِيرُ ﴾.
 - ٤ إثبات النار، وأنها موجودة الآن، معدة للكافرين.

* * *

⁽١) الأبيات لأبي العتاهية. انظر: «ديوانه» ص١٤١.

قال الله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْلِسَ تَعْدِنَكُمُ اللَّيْنَ مَلَكَتْ أَيْمَنْكُو وَالَّذِينَ لَرَيَبْلُغُوا الْحُلُمُ مِنْكُمْ اللَّيْ مَلَكَتْ أَيْمَنْكُو وَالَّذِينَ لَرَيَبْلُغُوا الْحُلُمُ مِنَ الظَّهِرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَوْةِ الْمِسْلَةِ الْمَسْلَةِ مَنْكُ عَوْرَاتٍ لَكُمُّ اللَّهُ مَنْ الظَّهِ مِنْ الْطَهِ مَنْ اللَّهُ عَلَى مَعْنِ اللَّهُ عَلَى مَعْنِ اللَّهُ الْمُكُمُ الْكُمُ الْمُلُو مَعْنَ اللهُ عَلَيْهُ مَعْنِ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ مَعْنَ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ مَا اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلِيهُ مَا اللهُ عَلِيهُ مَعْنِ مِن اللهُ الل

سبب النزول:

روى عن ابن عباس- رضي الله عنها- قال: «وجه رسول الله على غلامًا من الأنصار يقال له: مدلج بن عمرو إلى عمر بن الخطاب- رضي الله عنه- وقت الظهيرة ليدعوه، فدخل، فرأى عمر بحالة كره عمر رؤيته على ذلك، فقال: يا رسول الله وددت لو أن الله تعالى أمرنا ونهانا في حال الاستئذان، فأنزل الله تعالى هذه الآية» (١).

قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهُا الَّذِينَ ءَامَنُواْ لِيَسْتَغَذِنكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَنْنُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبَلُغُواْ الْحُلُمُ مِنكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَنْنُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبُلُغُواْ الْحُلُمُ مِنكُمْ الْلَهُ مِن مَلَاتُ مَرَّتُ مِن مَلَوْةِ الْعِسْلَةِ وَلَمِن الْعَلَيْمُ وَمِن بَعْدِ صَلَوْةِ الْعِسْلَةِ فَلَثُ عَوْرَتِ لَكُمُ لَكُمْ لَيْنَ مُلَكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوَّفُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضِ كَذَاكِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْمَثَنَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بُعَدَهُنَّ طَوَّفُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضِ كَذَاكِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْمُنْ عَلِيهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمُ حَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمُ مَا يَعْمُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمُ مَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمُ مَا عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمُ مَا اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمُ مُنْكَالِكَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمُ مُعَلِّي مُعْتَلِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمُ عَلَيْكُمُ وَلَا عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمُ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ وَاللَّذِي عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّذِي عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ وَاللَّذِي عَلَيْكُمُ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّذِي عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ وَاللَّذِي عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّذِي عَلَيْكُمْ وَالْمُوالِقُولُوا الْمُعُولُوا الْمُعُولُولُولُولُوا اللَّهُ عَلَيْكُمُ وَاللَّذِي عُلِي اللَّذِي عَلَيْكُوا الْمُعْلِقُولُوا الْمُعُلِقُولُوا الْمُوالِي الْمُعُلِقُولُ الْمُعْلِقُولُوا الْمُعُولُوا الْمُعُولُوا الْمُعُولُولُ الْمُعُولُولُوا الْمُعُولُولُوا الْمُعُولُولُوا الْ

قوله: ﴿ يَكَأَيُّهُ اللَّهِ عَلَى الضّم في الضّم في على نصب؛ لأن المنادى مفعول به منصوب، و«ها»: للتنبيه، و«الذين»: اسم موصول مبني في محل نصب صفة ل «أي»، أو بدل منها، و «آمنوا»: صلة الموصول.

قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: «إذا سمعت الله يقول: ﴿ يَــَا أَيُهَــَا ٱلَّذِيكَ اَلَّذِيكَ اَلَّذِيكَ الله عنه» (٢).

﴿لِيَسْتَغَذِنكُمُ ﴾ «اللام»: لام الأمر، والأصل في الأمر الوجوب، والاستئذان: طلب الإذن بالدخول.

⁽۱) انظر: «أسباب النزول» للواحدي ص ٢٢٢.

⁽۲) انظر: «تفسیر ابن کثیر» ۳/ ٤.

ووجه الخطاب للأولياء إشعارًا لهم بمسؤوليتهم تجاه مماليكهم وأطفالهم في وجوب توجيههم لالتزام هذه الأحكام.

ووجه الخطاب في قوله: «ليستأذنكم» للذكور تغليباً لهم على الإناث، وهو يشمل الأولياء من الذكور والإناث.

﴿ الَّذِينَ مَلَكَتُ أَيْمَنَّكُمْ ﴾، أي: من العبيد والإماء، البالغ ومَن دون البلوغ.

وأضاف الملك لليمين مع أن المعنى: الذين ملكتم أنتم؛ لأن اليمين هي الآخذة والمعطية، وفي هذا إثبات الرق الذي سببه الكفر.

﴿ وَاللَّذِينَ لَرَيَبُكُوا الْخُلُمُ ﴾ معطوف على ما قبله، أي: وليستأذنكم أيضًا الذين لم يبلغوا الحلم منكم من الأحرار، والحلم: هو البلوغ والاحتلام، أي: الذين دون سن البلوغ من الأطفال ذكورًا وإناثًا.

وبلوغ الحلم له علامات عدة منها: إنزال المني في يقظة أو منام بالإجماع (١)، ومنها بلوغ خمس عشرة سنة عند الجمهور؛ لحديث ابن عمر - رضي الله عنها - قال: «عرضت على رسول الله على يوم أحد وأنا ابن أربع عشرة سنة فلم يجزني، وعرضت عليه يوم الخندق وأنا ابن خمس عشرة سنة فأجازني» (٢).

قال عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه: «فهذا هو الحد الفارق بين البالغ وغيره».

وذهب أبوحنيفة إلى أن حد البلوغ عند الذكر ثهاني عشرة سنة وعند الأنثى سبع عشرة سنة ""، ومن علامات البلوغ عند الجمهور نبات شعر العانة؛ لحديث عطية القرظي قال «أمر النبي عليه بقتل من أنبت من بني قريظة، فنظروا إلي فوجدوني لم أنبت فاستبقوني» (٤).

⁽۱) انظر: « المغني » ٦/ ٥٩٧.

⁽٢) أخرجه البخاري في الشهادات ٢٦٦٤، ومسلم في الإمارة ١٨٦٨، وأبو داود في الخراج والإمارة ٢٩٥٧، والنسائي في الطلاق ٣٤٣١، والترمذي في الأحكام ١٣٦١، وابن ماجه في الحدود ٢٥٤٣.

⁽٣) انظر: « أحكام القرآن » للجصاص ٣/ ٣٣١.

⁽٤) أخرجه أبو داود في الحدود ٤٠٤، والنسائي في الطلاق ٣٤٣، والترمذي في السير ١٥٨٤، وابن ماجه في الحدود ٢٥٤٣ وقال الترمذي «حديث حسن صحيح». وصححه الألباني.

وخص الشافعي في أحد قوليه الإنبات بأولاد الكفار، ولم يعتبر أبو حنيفة الإنبات من علامات البلوغ لعدم صحة الحديث عنده (١).

ومن علامات البلوغ عند النساء أيضًا: الحيض والحمل (٢).

واختلف في السن الذي يؤمر به من دون البلوغ بالاستئذان، فقال بعض أهل العلم يؤمر ببلوغه سن التمييز سبع سنوات (٣)، لأنه قبل ذلك لا يدري عن شيء، وقيل ببلوغه أربع سنوات.

وحيث لا دليل على التحديد وكون ذلك يختلف من شخص إلى آخر فبعض الأطفال يدرك هذه الأمور وهو ابن أربع أو خمس سنوات، وبعضهم قد لا يدركها إلا بعد سن التمييز سبع سنوات فينبغي تعليم الأطفال هذه الآداب في سن مبكر ما أمكن ليعتادوا عليها، ويلزمون ذلك عندما يظهر منهم التمييز بين الأشياء.

﴿ثَلَثَ مَرَّتِ ﴾ ثلاث: منصوبة على الظرفية، أي في ثلاثة أوقات.

﴿ مِن مَبْلِ صَلَوْةِ ٱلْفَجْرِ ﴾ هذا وما بعده تفصيل وبيان لقوله: ﴿ ثُلَثَ مَرَّبَّ ﴾.

وسميت صلاة الفجر بهذا الاسم؛ لأن وقتها يدخل عند انفجار ضوء الصبح^(٤). وفي هذا الوقت قد يكون الشخص لم يستيقظ بعد من النوم، أو ما زال في ثياب النوم، أو مع أهله أو غير متهيئ لأن يراه أحد ونحو ذلك.

ولا يفهم من قوله ﴿مِّن مِّلْ صَلَوْةِ ٱلْفَجْرِ ﴾ أن ما قبله من الليل يباح الدخول فيه بلا استئذان بل إن ما قبل هذا الوقت من الليل أولى بوجوب الاستئذان، كما أن الأولى عدم طروق الناس فيه؛ لأنه وقت النوم إلا عند الضرورة.

﴿ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُم ﴾ الحين: الوقت، أي: وقت وضع ثيابكم، والمراد: وضع بعض الثياب كم جرت به العادة، يتخفف الإنسان من بعض الملابس؛ لأجل الراحة أو النوم أو كونه مع زوجه، كأن يكون في إزار أو في لحاف ونحو ذلك، وهذا جائز إذا لم

⁽١) انظر: « أحكام القرآن » للجصاص ٣/ ٣٣١، ٣٣٢

⁽۲) انظر: « المغنى » ٦/ ٩٧ ٥ – ٦٠٠.

⁽٣) انظر: «دقائق التفسير» ٤٢٨/٤.

⁽٤) انظر: «لسان العرب » مادة « فجر ».

يكن عنده سوى زوجه، ولا يصح حمل الآية على وضع الثياب كلية بحيث يكون الشخص عريانًا فإن ذلك لا يجوز مطلقًا في أي حال، إلا لحاجة كالغسل ونحو ذلك مع وجوب التستر التام.

﴿ مِنَ ٱلظَّهِيرَةِ ﴾، أي: لأجل الظهيرة، أو في وقت الظهيرة، وهو وقت انتصاف النهار وارتفاع حرارة الشمس ووقت القيلولة.

قال السعدي(١): «قيدت بقوله: ﴿ وَجِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِّنَ ٱلظَّهِيرَةِ ﴾ ، أي: للقائلة؛ لأن العبد قد ينام بثيابه المعتادة ».

أي: أن الحكمة من التقييد في قوله: ﴿وَجِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِّنَ الظَّهِيرَةِ ﴾؛ لأن العورة ليست حاصلة وقت الظهيرة لكل الناس، وإنها تكون عورة لمن يضع ثيابه؛ لينام عند الظهيرة، فبعض الناس لا يخلع ثيابه، بخلاف نوم الليل؛ فإن الناس يخلعون ثيابهم؛ لطول مدته، ولهذا لم يقيد قوله: ﴿وَمِنْ بَعَدِ صَلَوْةِ ٱلْمِشَاءِ ﴾ وقوله: ﴿وَمِنْ بَعَدِ صَلَوْةِ ٱلْمِشَاءِ ﴾ بقوله: ﴿وَمِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُم ﴾.

﴿ وَمِنْ بَعْدِ صَلَوْةِ ٱلْعِشَآءِ ﴾؛ لأنه وقت النوم والراحة والتخفيف من الملابس، واحتمال كون الإنسان مع زوجه.

وسميت صلاة العشاء بهذا الاسم؛ لأنها تصلى في وقت العشاء حين يغيب الشفق الأحمر ويبدأ اشتداد ظلمة الليل.

﴿ ثَلَتُ عَوْرَاتِ لَكُمْ ﴾ قرأ حمزة والكسائي وخلف وأبو بكر عن عاصم: «ثلاثَ» بالنصب بدلاً من قوله: ﴿ ثَلَتُ مَرَّتِ ﴾، وقرأ الباقون بالرفع: ﴿ ثَلَتُ ﴾، خبر لمبتدأ محذوف، والتقدير: هي ثلاث عورات (٢).

وقوله: ﴿ ثَلَثُ عَوْرَاتِ لَكُمْ ﴾ تعليل للأمر بالاستئذان في الأوقات الثلاثة المذكورة، أي: أن هذه الأوقات أوقات ثلاث عورات لكم، أي مظنة انكشاف العورات والاطلاع عليها.

⁽١) في «تيسير الكريم الرحمن» ٥/ ٤٤٢.

⁽٢) انظر: «النشر في القراءات العشر» ٢/ ٣٣٣.

والعورات: جمع عورة، والعورة في الأصل: الخلل، ومنه قيل لفاقد العين أعور؛ لاختلال عينه.

وسميت هذه الأوقات عورات؛ لأن السِّتر يختل فيها غالبًا. والعورة كل ما لا يحب الإنسان أن يُطَّلع عليه، ويحرم النظر إليها.

ولهذا أوجب الله الاستئذان على الماليك والأطفال في هذه الأوقات الثلاثة، وإن كانوا في الأصل ممن لا يجب عليهم الاستئذان مطلقًا، أما من عداهم فيجب عليهم الاستئذان في جميع الأوقات.

قال ابن تيمية: «وفي ذلك ما يدل على أن المملوك المميز، والمميز من الصبيان ليس له أن ينظر إلى عورة الرجل، كما لا يحل للرجل أن ينظر إلى عورة الصبى والمملوك وغيرهما»(١).

والمراد بالعورات هنا ما يشمل العورات المغلظة والمخففة، بل ويشمل كل ما لا يحب الإنسان الاطلاع عليه من الأحوال والأفعال والأقوال وغير ذلك.

والمرأة كلها عورة، وقال بعض أهل العلم إلا وجهها وكفيها، والراجح أن المرأة كلها عورة عند الأجانب أما عند محارمها وعند النساء فلها أن تكشف ما جرت العادة بكشفه، كرأسها ووجهها وكفيها وذراعيها وقدميها ونحو ذلك.

وينبغي أن تستر ما جرت العادة بستره كالعضدين والصدر والفخذين والساقين ونحو ذلك، مما قد يكون سببًا للفتنة.

عن عبد الله بن مسعود- رضي الله عنه- عن النبي ﷺ قال: «المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان» (٢).

وعنه- رضي الله عنه- عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لا تباشر المرأة المرأة فتنعتها لزوجها كأنه ينظر إليها» (٣).

وعن أبي سعيد الخدري- رضي الله عنه- قال: قال رسول الله ﷺ: «لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل في ثوب الرجل إلى الرجل في ثوب

⁽١) انظر: «دقائق التفسير» ٤٢٨/٤.

⁽٢) أخرجه الترمذي في الرضاع ١١٧٣، وابن خزيمة في صحيحه ١٦٨٥، وابن حبان في صحيحه ٥٥٩٨، وقال الترمذي: «حديث حسن غريب».

⁽٣) أخرجه البخاري في النكاح ٥٢٤٠، وأبو داود في النكاح ٢١٥٠، والترمذي في الأدب ٢٧٩٢.

واحد، ولا تفضي المرأة إلى المرأة في الثوب الواحد» (١).

وعورة الرجل من السرة إلى الركبة، وقال بعض أهل العلم إن الفخذ ليس بعورة بل السوأتان فقط هما العورة؛ لحديث أنس بن مالك- رضي الله عنه- قال: «إن رسول الله عليه غزا خيبر، فصلينا عندها صلاة الغداة بغلس، فركب نبي الله على وركب أبو طلحة وأنا رديف أبي طلحة، فأجرى نبي الله على في زقاق خيبر، وإن ركبتي لتمس فخذ نبي الله على الل

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله على مضطجعًا في بيتي كاشفًا عن فخذيه أو ساقيه، فاستأذن أبو بكر فأذن له وهو على تلك الحال فتحدث، ثم استأذن عمر فأذن له وهو كذلك، فتحدث، ثم استأذن عثمان فجلس رسول الله وسوى ثيابه، فتحدث، فلما خرج قالت: عائشة دخل أبو بكر فلم تهتش له ولم تباله، ثم دخل عمر فلم تهتش له ولم تباله، ثم دخل عثمان فجلست وسويت ثيابك؟ فقال: «ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة» وفي رواية: «إن عثمان رجل حيي، وإني خشيت إن أذنت له وأنا على تلك الحال ألا يبلغ إلى في حاجته» (٣)

وذهب بعض المحققين إلى أن الفخذ عورة لحديث جرهد الأسلمي - رضي الله عنه - أن رسول الله على مرَّ به وهو كاشف عن فخذه فقال النبي على الله على من العورة» (٤).

وعن محمد بن جحش- رضي الله عنه- قال: مر النبي ﷺ وأنا معه على معمر، وفخذاه مكشوفتان، فقال: «يا معمر، غط فخذيك فإن الفخذين عورة» (٥).

وعن ابن عباس- رضي الله عنهما- قال: مر رسول الله ﷺ على رجل، وفخذه

⁽١) أخرجه مسلم في الحيض ٣٣٨.

⁽٢) أخرجه البخاري في الصلاة ٣٧١، ومسلم في النكاح ١٣٦٥، والنسائي في النكاح:٣٣٨.

⁽٣) أخرجه مسلم في فضائل الصحابة ٢٤٠١، وأحمد ٦/ ٦٢، وانظر: «المحلي» ٣/ ٢١٠.

⁽٤) أخرجه الترمذي في الأدب- ما جاء في حفظ العورة ٢٧٩٥، ٢٧٩٧، ٢٧٩٨، والحاكم في اللباس ٤/ ١٨٠. وقال الترمذي «حديث حسن» وصححه الحاكم ووافقه الذهبي. وصححه الألباني.

⁽٥) أخرجه أحمد ٥/ ٢٩٠، والحاكم في اللباس ٤/ ١٨٠.

خارجة، فقال: «غط فخذك فإن فخذ الرجل من عورته»، (١)

قال البخاري: «حديث أنس أسند وحديث جرهد أحوط، حتى يُخرج من اختلافهم» (٢).

ولا شك أن الأحوط عدم كشف الفخذ إلا عند الحاجة؛ لأن كشفه قد يحصل بسببه فتنة.

ولكون هذه الأوقات الثلاثة مظنة انكشاف العورات والاطلاع على ما لا يجوز الاطلاع عليه أمر الله عز وجل المؤمنين بإلزام مماليكهم وأطفالهم بالاستئذان، والأصل في الأمر الوجوب، ولا صارف له هنا يصرفه عن الوجوب، فالآية حكمها باق، واستئذان المذكورين في الأوقات الثلاثة واجب ما وجدت العلة، وهي خوف كشف العورات، وقد كان الناس بالأمس القريب في هذه البلاد ليس لهم على الغرف داخل قصور الطين أبواب، وإنها الأبواب على الأسوار الخارجية، وهذا الأمر ما زال موجودًا الآن في بعض البلاد فمتى وجدت العلة وهي خوف كشف العورات ومفاجأة المدخول عليه وهو في حال لا يجب أن يراه عليها أحد كأن يكون مع أهله، أو متخففًا من بعض الثياب، ونحو ذلك، ففي هذه الحال يجب الاستئذان، والحكم يدور مع علته وجودًا وعدمًا.

أما إذا كانت هناك أبواب مغلقة فإن من أراد الدخول لا بد أن يستأذن بطرق الباب أيًا كان هذا المستأذن لكون الباب مغلقًا مقفلاً.

وقد ذهب بعض أهل العلم إلى أن الأمر في قوله ﴿لِيَسْتَغَذِنكُمُ ﴾ للاستحباب؛ لأنه من باب الآداب وليس للوجوب، وقيل: إن هذا الحكم منسوخ، أو لفترة معينة ثم انتهى العمل به، وكل هذه الأقوال لا دليل عليها، والصحيح القول الأول (٣).

وقد روي عن ابن عباس- رضي الله عنهما- بسند صحيح أنه قال: « كان الناس ليس لهم ستور على أبوابهم، ولا حجال في بيوتهم، فربها فاجأ الرجل خادمه أو ولده أو

⁽١) أخرجه أحمد ١/ ٢٧٥، والترمذي في الأدب ٢٧٩٦، والحاكم في اللباس ٤/ ١٨١. وقال أحمد شاكر في تخريجه للمسند «إسناده صحيح» ٢٤٩٣.

⁽٢) انظر: «فتح البارى» باب ما يذكر في الفخذ ١/ ٤٧٨.

⁽٣) انظر: « المحرر الوجيز » ٤/ ١٩٤

يتيمه في حجره، وهو على أهله، فأمرهم الله أن يستأذنوا في تلك العورات التي سمى الله، ثم جاء الله بعد بالستور، فبسط عليهم الرزق، فاتخذوا الستور، واتخذوا الحجال، فرأى الناس أن ذلك قد كفاهم من الاستئذان الذي أُمروا به "(١).

وهذا من ابن عباس- رضي الله عنه- لا يدل على نسخ هذا الحكم وترك العمل به كلية وإنها يدل على بقائه عند الحاجة إلى الاستئذان.

﴿ لَتِسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ ﴾، أي: ليس عليكم أيها الأولياء ولا عليهم يعني المهاليك والأطفال.

﴿جُنَاحٌ﴾، أي: حرج وإثم، وأصل الجُناح: الميل؛ سمي بذلك لأنه يميل بالإنسان كما يميل الجناح بالطائر.

﴿بَعَّدَهُنَّ ﴾، أي: بعد أوقات العورات الثلاث في دخولهم عليكم بلا استئذان.

ومفهوم الآية أن أولياء الماليك والأطفال يأثمون إذا دخل عليهم مماليكهم وأطفالهم في الأوقات الثلاثة المذكورة بلا استئذان، إذا كان ذلك بسبب تفريط من الأولياء في تعليمهم وتربيتهم، وأن الداخلين من الماليك والأطفال أيضًا يأثمون.

ولا إشكال في إثم المملوك البالغ؛ لأنه مكلف وقد ترك الاستئذان وهو واجب عليه.

أما الصبيان فلا إثم عليهم لعدم التكليف، ودلالة المفهوم لا يشترط فيها العموم، فيخرج منها الصبيان لعموم الأدلة على عدم تكليفهم، وإنها يلحق الحرج والإثم أولياءهم إن فرطوا في تربيتهم وتأديبهم على الاستئذان.

﴿ طُوَّنُونِ عَلَيْكُم ﴾ هذه الجملة تعليل لقوله قبل هذا: ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمُ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَ ﴾، أي: ليس عليكم ولا عليهم جناح في دخولهم بلا استئذان في غير الأوقات الثلاثة؛ لأنهم طوافون عليكم.

وطوافون: خبر لمبتدأ محذوف، أي: هم طوافون، أو خدمكم طوافون.

ومعنى «طوافون عليكم» مترددون عليكم للخدمة، ولو ألزموا بالاستئذان

⁽۱) أخرجه أبو داود في الأدب- الاستئذان في العورات الثلاث ١٩٢٥، وذكره ابن كثير في « تفسيره » ٦/ ٩٨- ٩٠ من رواية ابن أبي حاتم وصحح إسناده وحسن إسناده الألباني.

عليكم دائمًا لكان في ذلك مشقة عليهم وعليكم.

وقد رفع الله عز وجل الحرج عن هذه الأمة فرخص عز وجل في دخولهم بلا استئذان في غير الأوقات الثلاثة رفعًا للمشقة. ومن قواعد هذه الشريعة المطهرة أن المشقة تجلب التيسير.

والطائف والطوّاف: المتردد، ومنه سُمي الطواف بالبيت؛ لأن الطائف يتردد، ومنه سُمي الطواف بالبيت؛ لأن الطائف يتردد، ومنه قوله تعالى: ﴿يَطُونُ عَلَيْهِمْ وِلَدَنُّ مُخَلِّدُونَ ﴿ يَا كُونِ وَأَبَادِينَ وَكَأْسِ مِن مَعِينِ ﴾ [الواقعة:١٧، ١٨]، وقوله ﷺ في الهرة: ﴿إنها ليست بنجس، إنها من الطوافين عليكم والطوافات» (١).

﴿بَعْضُكُمْ عَلَىٰ بَعْضِ ﴾ بدل أو عطف بيان من قوله «طوافون عليكم»، فهي مؤكدة لقوله «طوافون عليكم»،

والمعنى: كما أنهم يطوفون عليكم لخدمتكم وقضاء حوائجكم أنتم تطوفون عليهم تنادونهم وتبحثون عنهم ليقوموا بحوائجكم.

﴿ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللهُ لَكُمُ الْآيَدَتِ وَاللهُ عَلِيمُ حَكِيمٌ ﴾ «الكاف» اسم بمعنى «مثل» في محل نصب على أنه مفعول مطلق، والإشارة بقوله «ذلك» ترجع إلى مصدر الفعل «يبين» والتقدير: مثل ذلك البيان يبين الله لكم الآيات، ومعنى «يبين» يفصّل ويوضح. وآيات الله تنقسم إلى قسمين: آيات شرعية، وآيات كونية، وقد بين الله ذلك كله أتم بيان:

قال عز وجل في بيان الآيات الشرعية آيات القرآن الكريم: ﴿لَا تُحَرِّكُ بِهِ السَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ السَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ السَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الل

وسُميت الآيات الشرعية آيات؛ لما فيها من الدلالة على أن القرآن الكريم من عند

⁽۱) أخرجه أبو داود في الطهارة - سؤر الهرة ۷۰، والنسائي في الطهارة - سؤر الهرة ٦٨، والترمذي في الطهارة ما جاء في سؤر الهرة ٩٦، وابن ماجه في الطهارة - الوضوء بسؤر الهرة ٣٦٧، وأحمد ٥/ ٢٩٦، من حديث أبي قتادة - رضي الله عنه - قال ابن حجر في «تلخيص الحبير» ١/ ٥٣ - ٥٤: «صححه البخاري والترمذي والعقيلي والدارقطني. وأعله ابن منده» وقال الشوكاني في «نيل الأوطار» ١/ ٣٣: «وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم». وصححه الألباني.

الله، كما قال سبحانه: ﴿ وَلُوكَانَ مِنْ عِندِغَيْرِ أَللَّهِ لَوَجَدُواْفِيهِ ٱخْذِلَافًا كَثِيرًا ﴾ [النساء: ٨٦].

والدلالة على صدق من جاء بها من عند الله. ولكونها صالحة لكل زمان، ولكل مكان، ولكل أمة.

كما بين عز وجل آياته الكونية فبدت ظاهرة واضحة بينة في جميع مخلوقاته في السموات والأرض وما بينهما قال عز وجل: ﴿اللّهُ الذِّي رَفَعَ السّمَوَاتِ بِهَيْرِ عَدِ تَرَوْمَهَا هُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشُ وَسَخَرَ الشّمْسَ وَالْقَمَرُ كُلِّ يَجْرِي لِأَجْلِ مُسَمّى يُدَيِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَنِ لَعَلَكُم بِلِقَا وَرَبِي مُنَا الْقَرْنِ وَحَعَلَ فِيهَا رَوْسِي وَالْهَرُ الْأَمْرِ يُفَصِّلُ الْآيَرَتِ جَعَلَ فِيهَا رَوْجَيْنِ الْمُنَيْقِ مُو وَالْمَالَةُ الْآرَانِ وَهَوَ الْآرَضِ قِطَةٌ مُتَجَوِرَتُ وَجَنَتُ مِنْ الْمُنْفِي اللّهُ النَّمَارُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَايَنتِ لِقَوْمِ يَتَفَكَّرُونَ ﴿ وَهُو الْأَرْضِ قِطَةٌ مُتَجَوِرَتُ وَجَنَتُ مِنْ اللّهُ مَنْ وَرَدَعُ وَغَيْلُ صِنُوانٌ وَعَيْرُ صِنُوانٍ يُسْقَى بِمَآءِ وَعِلْ وَنَفْضَلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضِ فِي الْأَكُلِ الْمَارُونِ مُنَاقِ يُعْمَلُ بِمَا وَوَلِي اللّهُ وَمَنْ وَلَا يَكُولُ مَنْوَانِ يُسْقَى بِمَآءِ وَقِلْ وَيُقَرِي وَلَكُ الشَّمْونِ وَالْمُولُ اللّهُ مُنْ وَلَكُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ مَنْ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ مُنَاقِ وَاللّهُ وَاللّهُ مُنَاقِلُ وَاللّهُ مَنْ وَاللّهُ مُنَاقِلُ وَاللّهُ مُنَاقِلُ اللّهُ وَاللّهُ مَنْ وَاللّهُ مُنَاقِلُ وَاللّهُ مُنْ وَاللّهُ مُنَاقِلُ وَاللّهُ مُنَاقِلُ وَاللّهُ مُنْ وَاللّهُ مُنَاقِلُ وَاللّهُ مُنْ وَاللّهُ مُنَاقِلُ وَاللّهُ مُنْ وَاللّهُ مُنْ وَاللّهُ مُنَاقِلُ وَاللّهُ مُنْ وَاللّهُ مِنْ وَاللّهُ مُنْ وَاللّهُ مِنْ وَاللّهُ مُنْ وَاللّهُ مُنْ وَلّهُ مُنْ وَاللّهُ مُنْ وَلِحَقَى اللّهُ وَاللّهُ مُنْ وَاللّهُ مُولِ الْقَمْرُولُ وَاللّهُ مُنَاقِلُ وَلَا لَاللّهُ مُنْ وَلِحَقِي الْقَدِيمِ اللّهُ اللّهُ مُنْ وَلّهُ وَاللّهُ مُنْ اللّهُ مُنَاقِلُ وَاللّهُ مُنَاقِلُ وَلَا لَكُونُ مُنَاقِلُ مُنَاقِلُ وَلْمُ مُنَاقِلُ وَلَا لَاللّهُ مُنْ وَاللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللْهُ مُنْ اللّهُ وَاللّهُ مُنْ اللّهُ مُنَاقِلُ وَلَا لَاللّهُ مُولُولُ مُنْ اللّهُ مُنَاقِلُ مِنْ اللّهُ مُنَاقِلُ مُنَاقِلُ مُنَ

وهكذا كل ما خلق الله عز وجل من المخلوقات في هذا الكون علويه وسفليه من الملائكة والإنس والجن والحيوانات والنباتات والجهادات وغير ذلك كل ذلك من آيات الله عز وجل الكونية الدالة على وجوده وكها له في ذاته وربوبيته وألوهيته وأسهائه وصفاته، كها قيل:

فواعجبًا كيف يُعصى الإله أم كيف يجحده الجاحد وفي كسل شيء لسه آيسة تدل على أنه واحد (١)

وبهذا البيان للآيات الشرعية والكونية تظهر عناية الله عز وجل بالخلق ونعمته ومنته عليهم، كما تقوم بذلك عليهم الحجة، كما يظهر بذلك كمال الدين الإسلامي

⁽١) البيتان لأبي العتاهية. انظر: «ديوانه» ص١٠٤.

ورقيه، وأن ما شرعه الله عز وجل من الشرع صالح لكل زمان ولكل مكان ولكل أمة، فيه ضهان السعادة للبشرية في دينها ودنياها وأخراها، مما لا يستطيع البشر مهها بلغت أنظمتهم أن يأتوا بمثله.

﴿وَٱللَّهُ عَلِيمٌ ﴾، أي: ذو العلم الواسع لكل شيء، كما قال عز وجل: ﴿وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ [طه:٩٨].

وعلم الله عز وجل محيط بالأشياء كلها في أطوارها الثلاثة قبل الوجود وبعد الوجود وبعد العدم.

والعلم في الأصل: إدراك الأشياء على ما هي عليه إدراكًا جازمًا.

﴿ حَكِيمٌ ﴾، أي: ذو الحكم التام، والحكمة البالغة، فيها خلق، وفيها شرع، وفيها قدر.

وباجتهاع العلم الواسع المحيط بكل شيء، والحكم التام والحكمة البالغة في حقه عز وجل، جاءت أحكامه الكونية والشرعية والجزائية، على أكمل الوجوه وأتمها، كما قال عز وجل: ﴿ اللَّذِي ٓ أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ, ﴾ [السجدة:٧]، وقال تعالى: ﴿ وَمَنَ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ مُكَّالِقَوْمِ يُوقِئُونَ ﴾ [المائدة: ٥]، وقال تعالى: ﴿ أَلِسَ اللَّهُ بِأَخَكِم لَلْهَ كُمَّا لِقَوْمِ يُوقِئُونَ ﴾ [المائدة: ٥]،

ولله المثل الأعلى، قل أن تجد في الناس من جمع الله له بين العلم والحكمة، فأكثرهم حرم العلم أو الحكمة، أو حرمهما معًا، فتجده يتخبط في الأحكام إما بسبب جهله، وإما بسببهما معًا.

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا بَكَغَ ٱلْأَطْفَالُ مِنكُمُ ٱلْحُلَّمَ فَلْيَسْتَغَذِنُواْ كَمَا ٱسْتَغَذَنَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَنَالِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمْ ءَايَىتِهِ ۚ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿ آ ﴾.

قوله: ﴿ وَإِذَا بَكُغَ ٱلْأَطْفَالُ ﴾ ﴿ إِذَا ﴾ ظرفية شرطية غير عاملة، ﴿ الأطفال ﴾ أي الذين أُمروا بالاستئذان في الأوقات الثلاثة ﴿ مِنكُمُ ﴾ أيها المؤمنون.

﴿ٱلْحُلْمَ ﴾ سن الاحتلام والبلوغ.

﴿ فَلَيْسَتَغَذِنُوا ﴾ «الفاء» رابطة لجواب الشرط، واللام لام الأمر، والأصل في الأمر الوجوب، أي: فليستأذنوا وجوبًا.

﴿ كَمَا ٱسْتَغْذَنَ ٱلَّذِينَ مِن مَبْلِهِمْ ﴾، أي: كما استأذن الذين من قبلهم من البالغين والذين ذكروا في قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّمُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَدْخُلُواْ بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَقَى تَسْتَأْنِسُواْ

وَتُسَلِّمُواْ عَكَ آهْلِهَا ﴾ [النور:٢٧]، وكما استأذن الذين من قبلهم ممن بلغوا مبلغ الرجال قبلهم.

وقال هنا: ﴿فَلْيَسْتَغْذِنُوا ﴾ بتوجيه الأمر إليهم؛ لبلوغهم، وقال في الآية قبلها: ﴿لِيَسْتَغْذِنكُمُ اللَّذِينَ مُلَكَتَ أَيْمَنْكُمُ وَالَّذِينَ لَرْ يَبَلِّغُوا ٱلْخَلُمُ مِنكُمْ ﴾ بتوجيه الخطاب إلى الأولياء؛ لأن الأطفال غير مخاطبين (١).

﴿ كَذَالِكَ بُهَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمْ ءَايَنِهِ ۗ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿ أَنَ مثل ذلك البيان ﴿ يُهَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ ٱلْأَيْدَاتُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ ﴾، وقد تقدم الكلام على مثل هذه الآية في الآية السابقة.

وفي الآية دليل على وجوب استئذان البالغين من الذكور والإناث عند الدخول على أهليهم من الرجال والنساء في جميع الأوقات.

وقد رُوي أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ فقال: « أَستأذِن على أمي؟ قال: «نعم» قال: إنه ليس لها خادم غيري، أفأستأذن عليها؟ قال: «أتحب أن تراها عُريانة ؟ قال: لا، قال: إذنْ فاستأذن عليها »(٢).

وقد قال ﷺ: «إنها جعل الاستئذان من أجل البصر»(٣).

وعن عطاء بن أبي رباح قال: قلت لابن عباس، أستأذن على أخواتي أيتام في حجري، في بيت واحد؟ قال: «نعم، أتحب أن تراها عريانة»(٤).

وعن ابن مسعود- رضي الله عنه- قال: «عليكم أن تستأذنوا على أمهاتكم وأخواتكم» (٥).

وهذا محمول على تنبيه القادم لأهله بقدومه ودخوله، لا على الاستئذان المعروف. ومثله ما رُوى عن زينب امرأة عبد الله بن مسعود- رضى الله عنه وعنها- قالت:

⁽١) انظر: «الجامع لأحكام القرآن» ٢٠٨/١٢.

⁽٢) أخرجه مالك في الموطأ في كتاب الجامع ١٧٩٦، والطبري في «جامع البيان» ٢١/ ٢٤٤- مرسلاً من حديث عطاء بن يسار أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ - الحديث.

⁽٣) سبق تخريجه.

⁽٤) أخرجه الطبري في «جامع البيان» ١٧ / ٢٤٤.

⁽٥) أخرجه الطبري في «جامع البيان» ١٧/ ٢٤٢.

«كان عبد الله إذا جاء من حاجة، فانتهى إلى الباب تنحنح وبزق كراهة أن يهجم منا على أمر يكرهه»(١).

وعن ابن عباس – رضي الله عنه – قال: « إني آمر جاريتي تستأذن عليَّ » $^{(7)}$.

قالوا: المراد زوجته، وهذا لا ينافي ما جاء في الحديث أنه ﷺ قال: « احفظ عورتك إلا من زوجتك أو ما ملكت يمينك »(٣).

لأنه وإن كان هذا مباحًا ما بين الزوجين وما بين السيد وأمته في حال اجتماعهما وكونهما معًا لكن لا ينبغي أن يفاجئ أحدهما الآخر بالدخول عليه؛ لأنه قد يكون على حالٍ لا يجب أن يراه أحد وهو على تلك الحال، وكان على لا يطرق أهله ليلاً، لكن لو زال المحذور باتصال هاتفى فلا بأس - فيما يظهر - والله أعلم.

وإذا وجب أن يستأذن البالغ عند الدخول على أهله من رجال ونساء فوجوب الاستئذان إذا دخل على غيرهم من باب أولى-كما دلت عليه آية الاستئذان في أول السورة.

قوله تعالى: ﴿ وَٱلْقَوَعِدُ مِنَ ٱلنِّسَاءَ ٱلَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِ بَ جُنَاحٌ أَن يَضَعْنَ ثِيابَهُ كَ عَيْرَ مُتَ بَرِّحَنَ بِزِينَةً وَأَن يَسْتَعْفِفْ خَيْرٌ لَهُ بَ وَٱللهُ سَمِيعٌ عَلِيدٌ اللهُ ﴿

قوله: ﴿ وَٱلْقَوَاعِدُ مِنَ ٱلنِّسَكَآءِ ﴾ القواعد: جمع قاعد، وهي المرأة العجوز التي بلغت من الكبر عتيا، وقعدت عن الحيض والولد والزواج، فليس لها رغبة في الأزواج، ولا يُرغب بالزواج منها؛ لقوله تعالى: ﴿ ٱلَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا ﴾

وحذفت الهاء من مفرد «القواعد» فقيل «قاعد» للفرق بين قعود الكبر، والقعود بمعنى الجلوس، فيقال: قاعدة في بيتها^(٤)، ويقال قاعد عن الحيض والولد والزواج.

و «ال» في القواعد اسم موصول، أي: اللاتي قعدن؛ ولهذا بينه بـ «من البيانية في قوله: «من النساء».

⁽١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» ١٧/ ٢٤٥.

⁽٢) أخرجه أبو داود في الأدب- باب الاستئذان في العورات الثلاث ١٩١٥. وصححه الألباني.

⁽٣) أخرجه الترمذي في الأدب ٢٧٦٩، وابن ماجه في النكاح ١٩٢٠- من حديث معاوية بن حيدة القشيري- رضي الله عنه وحسنه الألباني.

⁽٤) انظر: «الجامع لأحكام القرآن» ٢١/ ٣٠٩.

﴿ اَلَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا ﴾ «اللاتي» صفة للقواعد، «لا يرجون»: «الواو» فيه واو الفعل، ونون النسوة فاعل.

والمعنى: لا يطمعن في النكاح لكبرهن، فلا هي ترغب في النكاح ولا يرغب بمثلها غالبًا.

و «نكاحًا» نكرة في سياق النفي تفيد العموم، أي: أنهن بلغن سنًا كبيرًا لا يطمعن في شيء من ذلك، والمراد بالنكاح: الزواج.

﴿ فَلَيْسَ عَلَيْهِ كَ مُنَامٌ ﴾، أي: فليس عليهن حرج ولا إثم ﴿ أَن يَضَعُن يُوابَهُ ﴾ ، (أن) والفعل في تأويل مصدر في محل جر، أي: في وضع ثيابهن، وليس المراد بهذا: التعري والتجرد من الثياب كلية، وإنها المراد به وضع بعض الثياب، وهي الثياب الظاهرة كالعباءة والجلباب والخهار (١) ، بحيث تكتفي عند غير المحارم بالثياب التي تلبسها الشابة عند المحارم، وبهذا يكون غير المحارم بالنسبة للقواعد كالمحارم، فيجوز لمن كشف وجوههن (٢) ، ونحو ذلك، وذلك لزوال المفسدة الموجودة في غيرهن، وأمن الفتنة غالبًا، وهذا رخصة وليس بسنة؛ لقوله بعد هذا: ﴿ وَأَن يَسْتَعْفِفْ كَ خَيرٌ لَهُ كَ ﴾ .

ويؤخذ من مفهوم الآية وجوب الحجاب والتستر الكامل على غير القواعد من الشابات وغيرهن (٣)

﴿ غَيْرَ مُتَـ بَرِيحَـ بِرِينَـ أَوِّ حال، أي: حال كونهن في وضع ثيابهن غير متبرجات بزينة، أي: غير مظهرات للزينة.

والتبرج بالزينة التكلف لإظهار الزينة، والباء في قوله: «بزينة» للتعدية، وقيل: بمعنى لام التعليل أي: لأجل الزينة، وإذا كان التبرج محرمًا على القواعد فتحريمه على غيرهن من باب أولى.

فبهذه الشروط الثلاثة وهي: كون المرأة قاعدًا عجوزًا كبيرة، وكونها لا ترجو

⁽۱) انظر: « تفسير ابن كثير » ٦/ ٩١

⁽٢) انظر: «دقائق التفسير» ٤/ ٤٢٩- ٤٣٠، « تيسير الكريم الرحمن » ٥/ ٤٤٥

⁽٣) انظر: «رسالتان في الحجاب» لسهاحة الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز وفضيلة الشيخ محمد العثيمين - رحمها الله - ص ٢٦،٩

النكاح ولا تطمع فيه، وألا تقصد التبرج بالزينة في وضع ثيابها بهذه الشروط الثلاثة يجوز للقواعد وضع ثيابهن رخصة من الله عز وجل لهن، وتخفيفًا عنهن إذ لم يوجب عليهن ما أوجبه على غيرهن من التستر التام.

﴿ وَأَن يَسْتَغَفِفُ خَيْرٌ لَهُ كَ ﴾ «أن» والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل رفع مبتدأ، وخبره ما بعده، أي: واستعفافهن خير لهن.

والاستعفاف: طلب العفة، وهي: طلب الكف عما يحرم ولا يحل، وعما لا يجمل كالقبيح والمكروه.

والمعنى: وترك وضعهن لثيابهن- وإن كان جائزًا- خير لهن وأفضل احتياطًا؛ لئلا يجر ذلك إلى فتنة، وكما قيل: لكل ساقطة لاقطة.

فإن خيفت الفتنة بسبب ذلك كان الاستعفاف واجبًا، فالسلامة لا يعدلها شيء، وفي الحديث: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك» (١)، وفيه: «ومن حام حول الحمى يوشك أن يرتع فيه» (٢).

وكما يقال: «ابتعد عن العيب ذراعًا ونم».

ولهذا أمر الرسول على من سمع بالدجال أن ينأى عنه؛ لأن الرجل يأتيه وهو يرى أنه مؤمن ثم ما يزال يقذف به بالشبهة حتى يفتنه، أو حتى يرتد عن دينه (٣).

وروي أن حفصة بنت سيرين- رحمها الله- كانت تتحجب وهي كبيرة، فدخل عليها بعض السلف فقال: يا أمة الله إن الله يقول: ﴿ وَٱلْقَوَاءِدُمِنَ ٱللِّسَكَةِ ٱلَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِا بعض السلف فقال: يا أمة الله إن الله يقول: ﴿ وَٱلْقَوَاءِدُمِنَ ٱللِّسَكَةِ ٱللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللللَّاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ الللللللللللللللللّهُ الللللللللللللللللل

﴿ وَاللَّهُ سَكِيعٌ ﴾ ، أي: ذو السمع الذي وسع جميع الأصوات، كما قالت عائشة رضي الله

⁽١) أخرجه النسائي في الأشربة ٧١١، والترمذي في صفة القيامة ٢٥١٨- من حديث الحسن بن علي رضي الله عنها. وقال الترمذي: حديث حسن صحيح.

⁽٢) أخرجه البخاري في الإيهان ٥٢، ومسلم في المساقاة ١٥٩٩ من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه.

⁽٣) أخرجه أبو داود في الملاحم ٤٣١٩، عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال: قال رسول الله على: «من سمع بالدجال فلينا منه، ثلاثًا يقولها، فإن الرجل يأتيه يتبعه وهو يحسب أنه صادق بها يبعث به من الشبهات».

عنها: «الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات لقد جاءت المجادِلة إلى النبي عَيَّا ، وأنا في ناحية البيت تشكو زوجها، وما أسمع ما تقول، فأنزل الله ﴿قَدْ سَمِعَ اللهُ قَوْلَ اللَّهِ عَكْدِلُكَ فِي رَوْجِها ﴾ [المجادلة: ١]» (١).

﴿عَلِيمٌ ﴾، أي: ذو العلم الواسع الذي وسع كل شيء.

فهو عز وجل سميع الدعاء سميع لجميع الأقوال والأصوات، عليم بجميع الأشياء من الظواهر والخفيات، وبها يحصل بالقلب من قصد التبرج، وغير ذلك، وفي هذا وعد ووعيد يوجب على العبد مراقبة الله فيها يقول، وفيها يفعل.

الفوائد والأحكام:

- ١ تصدير الخطاب بالنداء؛ للتنبيه والعناية والاهتمام؛ لقوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾.
- ٢- تشريف المؤمنين وتكريمهم بندائهم بوصف الإيهان، وفي هذا حث على الاتصاف بهذا الوصف، وأن امتثال ما ذكر بعده من مقتضيات الإيهان، وعدم امتثاله يعد نقصًا في الإيهان.
- ٣- مسؤولية الأولياء من السادة والآباء وغيرهم تجاه مماليكهم وأطفالهم في وجوب توجيهم وتعليمهم أحكام الاستئذان وآدابه وغيرها وإلزامهم بذلك؛ لأن الله وجه الخطاب لهم فقال: ﴿ لِيَسْتَغْذِنَكُمُ ٱلنَّيِنَ مَلَكَتْ أَيْمَنْكُمْ وَ ٱلَّذِينَ لَرْ يَبْلُغُوا ٱخْلُمُ مِنكُمْ ﴾ الآية.
 - ٤- إثبات الرق في الإسلام؛ لقوله تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ مَلَكَتَ أَيْمَنُكُمْ ﴾ وسببه الكفر.
 - ٥- شرف اليمين؛ لإضافة الملك إلى الأيهان في قوله: ﴿ الَّذِينَ مَلَكَتَ أَيَّمَنُكُمْ ﴾.
 - ٦- إثبات الملكية الفردية للإنسان؛ لقوله تعالى: ﴿مَلَكَتَ أَيَّنَكُمْ ﴾.
- وفي هذا الرد على الشيوعية الملحدة التي تمنع الملكية الفردية، وتجعل الناس شركاء في كل شيء حتى في النساء.
- ٧- أن من لم يبلغ الحلم ليس بمكلف ولا يوجه إليه الخطاب؛ لأن الله وجه الخطاب إلى
 الأولياء فقال: ﴿ يَتَأَيُّهَا اللَّذِينَ ءَامُنُوا لِيَسْتَغْذِنكُمُ ﴾ الآية.
- ٨- وجوب إلزام الماليك والأطفال دون الحلم بالاستئذان في الأوقات الثلاثة

(١) أخرجه النسائي في الطلاق ٣٤٦٠، وابن ماجه في المقدمة ١٨٨.

المذكورة؛ لقوله تعالى: ﴿ لِيَسْتَغْذِنكُمُ النَّينَ مَلَكَتْ أَيْمَنْكُمْ وَالَّذِينَ لَرَيَبْلُغُواْ الْخُلُمَ مِنكُمْ قَلَتَ مَرَّتَ مِن مَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَل اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى ا

- ٩- جواز وضع الثياب والتخفف منها عند النوم والراحة.
- ١٠ الإشارة إلى أن الحكمة في أمر المهاليك والأطفال بالاستئذان في هذه الأوقات الثلاثة خاصة أنها أوقات عورات، أي: أوقات انكشاف العورات وإظهار ما لا يجب الناس الاطلاع عليه من الأحوال والأقوال والأعمال؛ لقوله تعالى: ﴿ فَلَتُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ ﴾.
- 1۱ تحريم النظر إلى العورات، وأنه لا يجوز للأطفال المميزين ممن هم دون البلوغ النظر إلى عورة الرجل، كما لا يجوز للرجل أن ينظر إلى عورة الصبي والمملوك؛ لقوله تعالى: ﴿ ثَلَثُ عَوْرَتِ لَكُمْ ﴾.
- ١٢ أن أولياء الماليك والصبيان يأثمون إذا لم يعلِّموهم الاستئذان في هذه الأوقات ويلزموهم بذلك؛ لمفهوم قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَاعَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعَدَهُنَّ ﴾.

فمفهوم هذا أن دخولهم بلا استئذان في الأوقات الثلاثة عليهم فيه جناح وإثم وهذا إذا فرطوا في تعليمهم وإلزامهم. كما أن الماليك البالغين يأثمون إذا دخلوا بلا استئذان في هذه الأوقات الثلاثة؛ لأنهم مكلفون.

١٣ - أن المشقة تجلب التيسير؛ لهذا رفع الحرج عن الناس في عدم إيجاب الاستئذان على المذكورين فيها عدا هذه الأوقات الثلاثة؛ لقوله تعالى: ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ اللهُ عَلَيْهُمْ جُنَاحٌ اللهُ عَلَيْهُمْ جُنَاحٌ اللهُ عَلَيْهُمْ جُنَاحٌ اللهُ عَلَيْهُمْ جَنَاحٌ اللهُ عَلَيْهُمْ جَنَاحُ اللهُ عَلَيْهُمْ جَنَاحُ اللهُ عَلَيْهُمْ جَنَاحُ اللهُ عَلَيْهُمْ جَنَاحُ اللهُ عَلَيْهُمْ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمْ جَنَاحُ اللهُ عَلَيْهُمْ جَنَاحُ اللهُ عَلَيْهُمْ جَنَاحُ اللهُ عَلَيْهُمْ اللهُ عَلَيْهُمْ جَنَاحُ اللهُ عَلَيْهُمْ جَنَاحُ اللهُ عَلَيْهُمْ جَنَاحُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمْ جَنَاحُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمْ اللهُ الل

كما أباح الله تعالى للقواعد من النساء وضع ثيابهن، لقوله تعالى: ﴿ وَٱلْقَوَاعِدُمِنَ النِّسَاءِ اللهِ تَعَالَى: ﴿ وَٱلْقَوَاعِدُمِنَ النَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّاللّلْمُ اللَّالَةُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

- 14- الإشارة إلى وجوب استئذان البالغين من الذكور والإناث عند الدخول على أهليهم من الرجال والنساء في جميع الأوقات؛ لأنه لم يستثن من ذلك إلا المهاليك والأطفال دون البلوغ، ووجوب الاستئذان عند الدخول على غير أهلهم من باب أولى كها دلت عليه آية الاستئذان في أول السورة.
- ١٥ اعتبار العلل في الأحكام، وأنه ينبغي للعالم أن يقرن الحكم بدليله وعلته فذلك

- أَبِلَغ؛ لقوله تعالى: ﴿ طَوَّ فُونَ عَلَيْكُمْ بِعَضُكُمْ عَلَى بَعْضِ ﴾.
- 17 امتنان الله عز وجل على عباده ببيان الأحكام والآيات الشرعية والكونية بيانًا شافيًا كافيًا؛ لقوله تعالى: ﴿كَنَالِكَ بُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمُ ٱلْآيَكِ ﴾، وقوله: ﴿كَنَالِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمُ ٱلْآيَكُمُ الْآيَكِ ﴾، وقوله: ﴿كَنَالِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمُ ٱلْآيَكِ فَي وقوله: ﴿كَالِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمُ الْآيَكِ فِي وقوله: ﴿ وَمَنَا لَهُ اللَّهُ لَكُمُ اللَّهُ لَكُمُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ
- ١٧- إثبات صفة العلم الواسع الله عز وجل وإثبات صفة الحكم التام لله عز وجل بأنواعه الثلاثة: الحكم الكوني، والشرعي والجزائي، وإثبات الحكمة البالغة لله عز وجل بقسميها: الحكمة الغائية، والحكمة الصورية؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ عَلِيمٌ عَرِيمٌ ﴾، وقد أكد هذا في موضعين من الآيات الكريمة.
- ١٨ وجوب الاستئذان على الأطفال عند بلوغهم الحلم كغيرهم من البالغين؛ لقوله تعالى: ﴿ وَإِذَا بَكَامُ ٱلنَّحَالُمُ الْمُلْمَ فَلْيَسْتَغْذِنُواْ كَمَا اسْتَغْذَنَ ٱلَّذِينَ مِن قَبِّلِهِمْ ﴾.
- ١٩ يجوز للقواعد من النساء اللاي لا يطمعن في الزواج ولا يرغب فيهن وضع الثياب الظاهرة كالعباءة، والجلباب، والخمار غير مظهرات للزينة؛ لقوله تعالى:
 ﴿ وَٱلْقَوَعِدُ مِنَ ٱلنِسَاءَ ٱلَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَامًا فَلْيَسَ عَلَيْهِ ﴾ جُنَاحٌ أَن يَضَعَن ثِيابَهُ ﴾ غَيَر مُمْتَ بَرِّحَاجِ بِزِينَةً ﴿ ﴾.
- ٢- لا يجوز للقواعد وضع الثياب بقصد التبرج بالزينة؛ لقوله تعالى: ﴿ غَيْرَ مُتَكَبِّ حَنْتِ مِ
- ٢١- أن استعفاف القواعد وعدم وضعهن لثيابهن خير لهن من وضعها، لما قد يترتب على وضعها من أمور لا تحمد عقباها؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَن يَسۡ تَعۡفِفُ لَ خَيرٌ لَهُ اللَّهُ اللَّهِ عَلَى وضعها من أمور لا تحمد عقباها؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَن يَسۡ تَعۡفِفُ لَ خَيرٌ لَّهُ اللَّهُ اللَّهُلَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّل
- ٢٢ أن الحكم يدور مع علته وجودًا وعدمًا، فإذا تحقق وجود الفتنة للقواعد أو بهن إذا وضعن ثيابهن وجب عليهن عدم وضعها.
 - ٢٣- إثبات تفاضل الإيهان والأعمال؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَن يَسْتَغْفِفْ خَيْرٌ لَّهُرَبُّ ﴾.
- ٢٤ يفهم من قوله تعالى: ﴿ وَٱلْقَوَاعِدُ ﴾ الآية وجوب الحجاب والتستر الكامل على جميع النساء أمام الرجال الأجانب.
- ٥٧- إنبات صفة السمع الواسع لله عز وجل وأنه يسمع جميع الأصوات؛ لقوله تعالى: ﴿ وَاللَّهُ سَكِيعٌ ﴾.

٢٦- إثبات صفة العلم الواسع لله عز وجل المحيط بكل شيء؛ لقوله تعالى: ﴿عَلِيمٌ ﴾.
 ٢٧- وجوب مراقبة الله عز وجل في جميع الأقوال والأعمال؛ لأنه سميع لأقوال العباد،
 عليم بأعمالهم وأحوالهم، وسيحاسبهم ويجازيهم على ذلك.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ لَيْسَ عَلَى ٱلْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى ٱلْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى ٱلْمَرْمِينِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى ٱلْأَعْمَى عَرَجٌ وَلَا عَلَى ٱلْمَرْمِينِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى ٱلْمُوتِ الْمَهُوتِ أَمْهَا لِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَنِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَنِكُمْ أَوْ بُيُوتِ الْمَهُوتِ الْمَهُوتِ عَنْ وَكُمْ أَوْ بُيُوتِ الْمَوْلِكُمْ أَوْ بُيُوتِ الْمَوْتِ عَنْ وَكُمْ أَوْ بُيُوتِ الْمَوْلِكُمْ أَوْ بُيُوتِ الْمَوْتِ عَنْ وَكُمْ أَوْ بُيُوتِ الْمَوْلِكُمْ أَوْ بُيُوتِ الْمَوْلِكُمْ أَوْ بُيُوتِ الْمَوْلِكُمْ أَوْ بُيُوتِ مَنْ وَكُمْ أَوْ بُيُوتِ الْمَوْلِكُمْ أَوْ بُيُوتِ الْمَوْلِكُمْ أَوْ بُيُوتِ الْمَوْلِكُمْ أَوْ بُيُوتِ مَنْ وَمِن عَلَى اللّهِ مُنَاحُ أَنْ تَأْكُلُوا حَلَى اللّهِ مُنْ عَنْ عِنْ مِنْ عِنْ لِللّهِ مُبْكَرَكَ لَهُ طَيِّبَةً عَنْ عِنْ عِنْ لِللّهِ مُبْكَرَكَ لَهُ طَيِّبَةً عَلَى اللّهُ اللّهِ مُبْكَرَكَ لَهُ طَيِّبَةً عَنْ عِنْ عِنْ عِنْ لِللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الل

سبب النزول:

عن عروة، عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان المسلمون يوعبون في النفير (١) مع رسول الله على فيدفعون مفاتيحهم إلى ضمناهم، ويقولون لهم: قد أحللنا لكم أن تأكلوا مما أحببتم، وكانوا يقولون: إنه لا يحل لنا، إنهم أذنوا عن غير طيب نفس فأنزل الله عز وجل: ﴿ لَيْسَ عَلَى ٱلْأَعْمَىٰ حَرَجٌ وَلَا عَلَى ٱلْأَعْمَىٰ حَرَجٌ وَلَا عَلَى ٱلْمَرْيِضِ حَرَجٌ ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿ أَوْمَا مَلَكَ تُعُم مَفَا تِحَالَةُ وَلا عَلَى ٱلْأَعْمَىٰ حَرَجٌ وَلا عَلَى ٱلْمَرْيِضِ حَرَجٌ ﴾ إلى قوله تعالى:

قوله: ﴿ لَيْسَ عَلَى ٱلْأَعْمَىٰ حَرَبُ ﴾ «أعمى » على وزن «أفعل » صفة مشبهة ، كقوله تعالى: ﴿ وَمَن كَانَ فِي هَٰذِهِ ءَ أَعْمَىٰ ﴾ [الإسراء: ٧٢].

والأعمى: هو فاقد البصر. والحرج في اللغة: الضيق، والمراد به في الآية: الإثم والذنب. ﴿ وَلَا عَلَى ٱلْأَعْرَجِ حَرَبُ ﴾ الأعرج هو: الذي لا يمشي مشيًا مستقيبًا، لعلة في إحدى رجله، أو كلها.

﴿ وَلَا عَلَى ٱلْمَرِيضِ مَحَرِجٌ ﴾ المريض: من به علة، أي: من خرجت صحته عن الاعتدال، وقد قالوا في تعريف المرض: هو عبارة عن خروج البدن عن الاعتدال والاعتياد إلى الاعوجاج والشذوذ.

وكرر نفي الحرج؛ لتأكيد نفيه عن جميع المذكورين، ورفع توهم تعلقه بصنف واحد،

⁽١) أي: يخرجون بأجمعهم في الغزو.

⁽٢) أخرجه البزار، انظر: «كشف الأستار» ٣/ ٦١. وقال الهيثمي في «مجمع الزوأئد» ٧/ ٨٤: «رواه البزار، ورجاله رجال الصحيح»، وقال السيوطي في «لباب النقول» ص ١٦٠: «سنده صحيح»، وانظر: «الجامع لأحكام القرآن» ١٦/ ١٢، «الصحيح المسند من أسباب النزول» ص١٥٢.

والمعنى ليس على هؤلاء الثلاثة حرج في ترك الجهاد، كما قال تعالى في سورة الفتح: ﴿ لَيْسَ عَلَى اللَّهُ عَلَى المُربِينِ حَرَجٌ ۗ ﴾ [الفتح: ١٧].

وذلك لضعفهم، كما قال تعالى: ﴿ لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَآءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَىٰ وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنفِقُونَ حَرَجُ إِذَا نَصَحُواْ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِن سَبِيلٍ وَاللَّهُ عَنَوُرٌ تَحِيمٌ اللَّهُ وَلَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِن سَبِيلٍ وَاللَّهُ عَنَوُرٌ تَحِيمٌ اللَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِن سَبِيلٍ وَاللَّهُ عَنَوْرٌ تَحِيمُ اللَّهُ عَلَى اللَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُمَا آخِلُكُمْ عَلَيْهِ تَولُواْ وَأَعْيَمُهُمْ تَفِيضُ مِن اللّهِ عَلَيْهِ تَولُواْ وَأَعْيمُنُهُمْ تَفِيضُ مِن اللّهِ مِن اللّهِ مِن اللّهِ مَنْ اللّهُ عَلَيْهِ لَوْلَا مَا يُنْفِقُونَ ﴾ [التوبة: ٩١، ٩٢].

ويؤيد هذا المعنى أن الله ذكر في الآية بعد هذه الآية أمر الاستئذان حال الجهاد. وقيل: لا حرج عليهم في الأكل مع غيرهم من الأصحاء، وقيل: غير ذلك (١).

والصحيح: أنه لا حرج عليهم في ترك أي عمل تحول هذه الأعذار بينهم وبينه، أو تكون سببًا لنقصه أو الإخلال فيه من جهاد أو غير ذلك، وهذا من رحمة الله عز وجل وسهاحة هذه الشريعة.

﴿ وَلَا عَلَىٰٓ أَنفُسِكُمْ ﴾ «الواو» عاطفة، و «لا» نافية وقوله «على أنفسكم» جار ومجرور متعلق بمحذوف خبر مقدم، والمبتدأ مقدر تقديره: ولا حرج على أنفسكم.

﴿ أَن تَأْكُواْ مِنْ بُيُوتِكُمْ ﴾، «أن» والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل جر تقديره: ولا حرج على أنفسكم في أكلكم من بيوتكم.

وذكر الأكل من بيوتهم مع أن الأصل جواز أكل الإنسان من بيته إما توطئة وتمهيدًا لذكر ما بعده، أو إشارة إلى أن الأكل من بيوت المذكورين كالأكل من بيوتهم، أو مراعاة لمعنى قوله: ﴿ جَمِيعًا أَوْ أَشْتَانًا ﴾، أي: أن تأكلوا من بيوتكم جميعًا أو أشتاتًا، أي: جماعة، أو متفرقين.

وقوله: ﴿مِنْ بُيُوتِكُمُ ﴾ يشمل بيوت المخاطبين وبيوت أولادهم؛ لأن بيوت أولادهم كبيوتهم، يأكلون منها سواء رضي أولادهم أو لم يرضوا؛ ولهذا لم يذكر بيوت الأولاد (٢)، وفي الحديث: «إن أطيب ما أكلتم من كسبكم، وإن أولادكم من

⁽۱) انظر: «تفسير ابن كثير» ٦/ ٩٢.

⁽٢) انظر: «تفسير ابن كثير» ٦/ ٩٣، «البحر المحيط» ٦/ ٤٧٤.

کسبکم»^(۱).

فللوالدين الأكل من بيوت أولادهما، بل ولهما الأخذ من مال أولادهما بالمعروف. وهذا بخلاف الأكل من بيوت المذكورين فإنه إنها يجوز إذا لم نعلم عدم رضاهم، فإن علمنا عدم رضاهم فلا يجوز.

﴿ أَوْ بُيُوتِ ءَابِكَ آبِكُمْ ﴾ «أو» عاطفة هنا وفي المواضع التالية.

﴿ اَلَكَ اَلِكُمْ ﴾، أي: الأدنى منهم، والأعلى، وهو الجد من أي جهة كان؛ لأن الله سهاه أبًا قال تعالى: ﴿ مِلَّةَ أَبِيكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ ﴾ [الأعراف:٢٧]، وقال تعالى: ﴿ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِنَّ الْجَنَّةِ ﴾ [الأعراف:٢٧]، وقال تعالى: ﴿ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِرْهِيمَ ﴾ [الحج:٧٨].

﴿ أَوْ بُيُوتِ أُمُّهَا عِنْهُ الدنيا منهن، والعليا، وهي الجدة، من أي جهة كانت.

﴿ أَوْ بُيُونِ إِخْوَنِكُمْ ﴾ من أي جهة كانوا، أشقاء أو لأب أو لأم.

﴿ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ ﴾ من أي جهة كنّ شقيقات أو لأب أو لأم.

لكن إذا كانت الأخت متزوجة والبيت لزوجها، فليس لإخوتها الأكل عندها إلا بإذن زوجها.

(١) أخرجه أبو داود في البيوع ٣٥٢٨، والنسائي في البيوع ٤٤٥٠، والترمذي في الأحكام ١٣٥٨، وابن ماجه في التجارات ٢٢٩٠، وأحمد ٦/ ٣١، ٤٢- من حديث عائشة رضي الله عنها، وقال الترمذي: «حديث حسن صحيح»، وصححه الألباني.

(٢) أخرجه ابن ماجه في التجارات ٢٢٩١، والطحاوي في «مشكل الآثار» ١/ ٢٣٠- باب بيان مشكل ما رُوي عن رسول الله ﷺ: «أنت ومالك لأبيك»، وفي «شرح معاني الآثار» ١٥٨/٤، والإسماعيلي في «معجم شيوخه» ٣/ ١٦٤- ترجمة رقم ٤٠٨- كلهم من حديث جابر رضي الله عنه.

وأخرجه أبو داود في البيوع ٣٥٢٨، والنسائي في البيوع ٤٤٤٩ - ٢٥٤٥، والترمذي في الأحكام ١٣٥٨، والدارمي في البيوع ٢٥٣٧، من حديث عائشة - رضي الله عنها - وقال الترمذي: «حديث حسن صحيح». وأخرجه أبو داود في البيوع ٣٥٣٠، وابن ماجه في التجارات ٢٢٩٢، وأحمد ٢/ ١٧٩، والطحاوي في «شرح معاني الآثار» ٤/ ١٥٨، وقال المنذري في «مختصر سنن أبي داود» ٥/ ١٨٣: «رجال إسناده ثقات»، وقال الزيلعي في «نصب الراية» ٣/ ٣٣٧، قال ابن القطان: «إسناده صحيح»، وصححه الألباني من حديث جابر - رضي الله عنه - انظر: «إرواء الغليل» حديث ٨٣٨.

﴿ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَلِهِ كُمْ ﴾ الأعمام إخوة الأب، وإخوة الجد وإن علا، من أي جهة كان الجد.

﴿ أَوْ بُيُوتِ عَنَيْكُمْ ﴾ العمات: أخوات الأب، وأخوات الجد وإن علا، من أي جهة كان الجد فإن كانت العمة ذات زوج والبيت له لم يجز الأكل عندها إلا بإذن زوجها.

﴿ أَوْ بُيُونِ ٱخْوَلِكُمْ ﴾ الأخوال إخوة الأم، وإخوة الجدة، وإن علت، من أي جهة كانت الجدة.

﴿أَوْ بُيُوتِ خَكَتِكُمْ ﴾ الخالات أخوات الأم، وأخوات الجدة وإن علت، من أي جهة كانت الجدة، فإن كانت الخالة ذات زوج والبيت له لم يجز الأكل عندها إلا بإذنه.

قال ابن كثير (١) في كلامه على هذه الآية: « وقد يستدل به من يوجب نفقة الأقارب بعضهم على بعض، كما هو مذهب أبي حنيفة وأحمد في المشهور عنهما».

﴿ أَوْ مَا مَلَكَتُم مَّفَ الْحِدَائِنَ، بأن البيوت والخزائن، بأن كنتم أمناء عليه أو وكلاء عليه، مفاتيحه في أيديكم تتصرفون فيه.

ومفاتح: جمع مفتح، وهو ما تفتح به أغلاق الأبواب والخزائن والكنوز.

قال تعالى عن قارون: ﴿وَءَالَيْنَهُ مِنَ ٱلْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ, لَنَـٰنُوأُ بِٱلْعُصِّبَـةِ أُولِي ٱلْقُوَّةِ ﴾ [القصص:٧٦].

قوله: ﴿أَوْصَدِيقِكُمْ ﴾ «صديق»: بالإفراد اسم جنس، والصديق من صدقك في مودته وتصدقه في مودتك.

كما قال الشافعي (٢) رحمه الله:

سلام على الدنيا إذا لم يكن بها صديق صدوق صادق الوعد منصفا وكما قال الشاعر محمد بن عثيمين (٣):

أخ كان لي نعم المعين على التقى به تنجلي عني الهموم وتذهب

⁽۱) انظر: «تفسير ابن كثير» ٦/ ٩٤، ٩٣

⁽۲) انظر: «ديوانه» ص ۸٥.

⁽٣) انظر: «موسوعة الشعر الإسلامي» ١/ ١٤٨، «ديوان الشعر العربي على مر العصور» ٨/ ٩١.

فطورًا بأخبار الرسول وصحبه وطورًا بـآداب تلـذ وتعـذب

على ذا مضى عمرى كذاك وعمره صفيين لا نجفو ولا نتعتَّبُ لكل اجمتهاع من خليلين فُرقة ولو بينهم قد طاب عيش ومشرب

والإنسان في حاجة - كما قال الشافعي رحمه الله - إلى صديق صدوق صادق الوعد منصفا، يكون عونًا له على أمور دينه ودنياه، ويبثه ما في نفسه ولا يخشى غوائله، إن أصابك ما أصابك من أمور الدنيا وهمومها خفف عليك المصاب بقوله الطيب الذي يدخل عليك السرور وانشراح الصدر ويهون عليك المصاب، وبفعله الحقيقي الذي يو اسبك به، كم قال أبو العتاهية (١):

صديقي من يقاسمني همومي ويرمسى بالعداوة مسن رمساني ويصفو لي إذا ما غبت عنه وأرجيوه لنائبة الزميان

لكن مثل هذا نادر جدا؛ ولهذا أفرد الصديق في قوله: ﴿ أَوْ صَدِيقِكُمْ ﴾ بينها جمع ما قبله، وكما في قول أهل النار: ﴿ فَمَا لَنَا مِن شَفِعِينَ ﴿ وَلَاصَدِيقٍ مَمِيمٍ ﴾ [الشعراء:١٠١،١٠١] وفي هذا وذاك إشارة إلى ندرة الصديق حقاً، كما قال الشافعي (٢):

فها أكثر الإخوان حين تعدهم ولكسنهم في النائبسات قليسل وقال الآخر:

أريد صديقًا أطمئن لديه وقال الآخر:

ولي ربع قرن ما عشرت عليه

أأنت أخى ما لم يكن لي حاجة بل عده بعضهم من المستحيل فقال:

فإن وجدت أيقنت أن لا أخا لِيا^(٣)

ولقد صحبت بنى الزمان فلم أجد

خـــ لا وفيـــ أللشـــدائد أصــطفى

⁽۱) انظر: «ديو انه» ص ٤٢٢.

⁽۲) انظر: «ديو انه» ص ٩٩.

⁽٣) البيت لعبدالله بن معاوية بن جعفر بن أبي طالب. انظر: «الكامل» للمبرد ١/١٧٢، «طبقات المحدثين» للأصبهاني ١/ ٣٠٣، «تاريخ دمشق» ٣٣/ ٢٢٠.

فعلمـــت أن المستحيل ثلاثــة الغُـول والعنقـاء والخـل الـوفي (١) وقال الآخر:

بحثت عن الصديق فلم أجده على التحقيق يوجد في الأنام وأحسبه محسالاً نمّق و على وجه المجاز من الكلام (٢)

ولهذا فإن العاقل اللبيب من يحسن التعامل مع الآخرين من الأصدقاء وغيرهم، ويحسن الظن، ويجازي من أحسن إليه بالإحسان مضاعفاً، ويجازي المسيء بالإحسان ما استطاع ذلك، ويعرف أن الصديق حقًّا من كان عوناً لصديقه على أمر الدين والدنيا، فيختار من الأصدقاء من كان بهذه الصفة، وهم قليل، ولا يغتر بحلاوة ألسنة الكثيرين، ولا يعوِّل على أحد من الخلق أيَّا كان، فيتخلى عنه في أشد المواقف وأصعب الظروف، بل يكون تعويله واعتهاده على ربه، فهو الذي مَن توكل عليه كفاه، فلا يخيب ولا يُضام ولا يُضار من توكل عليه.

﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ ﴾ «عليكم» جار ومجرور متعلق بمحذوف في محل نصب خبر ليس، و «جناح» اسمها، والجناح: الحرج والإثم.

﴿ أَن تَأَكُلُوا ﴾ «أن» والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل جر بحرف جر مقدر، أي: ليس عليكم حرج في أكلكم جميعًا أو أشتاتًا. و «كِيبًا» حال، أي: مجتمعين.

﴿ أَوْ أَشَـتَاتًا ﴾ جمع شتيت، أي: متفرقين.

قال الشاعر:

وقد يجمع الله الشعيتين بعدما يظنان كل الظن أن لا تلاقيا (٣)

والمعنى: ليس عليكم حرج أن تأكلوا من بيوت من ذكروا حال كونكم مجتمعين أو متفرقين. وكان من كرم بعض العرب أنه لا يأكل وحده.

كها قال حاتم الطائي(٤):

إذا ما صنعت الزاد فالتمسن له أكيلاً فإني لست آكله وحدى

⁽١) البيتان بدون نسبة. انظر: «الهدية الهادية» ص ٥٩.

⁽٢) البيتان للناشئ الأكبر. انظر: «ديوانه» بمجلة المورد، العدد ١، ص ٢٠.

⁽٣) البيت ورد في «ديوان قيس بن الملوح» ص١٢٢، وفي «ديوان ابن خفاجة» ص٢٣٧.

⁽٤) انظر: «ديوانه» ص ٢٩٥.

فبين الله عز وجل جواز الأكل حال كونهم مجتمعين أو متفرقين، لكن الاجتماع على الأكل أفضل؛ لأنه سبب للألفة، وحصول البركة.

عن وحشي بن حرب عن أبيه عن جده أن أصحاب النبي على قالوا: يا رسول الله، إنا نأكل ولا نشبع? قال: «فاجتمعوا على طعامكم، واذكروا اسم الله عليه يبارك لكم فيه» (١).

فيجوز الأكل من بيوت المذكورين بالمعروف بلا إذن، وإن لم نعلم رضاهم؛ لأن العرف والعادة رضاهم بذلك غالبًا، لما بينهم من صلة القرابة أو الائتهان والمعاملة، أو الصداقة كما إذا علمنا رضاهم، وفي هذا اعتبار العرف والعادة.

لكن إن علمنا عدم رضاهم فلا يجوز، اللهم إلا في حال تقصير من تجب عليه النفقة فللمنفَق عليه أن يأكل من ماله بالمعروف وإن لم يعلم ولم يرضَ لقوله على لم قالت امرأة أبي سفيان: إن أبا سفيان رجل شحيح، وليس يعطيني ما يكفيني وولدي إلا ما أخذت منه وهو لا يعلم. فقال على: «خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف» (٢).

أما من عدا من ذكروا فلا يجوز الأكل من بيوتهم إلا بعد رضاهم كأولاد الإخوة وأولاد الأعمام وأولاد الأخوال، والأقارب من جهة الرضاع وغيرهم.

ويؤخذ من الآية أهمية حقوق من ذكروا بعضهم على بعض، بل أخذ بعض أهل العلم من الآية وجوب نفقة الأقارب بعضهم على بعض، كما يؤخذ منها أن حق القرابة أعظم من حق الصديق؛ لتأخيره في الآية، ولهذا فإن من الجفاء وعدم الوفاء أن يَبرَّ الرجل صديقه ويجفو أباه كما جاء في الحديث (٣).

⁽١) أخرجه أبو داود في الأطعمة- الاجتماع على الطعام ٣٧٦٤، وابن ماجه في الأطعمة- الاجتماع على الطعام ٣٢٨٦، وحسنه الألباني.

⁽٢) أخرجه البخاري في النفقات ٥٣٤٦، ومسلم في الأقضية ١٧١٤، وأبو داود في البيوع ٣٥٣٢، والنسائي في آداب القضاة ٥٤٢٠، وابن ماجه في التجارات ٢٢٩٣ من حديث عائشة رضي الله عنها.

⁽٣) أخرجه الترمذي في الفتن- ما جاء في علامة حلول المسخ والخسف ٢٢١٠- مطولاً من حديث علي بن أبي طالب- رضي الله عنه- أن رسول الله على قال: «إذا فعلت أمتي خمس عشرة خصلة حل بها البلاء» وذكر منهن: «وأطاع الرجل زوجته وعق أمه وبر صديقه وجفا أباه»... الحديث، وقال الترمذي: «حديث غريب».

﴿ فَإِذَا دَخَلْتُم بُمُوتًا ﴾ بيوتًا: نكرة، يعم جميع البيوت، ما كان للإنسان أو لغيره، مسكونة أو غير مسكونة، وكذا بيوت الله المساجد (١١).

﴿فَسَلِمُواْ عَلَىٰ آنفُسِكُمْ ﴾ بقولكم: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، فإن كان في البيوت أحد فالسلام عليه بمثابة السلام على النفس؛ لأن المؤمنين كالجسد الواحد والنفس الواحدة، كما قال تعالى: ﴿وَلَا نَقْتُلُواْ أَنفُسَكُمْ ﴾ [النساء: ٢٩]، المعنى هنا: لا يقتل بعضكم بعضا.

وقال ﷺ: «مثل المؤمنين في توادِّهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الأعضاء بالحمى والسهر »(٢).

فإن لم يكن في البيوت أحد قال: السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين (٣)؛ لأن هذا هو السلام الذي علم النبي على أمته أن يسلموا به على أنفسهم وعلى من كان غائبًا عنهم - كما في التشهد في الصلاة.

وإن كان من في البيت كفارًا قال: «السلام على من اتبع الهدى» كما في كتابه على المدى البيت كما في كتابه على المرقل (٤).

وإن كان لا يدري أهم مسلمون أم كفار، وهو في بلاد الإسلام سلم عليهم بتحية الإسلام: السلام عليكم ورحمة الله.

﴿ تَعِينَ لَهُ كَية: مصدر، أي تحيونها تحية؛ لأن معنى السلام: الدعاء بالبقاء والحياة والحياة والسلامة لمن يُسلم عليهم، ﴿ مِنْ عِندِ اللهِ ﴾، أي: من لدنه عز وجل؛ لأنه سبحانه وتعالى هو المالك لها، فكأن المسلّم يقول: أدعو الله لكم بالسلامة من عنده.

كما أنها من عنده عز وجل، هو الذي شرعها ويثيب عليها.

⁽۱) انظر: «جامع البيان » ۱۷/ ۳۸۳ - ۳۸٤.

⁽٢) أخرجه البخاري في الأدب ٦٠١١، ومسلم في البر والصلة والآداب ٢٥٨٦– من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه.

⁽٣) انظر: «تفسير ابن أبي حاتم» ٨/ ٢٦٥٠- ٢٦٥١، «الجامع لأحكام القرآن» ٢١/ ٣١٨، ٣١٩. «تفسير ابن كثير» ٦/ ٤٢.

⁽٤) أخرجه البخاري في بدء الوحي ٧، ومسلم في الجهاد والسير ١٧٧٣، وأبو داود في الأدب ٥١٣٦، والترمذي في الاستئذان ٢٧١٧– من حديث أبي سفيان رضي الله عنه.

﴿مُبَنَرَكَةُ ﴾، أي: ذات بركة، والبركة الخير الكثير الثابت؛ لأنها طريق للتحابب والتآلف، كما قال على في حديث أبي هريرة - رضي الله عنه -: «لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا، ولا تؤمنوا حتى تحابوا ألا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم أفشوا السلام بينكم»(١).

﴿ طَيِّبَةً ﴾ بأن تكون خالصة لله عز وجل، وفق شرعه، مقبولة عنده عز وجل يثيب عليها، من الكلم الطيب المحبوب عند الله؛ لأنه لا يَقبل من الأعمال والأقوال إلا ما كان طيبًا صالحًا حسنًا، كما قال عز وجل: ﴿ إِلَيْهِ يَضَعَدُ ٱلْكِلِمُ ٱلطَّيِبُ ﴾ [فاطر: ١٠].

وقال عز وجل في رد التحية: ﴿ وَإِذَا حُيِّينُم بِنَحِيَّةٍ فَحَيُّواْ بِأَحْسَنَ مِنْهَآ أَوْ رُدُّوهَآ ۗ ﴾ [النساء:٨٦].

وكما في التشهد: «التحيات لله والصلوات والطيبات...» (٢).

وطيبة أيضًا تطيب بها نفس المُسلِّم والمُسلَّمِ عليه، وتدخل المحبة والسرور على كل منها.

ويؤخذ من الآية مشروعية السلام؛ لأن الله أمر به وهو من عنده عز وجل وفيه البركة والخير والعمل الطيب لما فيه من دعاء المسلمين بعضهم لبعض وإدخال المحبة والسرور فيها بينهم، لكن بها شرع الله من تحية الإسلام: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

لا أن يقول لمن لقيه: مرحبًا أو أهلاً وسهلاً، أو يقول في المكالمة الهاتفية «ألو» فهذا ليس من التحية المشروعة، لكن إن سلم بالتحية المشروعة: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ثم أتبع ذلك بقوله: «مرحبًا» ونحو ذلك فلا بأس، وهكذا حصل من الأنبياء مع نبينا محمد عليه وعليهم أفضل الصلاة والتسليم، وذلك ليلة الإسراء والمعراج، فكان على يسلم عليهم واحدًا واحدًا، ثم بعد ردهم السلام عليه يتبعون ذلك بقولهم: «

⁽١) أخرجه مسلم في الإيهان ٥٤، وأبو داود في الأدب ١٩٣٥، والترمذي في الاستئذان ٢٦٨٨، وابن ماجه في المقدمة ٦٨.

⁽٢) أخرجه البخاري في الأذان ٨٣١، ومسلم في الصلاة ٤٠٢، وأبو داود في الصلاة ٩٦٨، والنسائي في التطبيق ١٦٦٢، والترمذي في الصلاة ٢٨٩، وابن ماجه في إقامة الصلاة ٩٨٩؛ من حديث عبد الله بن مسعود رضى الله عنه.

مرحبًا بالأخ الصالح والنبي الصالح»(١).

﴿ كَذَالِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمُ ٱلْآيَكِ ﴾، أي: مثل ذلك البيان يبين الله لكم الآيات الشرعية والكونية، وقد تقدم الكلام على مثل هذا.

﴿لَعَلَّكُمْ تَعَقِلُونَ ﴾ «لعل» للتعليل، وقيل: للرجاء، أي لأجل أن تعقلوا، أو رجاء أن تعقلوا. والمراد بالعقل هنا: الفهم وحسن التصرف، وليس عقل الإدراك الذي هو مناط التكليف والذي بفقده يُرفع التكليف، كما قال على «رُفع القلم عن ثلاثة: عن النائم حتى يستيقظ، والمجنون حتى يفيق، والصغير حتى يبلغ»(٢).

بل المراد العقل الذي هو مناط المدح والذم؛ والذي هو الاستفادة من العقل والانتفاع به في حسن التصرف والأخذ بالنافع وترك الضار في أمور الدين والدنيا، وهو الذي أثنى الله به على المؤمنين في مواضع كثيرة من كتابه، كما قال تعالى: ﴿ كَنْ لِكَ نُفُصِّلُ ٱلْأَيْنَ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ [الروم: ٢٨].

وذم بفقده الكافرين في مواضع كثيرة، كما قال تعالى: ﴿ لَهُمْ قُلُوبُ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعُينُ لَا يُسَمّعُونَ بِهَا قَلْمُ أَقُولُكِكَ كَالْأَنْعَدِ بَلَ هُمْ أَضَلُ أَ أُولَكِكَ هُمُ الْغَفِلُونَ ﴾ لَا يُشِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ ءَاذَانُ لَا يَسَمّعُونَ بِهَا أَ أُولَكِكَ كَالْأَنْعَدِ بَلَ هُمْ أَضَلُ أَ أُولَكِكَ هُمُ الْغَفِلُونَ ﴾ [البقرة:٤٤، ٧٦، آل عمران:٦٥، الأنعام:٣٦، الأعراف:١٠٩، يونس:١٦، هود:٥١، يوسف:١٠٩، الأنبياء:١٠، ٢٧، المؤمنون:٨٠، القصص:٢٠، الطافات:١٣٨].

الفوائد والأحكام:

١- رفع الحرج والإثم عن الأعمى والأعرج والمريض في تركهم الجهاد، وفي أي عمل
 لا يستطيعونه بسبب هذه الأعذار؛ لقوله تعالى: ﴿ لَيْسَ عَلَى ٱلْأَعْمَىٰ حَرَبٌ وَلَا عَلَى ٱلْأَعْمَىٰ عَرَبٌ وَلَا عَلَى ٱلْأَعْمَىٰ حَرَبٌ وَلَا عَلَى ٱلْأَعْمَىٰ حَرَبٌ ﴾.

٢- مراعاة الشرع لأهل الأعذار ورفع المشقة عنهم فعذَرهم الله عز وجل عن الجهاد

⁽١) أخرجه البخاري في الأنبياء ٣٣٩٣، ومسلم في الإيهان ١٦٢، والنسائي في الصلاة ٤٤٨، والترمذي في التفسير ٣٣٤٦- من حديث مالك بن صعصعة رضي الله عنه.

⁽٢) أخرجه أبو داود في الحدود ٤٣٩٨، والنسائي في الطلاق ٣٤٣٢، والترمذي في الحدود ١٤٢٣، وابن ماجه في الطلاق ٢٠٤٢- من حديث عائشة- رضي الله عنها. وصححه الألباني.

وغيره مما لا يستطيعون القيام به، بل أعطاهم مثل أجر من يعمل ذلك إذا صدقت نياتهم، كما قال عز وجل: ﴿لَا يَسْتَوِى ٱلْقَاعِدُونَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي ٱلضَّرَدِ وَٱللَّجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْرَلِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ ﴾ [النساء: ٩٥].

والأكل من بيوت هؤلاء المذكورين يرجع إلى ثلاثة أسباب: قرابة، أو ائتهان، أو صداقة. والأكل من بيوتهم جائز، سواء علمنا رضاهم أو لم نعلم؛ لأن الغالب رضاهم. لكن لو علمنا عدم رضاهم لم يجز الأكل، إلا إذا كان الآكل ممن تجب عليهم نفقته.

- ٤ في قوله: ﴿ وَلَا عَلَىٰٓ أَنفُسِكُمْ أَن تَأْكُلُواْ مِنْ بُيُوتِكُمْ ﴾ توطئة لما بعده أو إشارة إلى أن الأكل من بيوتهم أنفسهم.
 - ٥- لم يذكر عز وجل الأكل من بيوت أولادهم؛ لأن بيوت أولادهم كبيوتهم.
- ٦- جواز الأكل من البيوت التي مفاتيحها عند الإنسان وهو مُوكَّل عليها؛ لقوله تعالى: ﴿أَوْمَا مَلَكَتُهُ مَفَاتِحَهُ وَ﴾.
 - ٧- جواز الأكل من بيت الصديق؛ لقوله تعالى: ﴿ أَوْصَدِيقِكُمْ ﴾.
- ٨- أهمية حقوق المذكورين في الآية بعضهم على بعض، وبخاصة الأقارب، وأن حقهم أعظم من حق الصديق؛ لهذا قدَّمهم عليه في الذكر، بل أخذ بعض أهل العلم من الآية وجوب نفقة الأقارب بعضهم على بعض.
- ٩- يجوز الأكل من بيوت من ذكروا سواء كان الآكلون مجتمعين، أو متفرقين؛ لقوله تعالى: ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ مُنَاحُ أَن تَأْكُلُواْ حَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا ﴾، وإن كان الأولى الأكل مجتمعين ففيه البركة كها دلت السنة على ذلك.
- ١ مشروعية السلام وفضيلته عند دخول البيوت سواء كانت للداخل أو لغيره مسكونة أو غير مسكونة القوله تعالى: ﴿فَإِذَا دَخَلْتُم بُيُوتًا فَسَلِّمُواْ عَلَى الفَيسِكُمُ تَحِيتَ لَهُ مِنْ عِندِ اللَّهِ مُبُدَرَكَةً طَيِّبَةً ﴾.

- 11- أن المسلمين كالجسد الواحد؛ لقوله تعالى: ﴿فَسَلِّمُواْ عَكَ ٱنفُسِكُمْ ﴾، أي: ليسلم بعضكم على بعض.
- 17- امتنان الله عز وجل على عباده ببيان وإيضاح الآيات الكونية والشرعية والعناية بذلك؛ لأجل أن يعقلوا عن الله عز وجل أمره ونهيه ويتفكروا ويتدبروا في آياته، ويستدلوا بها على عظمته واستحقاقه للعبادة دون مَن سواه؛ لقوله تعالى: ﴿كَنَالِكَ يُبَيِّكُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَكِ لِعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾.
- ١٣ أن العاقل حقًا من دله عقله إلى التأمل في آيات الله وتعظيم حقوقه عز وجل ؟
 لقوله تعالى: ﴿لَعَلَكُمْ تَعَقِلُونَ ﴾.

* * *

قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُثْوَيْثُوكِ الَّذِينَ ءَامَنُواْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ. وَإِذَا كَانُواْ مَعَهُ، عَلَى أَمْرِ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُواْ حَقَى يَسْتَعْذِنُوهُ إِنَّ اللَّذِينَ يَسْتَعْذِنُولَكَ أُولَكِيكَ اللَّذِينَ يُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ مَ فَإِذَا السَّتَعْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَانِهِمْ فَأَذَن لِمَن شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَمْتُمُ اللَّهَ إِن اللَّهَ عَنْوُرٌ رَحِيدٌ اللهَ عَنْوُرُ وَحِيدٌ اللهُ عَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْمِ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْلُهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُولُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْلِمُ اللّهُ عَلَيْكُولُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْلُولُ اللّهُ عَلَيْلِهُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْلُولُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

لما ذكر الأمر بالاستئذان عمومًا عند دخول البيوت ذكر الأمر بالاستئذان عند الانصراف إذا كانوا على أمر جامع مع النبي ﷺ (١).

سبب النزول:

رُوي أن هذه الآية نزلت في غزوة الخندق، الذي حفره النبي عَلَيْ وأصحابه حول المدينة بلا كلل منهم ولا ملل، مع ما هم فيه من الخوف والجوع والبرد والتعب، وإذا أراد أحد منهم الانصراف استأذن النبي عَلَيْ بينها أخذ المنافقون يتثاقلون في العمل ويتسللون خفية (٢).

قوله: ﴿إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ﴾ «إنها» أداة حصر، وهي كافة ومكفوفة، أي: إنها المؤمنون كاملو الإيهان المتصفون بالصفات المذكورة.

ويفهم من حصر الإيهان في أهل هذه الصفات أن من لم يتصف بها فليس بمؤمن، أو هو ناقص الإيهان؛ لأن معنى الحصر إثبات الحكم للمذكور ونفيه عما عداه.

والإيهان في اللغة: التصديق، وشرعًا: قول باللسان واعتقاد بالجنان وهو القلب، وعمل بالأركان وهي الجوارح.

﴿ اَلَّذِينَ ءَامَنُواْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ هذه هي الصفة الأولى، والإيهان بالله هو الإيهان بوجوده وربوبيته وألوهيته وأسهائه وصفاته.

والإيهان بالرسول ﷺ هو طاعته فيها أمر، وتصديقه فيها أخبر، واجتناب ما نهى عنه وزجر، وألا يعبد الله إلا بها شرع، وهو معنى شهادة أن محمدًا رسول الله.

﴿ وَإِذَا كَانُواْ مَعَهُ عَلَىٰ أَمْرِ جَامِعِ ﴾ هذه هي الصفة الثانية أي: وإذا كانوا معه ﷺ على أمر جامع، أي: أمر عام وهام يستدعي اجتماع جميع المسلمين، كالجهاد، والمشورة ونشر سنة

⁽۱) انظر: «تفسير ابن كثير» ٦/ ٩٥.

⁽٢) انظر: «لباب النقول» ص ١٦٢، «الدر المنثور» ٥/ ٦٠

في الدين، أو لترهيب عدو، وغير ذلك من الأمور المهمة التي يجتمع المسلمون لفعلها (١). ﴿ لَمْ يَذْهُمُ أُو كُنَّ يَسْتَغْذِنُوهُ ﴾، في: لم ينصر فوا عما اجتمعوا عليه مع النبي ﷺ ﴿ حَتَّ يَسْتَغْذِنُوهُ ﴾، أي: لم ينطر فوا عما الإذن بالذهاب.

لما يؤدي إليه ذهابهم بلا استئذان من الفوضى والإخلال بالنظام، وكون ذلك يَفُتُّ في عضد الجماعة، ويضعف رأيها وقوتها، ويضر بمصالح الأمة.

قال ابن القيم في كلامه على هذه الآية (٢):

«فإذا جعل من لوازم الإيهان أنهم لايذهبون مذهبا إذا كانوا معه إلا باستئذانه، فأولى أن يكون من لوازمه أن لا يذهبوا إلى قول ولا مذهب علمي إلا بعد استئذانه، وإذنه يعرف بدلالة ما جاء به على أنه أذن فيه».

وصدق ابن القيم رحمه الله قال عز وجل: ﴿يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا نُقَدِّمُواْ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِةً ﴾ [آل وَوَال تعالى: ﴿ وَاعْتَصِمُواْ بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾ [آل عمران:١٠٣]، وقال تعالى: ﴿ وَلَا تَنَنْزَعُواْ فَنَفْشُلُواْ وَبَذْهَبَ رِيحُكُمْ ﴾ [الأنفال:٤٦].

﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَسْتَغَذِنُونَكَ ﴾ (إن) حرف توكيد ونصب، أي: إن الذين يستأذنونك عند إرادتهم الانصراف والذهاب في حال الاجتماع على أمر جامع ﴿ أُولَتِهِكَ ٱلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللهِ مَا اللهِ مَا اللهِ مَا اللهِ مَا أَمْ وَلَهُ مَا أَمْ وَاللهُ مَا اللهِ مَا اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ مَا اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللهُو

أى: أولئك الذين يؤمنون حقًّا بالله ورسوله.

﴿ فَإِذَا ٱسْتَنْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ ﴾ «الفاء» عاطفة، «إذا» ، ظرفية شرطية غير عاملة، أي: فإذا طلبوا منك الإذن لهم لبعض أمورهم.

﴿ فَأَذَن لِّمَن شِئْتَ مِنْهُم ﴾، أي: فأذن للذي شئت منهم، ممن ترى قبول عذره، وحاجته للاستئذان. فجعله مخيرًا في الإذن لمن شاء منهم وعدمه، وذلك حسب المصلحة، فإذا كان الإذن لهم لا يضر بالمصلحة العامة وفيه مصلحة لهم تفوق مصلحة

⁽١) انظر: «الجامع لأحكام القرآن» ١٢/ ٣٢٠- ٣٢١.

⁽۲) انظر: «بدائع التفسير» ٣/ ٢٧٥.

بقائهم، ولا يخشى إذا أذن لهم أن يكثر المستأذنون أذن لهم، وإلا فلا.

فلا يجوز الانصراف إلا لحاجة بعد إذن الرسول ﷺ، أو إذن ولي الأمر من بعده.

وفي أمره ﷺ بالإذن لمن شاء منهم، وكذا ولاة الأمر من بعده تيسير من الله عز وجل على الأمة.

وعلى من أذن له بعد الاستئذان قبل أن ينصرف أن يُتْبع الاستئذان بالسلام، كما جاء في حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: "إذا انتهى أحدكم إلى المجلس فليسلم فإذا أراد أن يقوم فليسلم، فليست الأولى بأحق من الآخرة»(١).

﴿ وَٱسۡتَغۡفِرُ لَمُهُ ۗ ٱللَّهُ ﴾، أي: اطلب من الله عز جل المغفرة لهم؛ لتطيب قلوبهم بالانصراف بلا حرج حيث تأدبوا بأدب الله عز وجل ولم يذهبوا حتى أذِنت لهم.

وطلبًا من الله التجاوز عما قد يكون في استئذانهم من التقصير، وتعويضاً عما يخاف أن يفوتهم من أجر هذا الاجتماع بحسب ما يكون من نقص في عذرهم.

أما من كان معذوراً وحال بينه وبين المشاركة في هذا الأمر الجامع العذر فله أجره كاملاً.

كما يدل قوله ﴿وَأَسْتَغْفِرْ لَمُمُ ٱللَّهُ ﴾ على أن عدم الاستئذان والبقاء أولى.

كما يدل على الانتفاع بدعاء الغير، وهو محل إجماع قال على الانتفاع بدعاء الغير، وهو محل إجماع قال على الانتفاع بدعو له »(٢). انقطع عمله إلا من ثلاث: صدقة جارية، أو علم ينتفع به، أو ولد صالح يدعو له »(٢). ﴿ إِنَّ رَبَّكَ وَسِعُ ٱلْمَغْفِرَةِ ﴾ أي: ذو المغفرة الواسعة، كما قال عز وجل: ﴿ إِنَّ رَبَّكَ وَسِعُ ٱلْمَغْفِرَةِ ﴾ [النجم: ٣٢].

والمغفرة: ستر الذنب عن الخلق، والتجاوز عن عقوبته كما في حديث ابن عمر في المناجاة أن رسول الله على قال: « يدنى المؤمن يوم القيامة من ربه حتى يضع عليه كنفه فيقرره بذنوبه، فيقول: أتعرف ذنب كذا وكذا؟ فيقول: أي: رب أعرف، قال: فيقول:

⁽١) أخرجه أبو داود في الأدب- السلام إذا قام من المجلس ٥٢٠٨، والترمذي في أبواب الاستئذان- التسليم عند القيام والقعود ٢٧٠٦، وقال: «حديث حسن»، وصححه الألباني.

⁽٢) أخرجه مسلم في الوصية ١٦٣١، وأبو داود في الوصايا ٢٨٨٠، والنسائي في الوصايا ٣٦٥١، والترمذي في الأحكام ١٣٧٦ - من حديث أبي هريرة رضى الله عنه.

أنا سترتها عليك في الدنيا، وأنا أغفرها لك اليوم»(١).

﴿رَّحِيثُ ﴾، أي: ذو الرحمة الواسعة التي وسعت كل شيء، وعمت كل حي، كما قال عز وجل: ﴿فَإِن كَذَّبُوكَ فَقُل رَّبُكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّبُأْ اللهُ وَعَن ٱلْقَوْمِ ٱلْمُجْرِمِينَ ﴾ عز وجل: ﴿فَإِن كَ فَقُل رَّبُكُمْ وَرَحْمَةٍ وَسِعَتَ كُلَّ شَيْءٌ ﴾ [الأعراف: ١٥٦].

رحمة ذاتية ثابتة له عز وجل، ورحمة فعلية يوصلها من شاء من خلقه، كما قال عز وجل: ﴿ يُعَذِّبُ مَن يَشَآءُ وَيَرْحَمُ مَن يَشَآءُ ﴾ [العنكبوت:٢١].

وقال تعالى للجنة: «أنت الجنة رحمتي أرحم بك من أشاء»(٢) وقال تعالى: ﴿ فَٱنظُرْ لِكُمْتِٱللَّهِ ﴾ [الروم: ٥٠].

وهي قسهان: رحمة عامة لجميع المخلوقات الناطق والبهيم، والمؤمن والكافر. كما قال تعالى: ﴿إِنَ اللَّهَ بِٱلنَّتَاسِ لَرَهُوكُ رَّحِيمٌ ﴾ [البقرة:١٤٣، الحج: ٦٥].

ورحمة خاصة بالمؤمنين، كما قال تعالى: ﴿وَكَانَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾ [الأحزاب: ٤٣]. وحيث قرن عز وجل بين وصف نفسه بالمغفرة والرحمة فيؤخذ من المغفرة التخلية وخصول المطلوب.

الفوائد والأحكام:

- ١- أن المؤمنين حقًا الذين آمنوا بالله ورسوله إيهانًا كاملاً سمعًا وطاعةً وانقيادًا لأمر
 الله ورسوله ظاهرًا وباطنًا؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾.
- ٢- أن من صفات المؤمنين بالله ورسوله حقًا إذا كانوا مع رسول الله على أمر جامع لمصلحة الأمة لم ينصر فوا حتى يستأذنوه، وكذا حالهم مع ولاة أمر المسلمين بعده على: ﴿ وَإِذَا كَانُواْ مَعَهُ مُنَى آمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُواْ حَتَى يَسْتَغَذِنُوهُ ﴾.
- ٣- الإشارة إلى وجوب اجتماع كلمة المسلمين في القضايا التي تتعلق بمصالح الأمة
 كالجهاد والمشورة وغير ذلك.

⁽١) أخرجه البخاري في المظالم والغصب ٢٤٤١، ومسلم في التوبة ٢٧٦٨، وابن ماجه في المقدمة ١٨٣.

⁽٢) أخرجه البخاري في التفسير ٤٨٥٠، ومسلم في الجنة وصفة نعيمها ٢٨٤٦، والترمذي في صفة الجنة ٢٥٥٧– من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

- ٤- التعريض بمن ينصر فون عند اجتهاع المسلمين على أمر بلا استئذان من الرسول ﷺ
 أو أولى الأمر بعده.
- ٥- تأكيد الثناء على المؤمنين بالله ورسوله وأنهم لا ينصرفون إلا بعد إذنه ﷺ، وأن عدم انصرافهم إلا بعد الاستئذان يدل على قوة إيهانهم؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَذِنُونَكَ أُولَيَهِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِأَلَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾.
- ٦- أن الإذن لمن يريد الانصراف من المسلمين مفوّض له ﷺ فيأذن لمن شاء منهم، ويمنع من شاء؛ لقوله تعالى: ﴿ فَإِذَا ٱسۡ تَئۡذُنُوكَ لِبَعْضِ شَأَنِهِمْ فَأَذَن لِمَن شِئْتَ مِنْهُمْ ﴾، أي: وامنع من شئت منهم وذلك كله حسب المصلحة والأمر بعده ﷺ موكول لولاة أمر المسلمين.
 - ٧- أن على ولى الأمر التيسير على من تحت ولايته مع مراعاة المصلحة العامة.
 - ٨- أن الاستئذان بدون عذر لا يقبل.
- ٩- الاستغفار لمن استأذنوا بعد الإذن لهم بالانصراف لما عساه أن يلحقهم من نقص أو تقصير في العذر ونحو ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱسْتَغْفِرُ لَمُكُمُ ٱللَّهَ ﴾.
 - وفي هذا إشارة إلى أن البقاء وعدم الاستئذان أولى.
 - ١ الانتفاع بدعاء الغير واستغفارهم؛ لقوله تعالى: ﴿ وَأَسْتَغْفِرْ لَكُمُ ٱللَّهُ ﴾.
- 11- إثبات صفة المغفرة التامة الواسعة لله عز وجل، وأنه يغفر لمن استغفر وتاب وأناب إليه، وإثبات صفة الرحمة الواسعة لله عز وجل؛ رحمة ذاتية ثابتة له، ورحمة فعلية يوصلها إلى من شاء من خلقه، رحمة عامة، ورحمة خاصة بالمؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿إِنِّ اللَّهُ عَنُورٌ رَجَعَمُ ﴾.
- 17 أن التخلية قبل التحلية؛ لأن الله عز وجل قدَّم المغفرة على الرحمة في الآية، فبالمغفرة يزول المرهوب، وبالرحمة يحصل المطلوب.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ لَا جَعْمَلُواْ دُعَآةَ ٱلرَّسُولِ بِيَنَكُمْ كَدُعَآء بَعْضِكُم بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللهُ اللهُل

سبب النزول:

رُوي عن ابن عباس- رضي الله عنها- أنه قال: «كانوا يقولون: يا محمد، يا أبا القاسم، فنهاهم الله عن ذلك إعظامًا لنبيه ﷺ، قال: فقالوا: يا نبى الله؛ يا رسول الله»(١).

قوله: ﴿ لَا تَجْمَلُواْ دُعَاءَ ٱلرَّسُولِ بَيْنَكُمْ ﴾ (لا): ناهية، و (دعاء): مضاف إلى مفعوله، و الفاعل ضمير المخاطبين محذوف، والتقدير: لا تجعلوا دعاءكم الرسول بينكم أي: نداءه بينكم.

﴿ كَدُعَآءَ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ﴾ بأن تقولوا: يا محمد، أو يا محمد بن عبد الله، أو يا أبا القاسم، أو نحو ذلك، كما ينادي بعضكم بعضًا بقوله: يا فلان بن فلان، بل ينبغي أن تنادوه بوصف النبوة والرسالة فتقولوا: يا نبي الله، يا رسول الله، مع خفض الصوت، كما قال تعالى: ﴿ يَمَا يُهُا اللَّهِ عَمْدُوا لَهُ وَاللَّهُ مَا مُنْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَّهُ وَاللَّهُ مَا مُنْ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَ

قال ابن القيم رحمه الله (٣): «وإذا كان هذا في خطابه فكذلك لا ينبغي أن يجعل ما يدعى له من جنس ما يدعو به بعضنا لبعض، بل يدعو له بأشرف الدعاء وهو الصلاة عليه».

ومن هنا يعلم خطأ ما يفعله كثير من الكتاب المتأثرين بالمستشرقين والغربيين من الاكتفاء بكتابة «محمد» في ذكر اسمه عليه وبكتابة: «ص» أو «صلعم» بدل: عليه الاكتفاء بكتابة

ويحتمل أن المصدر «دعاء» مضاف إلى فاعله، أي: إلى الرسول، فيكون المعنى لا تجعلوا دعاء الرسول إذا دعاكم كدعاء بعضكم بعضًا، إن شئتم أجبتم وإن شئتم

⁽۱) أخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» ٨/ ٢٦٥٤ - «الأثر» ١٤٩٢٤، وانظر: «لباب النقول» ص ١٦٢، «الدر المنثور» ٥/ ٦١.

⁽۲) انظر: «تفسير ابن كثير» ٦/ ٩٦.

⁽٣) انظر: «بدائع التفسير» ٣/ ٢٧٦.

تركتم، بل إذا دعاكم الرسول عَيْكَ وجبت عليكم إجابته (١).

وعلى هذا فتكون الآية فيها الأمر بوجوب طاعة الرسول على والنهي عن معصيته، ويقوي هذا الاحتمال قوله بعد ذلك: ﴿ فَدْ يَعْلَمُ اللّهُ اللّهِ اللّهِ يَسَلّلُوكَ مِنكُمْ لِوَاذًا فَلَيْتَ اللّهِ الاحتمال قوله بعد ذلك: ﴿ فَدْ يَعْلَمُ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وهو يصلي وجبت عليه وجابته (٢).

لما جاء في حديث أبي سعيد بن المعلى رضي الله عنه: أن النبي ﷺ دعاه وهو يصلي فلم يجبه، فقال له: ألم يقل الله: ﴿ يَنَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ اَسْتَجِيبُواْ بِللَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمٌ لِمَا يُعْيِيكُمُ ۗ ﴾ [الأنفال:٢٤](٣).

ولا مانع من حمل الآية على المعنيين معاً إذ لا تنافي بينهما فهي في تعليم الأدب مع الرسول على في خطابه وندائه، وفي وجوب إجابة أمره ودعائه.

﴿ فَدْ يَعَلَمُ اللَّهُ ٱلَّذِينَ يَتَسَلُّونَ مِنكُمْ لِوَاذًا ﴾ «قد» للتحقيق، والمضارع هنا بمعنى الماضي، أي: علم الله الذين يتسللون منكم، وجاء بصيغة المضارع للدلالة على استمرار علمه في المستقبل.

ومعنى ﴿ يَتَسَلَّلُونَ ﴾: يخرجون ويذهبون وينصرفون، ﴿لِوَاذَا﴾، أي: خفية، من لاذ بالشيء يلوذ به، أي: اختفى من ورائه، فهم عندما يريدون الانصراف يلوذ بعضهم ويتخفى في الآخرين، حتى لا يراهم الرسول ﷺ.

والمعنى: أن الله لا يخفى عليه الذين ينصرفون ويخرجون عما أجمع عليه المسلمون من الجهاد أو حفر الخندق أو غير ذلك وفي هذا وعيد وتهديد لهم بمجازاتهم على ذلك.

﴿ فَلْيَحْذَرِ ٱلَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ ﴾ «الفاء» رابطة لجواب شرط مقدر، و(اللام) لام الأمر؛ ولهذا سكنت بعد الفاء. والحذر: الاحتراز وأخذ الحيطة خشية وقوع المكروه.

⁽۱) انظر: «جامع البيان» ۱۷/ ۳۸۸- ۳۹۰، «بدائع التفسير» ۳/ ۳۷۵- ۳۷۲.

⁽٢) انظر: «بدائع التفسير» ٣/ ٢٧٦.

⁽٣) أخرجه البخاري في التفسير ٤٦٤٧، وأبو داود في الصلاة ١٤٥٨، والنسائي في الافتتاح ٩١٣، وابن ماجه في الأدب ٣٧٨٥.

﴿ يُخَالِفُونَ عَنَ أَمْرِهِ ﴾، أي: يصدون أو يخرجون عن أمره مخالفين له، وجاء التعبير بدعن » في قوله «عن أمره» لتضمن الفعل (يخالفون) معنى: (يصدون) أو (يخرجون) فجمعوا بين المخالفة والصد والخروج.

وقيل: يخالفون أمره و «عن» زائدة للتوكيد.

والمعنى: يصدون ويخرجون عن منهجه وطريقته ويعصون أمره، فيتخذون طريقًا ومنهجًا غير طريقه، ومنهجه ويخالفونه في قوله وفعله.

قال ابن كثير رحمه الله (۱): «أي: عن أمر رسول الله ﷺ، وهو سبيله ومنهاجه وطريقته وسنته وشريعته، فتوزن الأعمال بأقواله وأعماله فما وافق ذلك قبل، وما خالفه فهو مردود على قائله وفاعله كائنًا ما كان كما ثبت في الصحيحين وغيرهما عن رسول الله ﷺ، أنه قال: من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد» (۲).

وقوله ﴿عَنْ أَمْرِهِ ﴾ يحتمل أن الضمير يرجع إلى الله عز وجل بدليل قوله قبل هذا: ﴿ قَدْ يَعْلَمُ اللهُ ٱلَّذِيكَ يَتَسَلَّلُوكَ مِنكُمْ لِوَاذًا ﴾.

و يحتمل أن يرجع إلى الرسول ﷺ؛ لقوله قبل هذا: ﴿ لَا تَجْعَلُواْ دُعَآ اَلرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَآ بَعْضِكُم بَعْضًا ﴾.

ولا مانع من حمله على المعنيين إذ لا منافاة بينهها. وأمر الرسول ﷺ من أمر الله عز وجل قال تعالى: ﴿ مَن يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدُ أَطَاعَ ٱللَّهَ ﴾ [النساء: ٨٠].

﴿ أَن تُصِيبَهُمْ فِتَنَةً ﴾ أن والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل نصب مفعول «يحذر».

والفتنة: الابتلاء والاختبار، والمراد من الفتنة هنا: الفتنة في الدين، قال تعالى: ﴿ وَالْفِنْنَةُ أَشَدُّ مِنَ ٱلْفَتَلِ ﴾ [البقرة:١٩١]، أي: الفتنة في قلوبهم من الشرك والزيغ والنفاق والبدع والمعاصي (٣)، كما قال عز وجل: ﴿ وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَكَرَهُمْ كُمَا لَرَّ يُوَّمِنُواْ بِدِ ۗ أَوَّلَ مَنَ وَوَلِي وَالْفَاقِ وَلَمُنَا وَالْفَاقِ وَالْفَاقِ وَلَمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّلَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

⁽۱) في «تفسيره» ٦/ ٩٧.

⁽٢) أخرجه مسلم في الأقضية ١٧١٨، وأبو داود في السنة ٤٦٠٦، وابن ماجه في المقدمة ١٤ – من حديث عائشة رضي الله عنها.

⁽٣) انظر: «تفسير ابن كثير» ٦/ ٩٧.

[الصف:٥]، وقال تعالى: ﴿ وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى ۞ وَكُذَّبَ مِالْحُسُنَىٰ ۞ فَسَنُيْتِرُهُ لِلْعُسْرَىٰ ﴾ [الليل:٨-١]، وقال تعالى: ﴿ وَلَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى ۞ [المطففين:١٤]، وقال تعالى: ﴿ فِي قُلُوبِهِم مَا كَانُواْ يَكُذِبُونَ ﴾ [المطففين:١٤]، وقال تعالى: ﴿ وَأَمَّا مَنَ صُرَفَ اللَّهُ مَرَضًا ۗ وَلَهُمْ عَذَابُ أَلِيمُ بِمَا كَانُواْ يَكُذِبُونَ ﴾ [البقرة:١٠]، وقال تعالى: ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَرَضُ فَزَادَتُهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ ﴾ [التوبة:١٢٥].

قال الإمام أحمد رحمه الله تعالى: «عجبت لقوم عرفوا الإسناد وصحته يذهبون إلى رأي سفيان، والله عز وجل يقول: ﴿ فَلْيَحْذَرِ ٱلَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنَ أَمْرِهِ أَن تُصِيبَهُمْ فِتَنَةُ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابُ أَلِيدً ﴾ أتدري ما الفتنة؟ الفتنة: الشرك، لعله إذا رد بعض قوله أن يقع في قلبه شيء من الزيغ فيهلك»(١).

ففسر رحمه الله الفتنة بالشرك والصدعن سبيل الله؛ لأن الإنسان إذا رد بعض قول الله تعالى أو بعض قول الرسول على قد يكون ذلك سبباً لزيغ قلبه؛ لأن من عقوبة المعصية أن تجر إلى معصية أكبر منها، وهو- رحمه الله- يشير بهذا إلى معنى قول الله عز وجل: ﴿ فَلَمَا زَاغُوا أَزَاغَ اللهُ قُلُوبَهُم ﴾ [الصف: ٥]، وغيرها من الآيات في هذا المعنى.

﴿ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابُ ٱلِيدُ ﴾ «أو» مانعة خلو، أي: لا يخلو حال من خالف أمر الله ورسوله أن يصاب بالفتنة، أو بالعذاب الأليم، أو يصاب بها جميعًا.

والعذاب: العقوبة والنكال.

أي: أو يصيبهم عذاب أليم في الدنيا؛ لأن العذاب ذكر في مقابل الفتنة فيكون عقوبة معجلة لهم في الدنيا بالقتل وغيره.

ويحتمل أن العذاب في الآخرة، أو في الدنيا والآخرة.

و ﴿ أَلِيهُ ﴾ «فعيل » بمعنى «مفعل »، أي: مؤلم حسًا ومعنى.

وهذا الوعيد الشديد والتهديد الأكيد يدل على وجوب امتثال أمر الله ورسوله وأن الأصل في أمر الله ورسوله الوجوب وهكذا استدل أهل العلم من الأصوليين وغيرهم بهذه الآية على أن الأصل في الأمر الوجوب.

⁽١) انظر: «تيسير العزيز الحميد» ص ٥٤٥.

الفوائد والأحكام:

- ١- وجوب احترام الرسول على وتعظيمه وتوقيره، ودعائه وندائه بوصف النبوة والرسالة: يا نبي الله، يا رسول الله، كما دعاه الله عز وجل بذلك في القرآن الكريم، وعدم دعائه باسمه مجردًا؛ لأن الله تعالى نهى المؤمنين عن ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿ لَا تَعَمَّمُ لَمُ اللهُ عَمْلُوا دُعَا اللهُ اللهُ عَمْلُوا دُعَا اللهُ اللهُ عَمْلُوا دُعَا اللهُ اللهُ
- ٢- وجوب إجابة دعوة الرسول ﷺ إذا دعا أحدًا من أمته؛ لقوله تعالى: ﴿ لَا تَجْعَلُواْ دُعَاءَ الرسول ونداءه يوجب على دُعَاءَ الرسول ونداءه يوجب على المدعو والمنادى الإجابة، كما قال تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ السّتَجِيبُواْ بِللّهِ وَلِلرّسُولِ إذا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾ [الأنفال: ٢٤].

بخلاف دعاء الناس بعضهم بعضًا فهذا لا يوجب الإجابة مطلقًا.

- ٣- إثبات وتحقيق علم الله عز وجل بأولئك الذين يتسللون منصرفين خفية يلوذ بعضهم ببعضٍ من المنافقين ومرضى القلوب من غير إذنه عَيْكَةٍ، وتهديدهم ووعيدهم؛ لقوله تعالى: ﴿ قَدْ يَعْلَمُ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنكُمْ لِوَاذًا ﴾.
- ٤- تحذير الذين يتسللون في الأمور الجامعة بدون عذر، ولا استئذان، ويفتُّون في عضد المسلمين.
- ٥- التحذير الشديد والوعيد الأكيد لمن يخالف أمر الرسول على من أن تصيبهم فتنة في الدنيا الدين بالشرك والكفر والنفاق الاعتقادي، أو يصيبهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة؛ لقوله تعالى: ﴿ فَلْيَحْذَرِ ٱلَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَن تُصِيبَهُمْ فِتْنَةً أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابُ اللهِ اللهِ اللهُ ال
- ٦- تعظيم مكانة الرسول ﷺ، وتعظيم أمره؛ لقوله تعالى: ﴿ فَلْيَحْذَرِ ٱلَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنَ أَمْرُوهِ ﴾؛ لأن أمره ﷺ من أمر الله تعالى.
 - ٧- أن الأصل في الأمر الوجوب؛ لقوله تعالى: ﴿ فَلْيَحْذَرِ ٱلَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنَّ أَمْرِوهِ ﴾.

قال الله تعالى: ﴿ أَلَا إِنَ لِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّكَوْتِ وَٱلْأَرْضِ ۗ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنتُد عَلَيْهِ وَبَوْرَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَيِّتُهُم بِمَاعَمِلُوا ۗ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمُ ﴿ ﴾ .

بعد ما حذر عز وجل من خالف أمره وأمر رسوله ﷺ بالفتنة أو العذاب الأليم أتبع ذلك ببيان أن له وحده ملك السموات والأرض فلا يعجزه شيء، وأنه يعلم ما هم عليه ومرجعهم جميعًا إليه فينبئهم بأعمالهم ويجازيهم عليها.

قوله: ﴿ أَلاَّ إِنَّ لِلْمِمَا فِي ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾: «ألا» أداة استفتاح وتنبيه، و «إن» حرف توكيد ونصب، «لله» جار ومجرور خبرها مقدم، و «ما» اسم موصول، اسمها مؤخر، وقدّم الخبر؛ لإفادة الحصر، أي: إن لله عز وجل وحده ما في السموات والأرض.

﴿ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ ﴾ الواو عاطفة، و «يوم» منصوب عطفًا على «ما» في قوله: ﴿ مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ ﴾، وليس بظرف، و ﴿ يُرْجَعُونَ ﴾ فيه التفات من الخطاب إلى الغيبة ؛ لتنبيه المخاطب، أي: ويعلم يوم يرجعون إليه، أي: ويعلم متى يرجعون إليه، ويعلم أحوالهم حين يرجعون إليه يوم القيامة حال الحساب والجزاء.

وفي هذا إثبات المعاد والحساب، كما قال تعالى: ﴿ يُبَوُّا ٱلْإِنسَنُ يَوْمَهِنِهِ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَرَ ﴾ [القيامة:١٣].

فعلمه عز وجل محيط بأحوال الخلق في الدنيا والآخرة في الحاضر والمستقبل.

﴿ فَيُنْتِنَهُم بِمَا عَمِلُوا ﴾ «ما» موصولة، أو مصدرية، أي: بالذي عملوه، أو بعملهم كما قال تعالى: ﴿ وَوُضِعَ ٱلْكِنَابُ فَتَرَى ٱلْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَوَيَلَنَنَا مَالِ هَذَا ٱلْكِتَابِ لَا

يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَنَهَا وَوَجَدُواْ مَا عَمِلُواْ حَاضِراً وَلا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾ [الكهف: ٤٩].

أي: فيخبرهم بالذي عملوه من خير أو شر؛ لتقريرهم بأعالهم على سبيل العرض فقط بالنسبة للمؤمنين، ثم يجازيهم بفضله الحسنة بعشر أمثالها إلى سبع مئة ضعف إلى أضعاف كثيرة؛ لأن من نُوقش الحساب عُذب، كما في حديث عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله على: "من نُوقش الحساب عُذب» قالت: فقلت: أليس الله يقول: ﴿فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴾ [الانشقاق: ٨]؟ قال: ليس ذلك بالحساب، ولكن ذلك العرض، من نوقش الحساب عذب» (١).

ولهذا قال ﷺ «لن يدخل أحدًا منكم عمله الجنة قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمة منه وفضل »(٢).

وكما رُويَ في قصة الإسرائيلي الذي عَبَد الله خمس مئة سنة وأخرج الله له الرمَّانة كل يوم، ولما قال الله تعالى له: «أدخلوا عبدي الجنة برحمتي قال: بل بعملي. فقال الله عز وجل ردوا عبدي فحاسبوه، فوجدوا أن أعماله كلها خلال خمس مئة سنة لا تكافئ نعمة البصر، فقال الله عز وجل: أدخلوا عبدي النار بعدلي. فقال: لا يا رب، بل أدخلني الجنة برحمتك» (٣).

وأما الكفار فتعرض عليهم أعمالهم على وجه المناقشة والمعاتبة والتقرير والتقريع والتوبيخ والحساب العسير، ويجازيهم عز وجل بعدله السيئة بمثلها ولا يظلم ربك أحدًا.

﴿وَٱللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ ﴾ هذا من عطف العام على الخاص، أي: والله عز وجل بكل شيء من الأشياء صغيرها وكبيرها، دقيقها وجليلها، من الأعمال والأقوال، وغير ذلك ﴿عَلِيمٌ ﴾، أي: محيط به علمًا.

⁽١) أخرجه البخاري في العلم ١٠٣، ومسلم في الجنة- إثبات الحساب ٢٨٧٦، وأبو داود في الجنائز ٣٠٩٣، والترمذي في صفة القيامة ٢٤٢٦، وأحمد ٦/ ٤٧.

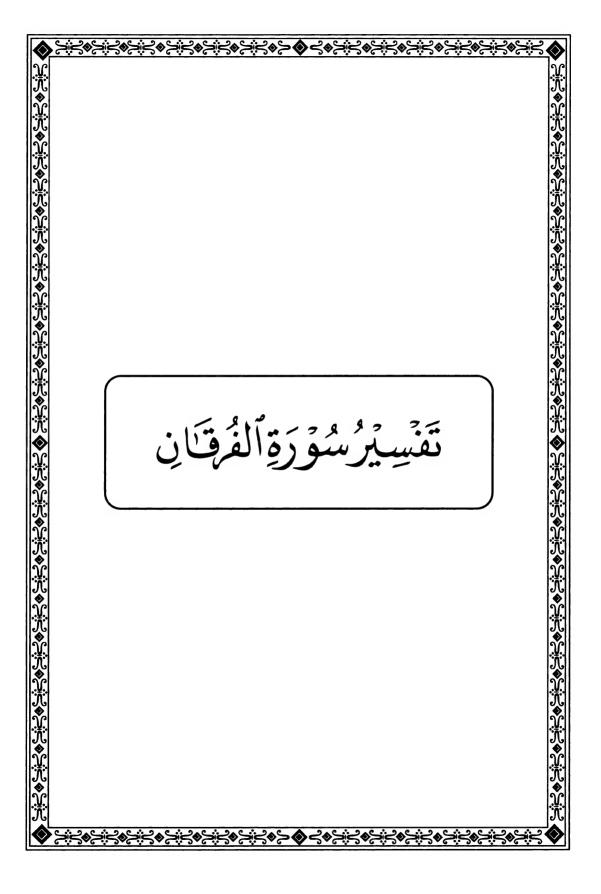
⁽٢) أخرجه البخاري في المرضى ٥٦٧٣، ومسلم في صفة القيامة ٢٨١٦، والنسائي في الإيهان ٥٠٣٤، وابن ماجه في الزهد ٤٢٠١- من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

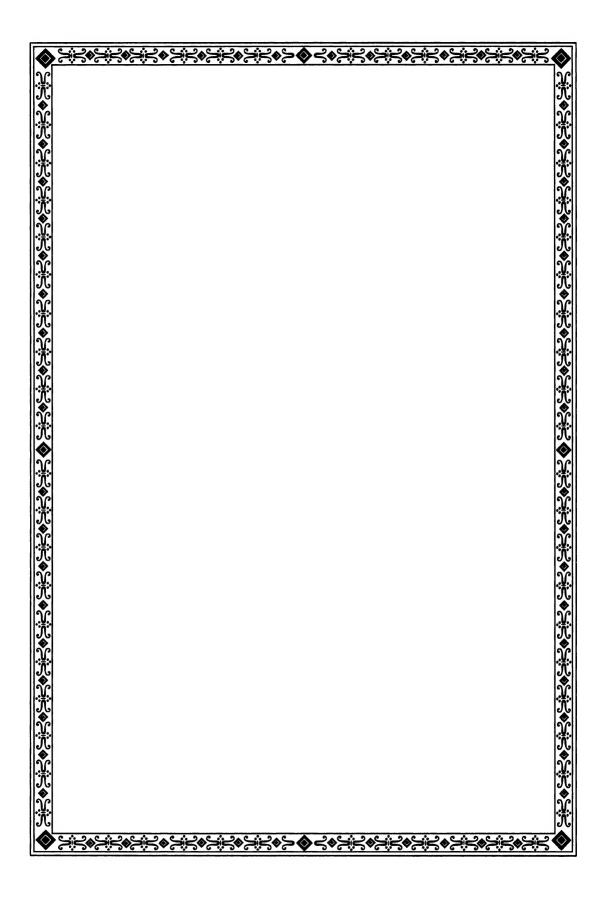
⁽٣) أخرجه الحاكم في التوبة والإنابة ٤/ ٢٥٠ من حديث جابر رضي الله عنه، وقال: «صحيح الإسناد» وضعفه الذهبي. وقال ابن القيم في «شفاء العليل» ١/٤١: «إسناده صحيح، ومعناه صحيح لا ريب فيه».

الفوائد والأحكام:

- ١ إثبات أن لله جميع ما في السموات والأرض خلقًا وملكًا وتدبيرًا؛ لقوله تعالى: ﴿ أَلاَ إِنْكِ اللَّهِ مَا فِي السَّمَوْتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾.
- ٢- علم الله عز وجل التام بها عليه العباد من أعهال وأحوال، ومتى يرجعون إليه،
 وحالهم حين يرجعون إليه؛ لقوله تعالى: ﴿قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنتُدْ عَلَيْهِ وَيَوْرَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ ﴾.
- ٣- إثبات المعاد، وأن مرجع الخلائق ومصيرهم إلى الله عز وجل فيخبرهم بأعمالهم
 ويجازيهم عليها؛ لقوله تعالى: ﴿ وَيَوْرَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنْتِثُهُم بِمَا عَبِلُوا أَلَى .
- ٤- إحاطة علم الله عز وجل بكل شيء؛ لقوله تعالى: ﴿ وَٱللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾، وفي هذا حث على امتثال أمر الله ومراقبته، وتحذير من المخالفة.

* * *





المقدمة

أ- اسم السورة:

سميت هذه السورة «سورة الفرقان»؛ لقوله تعالى في مطلعها: ﴿تَبَارَكَ ٱلَّذِى نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِۦ لَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴾.

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان في حياة رسول الله على الستمعت لقراءته، فإذا هو يقرأ على حروف كثيرة لم يقرئنيها رسول الله على الساوره في الصلاة، فتصبرت حتى سلم، فلببته بردائه، فقلت: من أقرأك هذه السورة التي سمعتك تقرأ؟ قال: أقرأنيها رسول الله على فقلت: كذبت، فإن رسول الله على أقرأنيها على غير ما قرأت. فانطلقت به أقوده إلى رسول الله على من عنه منا يقرأ سورة الفرقان على حروف لم تقرئنيها...»(١).

ب- مكان نزولها ،

مكية.

جـ- موضوعاتها :

١ - افتتحت سورة الفرقان بذكر تعاليه عز وجل وتعاظمه، والثناء عليه بإنزاله الفرقان، واختصاصه بعموم ملك السموات والأرض، وتنزيه عن الولد والشريك، وخلقه كل شيء وتقديره: ﴿ بَارَكُ ٱلذِّي نَزَّلُ ٱلْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴿ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ

٢- ذم المشركين الكافرين في اتخاذهم آلهة لا يخلقون شيئًا وهم يخلقون، ولا يملكون موتًا ولا حياةً ولا نشوراً، وزعمهم أنه ﷺ افترى القرآن وأعانه عليه غيره؛ ظلمًا منهم وزوراً، وأنه أساطير الأولين اكتتبها فهي تملى عليه بكرةً وأصيلاً، والرد عليهم: ﴿ قُلۡ أَنزَلُهُ ٱلذِّي يَعۡلَمُ ٱلسِّرَ فِي ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ إِنّهُ مُكَانَ عَفُورًا رَّحِيمًا ﴾.

⁽١) أخرجه البخاري في فضائل القرآن- أنزل القرآن على سبعة أحرف ٤٩٩٢، ومسلم في صلاة المسافرين وقصرها ٨١٨، وأبو داود في الصلاة ١٤٧٥، والنسائي في الافتتاح ٩٣٦، والترمذي في القراءات ٢٩٤٣.

٣- ذكر طعن المشركين في رسالته ﷺ لكونه بشراً وليس بملك، وإثارة الشبهات حوله بعد أن طعنوا في القرآن: ﴿ وَقَالُواْ مَالِ هَنذَا ٱلرَّسُولِ يَأْكُلُ ٱلطَّعَامَ وَيَنْشِى فِ ٱلْأَسُواَةِ لَا اللَّهُ وَلَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَلَكُ فَي كُونَ مَعَهُ, نَذِيرًا ﴿ ﴾ أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنَزُ أَوْ تَكُونُ لَهُ, جَنَّةً يُأْكُلُ مَنْهَا وَقَالَ ٱلظَّلِمُونَ إِن تَنَيْعُونَ إِلَا رَجُلًا مَسْمُورًا ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَنْكُولُ اللَّهُ مَنْكُولُ اللَّهُ اللَّهُ مَنْكُولُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللللللَّ

٤- ذكر تكذيبهم بالساعة، والوعيد والتهديد لمن كذب بها بالسعير، وما لهم فيها من صنوف العذاب، وشتان بينها وبين جنة الخلد ﴿ٱلَّتِى وُعِدَ ٱلْمُنَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ جَزَآء وَمُصِيرًا ۞ لَمُ فِيها مَايَشَاءُ وَكَ خَلِدِينً كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعَدًا مَسْتُولًا ﴾.

٥- تبرؤ المشركين ومعبوداتهم بعضهم من بعض يوم القيامة؛ قال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونِ مِن دُونِ اللّهِ فَيَقُولُ ءَأَنتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِى هَنَوُلاَءِ أَمْ هُمْ صَكُواْ السّبِيلَ ﴿ فَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِكَ مِنْ أَوْلِيآ اللّهِ فَيَقُولُ ءَأَنتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِى هَنَوُلآ اللّهِ مَا كَانَ يَلْبَغِي لَنَا أَن نَتَخِذَ مِن دُونِكَ مِنْ أَوْلِيآ اللّهِ وَلَكِن مَتَعْتَهُمْ وَاللّهُ مَن اللّهُ اللّهِ عَلَى اللّهُ وَلَا اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ

٦- الرد على المشركين في طعنهم في رسالته و لكونه بشراً يأكل الطعام ويمشي في الأسواق، وبيان أن الرسل كلهم بهذه الشاكلة عليهم الصلاة والسلام: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا وَبَعَمْ لَنَا كُونَ الطَّعَامَ وَيَكُشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لَيَا كُلُونَ الطَّعَامَ وَيَكُشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لَيَعْضِ فِنْ نَاةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ﴾.

٧- جرأة المكذبين بلقاء الله- لشدة كفرهم واستكبارهم وعتوهم- على اقتراح إنزال ملائكة عليهم، أو رؤيتهم ربهم تعالى الله عن قولهم علوًّا كبيراً، وتهديد المجرمين ووعيدهم يوم رؤيتهم الملائكة: أن لا بشرى لهم، وإحباط أعمالهم.

٨- التنويه والإشادة بمستقر أصحاب الجنة وحسن مقيلهم: ﴿ أَصْحَنْ الْجَنَّةِ يَوْمَ لِهِ خَنْرٌ ثُسْتَقَرّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴾.

9- عظم أهوال يوم القيامة، ففيه تشقق السهاء بالغهام، ونزول الملائكة، وظهور أن الملك كله لله، وعسر ذلك اليوم على الظالمين، وندمهم على مجانبة طريق الرسول

عَلِيَّةً، وعلى مخالتهم أولياء الشيطان، وإضلالهم لهم، وخذلان الشيطان لهم.

۱۰ - شكوى الرسول إلى ربه هجران قومه للقرآن، وعدم أخذهم بها فيه من الأوامر والنواهي، وتركهم له.

١١ - حكمة الله الكونية في تسليطه على كل نبي عدواً من المجرمين، وكفى به عز
 وجل هاديًا ونصيراً.

17 - اقتراح الذين كفروا - عنادًا منهم - إنزال القرآن جملة واحدة على النبي على ويبانه عز وجل الحكمة في إنزاله عليه على مفرقًا؛ وهي تثبيت قلبه على وتوعده عز وجل وتهديده للمكذبين: ﴿كَذَلِكَ لِنَثَيِّتَ بِهِ عَوْادَكَ وَرَتَأَنْنَهُ تَرْبِيلًا ﴿ وَهُو لِمِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلْمُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّه

17 - ذكر شيء من قصص بعض الأنبياء مع أقوامهم وإقامة الحجة عليهم وإهلاكهم كما كذبوا الرسل؛ ليعتبر بذلك المشركون المكذبون: ﴿ وَلَقَدْءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَبَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَدُرُونَ وَزِيرًا ۞ فَقُلْنَا ٱذْهَبَآ إِلَى ٱلْقَوْمِ ٱلَّذِينَ كَذَّبُواْ بِعَايَنِنَا فَدَمَّرْنَهُمْ تَدْمِيرًا ۞ وَقَوْمَ نُوجٍ لَمَّا كَذَبُواْ بِعَايَنِنَا فَدَمَّرْنَهُمْ تَدْمِيرًا ۞ وَقَوْمَ نُوجٍ لَمَّا كَذَبُواْ ٱلرُّسُلَ أَغْرَفْنَهُمْ وَجَعَلْنَهُمْ لِلنَّاسِ ءَايَةً وَأَعْتَدْنَا لِلظَّلِمِينَ عَذَابًا وَقَوْمَ نُوجٍ لَمَّا كَنَالُهُ ٱلْأَمْنَالُ وَكُلًا اللَّهُ وَعَادًا وَتَعُودُ اوَأَصْعَبَ ٱلرَّسِ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَذِيرًا ۞ وَكُلَّا صَرَبْنَالُهُ ٱلْأَمْنَالُ وَكُلًا تَبَرْنَا تَنْفِيرًا ۞ وَعَلَا مَرَبُنَالُهُ ٱلْأَمْنَالُ وَكُلًا تَبَرْنَا تَنْفِيرًا ۞ وَلَقَدْ أَنَوَا عَلَى ٱلْقَرْيَةِ ٱلَّتِي ٱلْمِلْرَتْ مَطَرَ ٱلسَّوْءُ أَفَالُمْ يَكُونُواْ يَرَوْنَهَا بَلْ كَانُواْ لَا يَرَوْنَهُمْ بَلْ كَانُواْ لَا يَرْدُونَ لِكُونُواْ يَرَوْنَهُمْ بَلْكَالُولُكُ كَذِيرًا السَّوْءُ أَفَالُمْ يَكُونُواْ يَكُونُواْ يَكُولُواْ يَكُولُكُ مَا لَا لَا لَا لَا لَعْلَالِكُ وَلَا لَكُولُوا لَوْلُولُكُ وَلُولُكُ مُولِكُ الْكُولُولُكُ مَا لَاللَّهُ وَالْمُولُولُونَ وَلَيْكُولُولُكُ اللَّهُ وَلَا لَكُولُولُولُ اللَّهُ وَلَا لَكُولُولُ اللَّهُ وَلَا لَعَلَامُ لَا لَا مُولُولُولُولُ اللَّهُ وَلَا كُولُولُولُولُ اللَّهُ وَلَوْلُولُكُ لَمُ لَا لَا لَا لَوْلُولُ لَكُولُولُ كُولُولُ لَا لَاللَّهُ وَلَالُهُ وَلَا عَلَى الْمُلْلِقُولُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَى اللْعُلْلِي لَا لَا لَا لَوْلُولُ لَكُولُولُ اللَّهُ وَلَا عَلَى اللَّهُ لَا لَا لَا لَا لَا لَا لَا لَا لَا لَعْلَامُ لَا لَا عَلَى اللَّوْ وَلِكُولُ لِكُولُ لَكُولُولُ اللْعُلُولُ اللْمُعَلِّلَ لَكُلُولُ اللْعُلُولُ اللْعُولُ اللْعُولُ اللَّالُولُولُ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ لَا لَا لَا لَا لَا لَا لَا لَا عَلَى اللْعُولُ اللْعُولُ اللْعُولُ لَا لَا لَا لَاللَّالَ وَلَا عَلَى الْمُولُ اللْعُولُ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ اللَّهُ اللَّهُ الْعُلُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَ

16 - تطاول المشركين الجاحدين على رسول الله ﷺ، واستهزاؤهم به، وتهديده عز وجل وتوعده لهم، وتسليته له ﷺ: ﴿ وَإِذَا رَأَوْكَ إِن يَنْخِذُونَكَ إِلّا هُـرُوًا ﴾ إلى قوله: ﴿ وَإِذَا رَأَوْكَ إِن يَنْخِذُونَكَ إِلّا هُـرُوًا ﴾ إلى قوله: ﴿ وَسَوْنَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرُوْنَ ٱلْعَذَابَ مَنْ أَصَلُّ سَبِيلًا ﴿ اللهَ أَرَعَيْتَ مَنِ ٱلْعَنَدُ إِلَىهَ أَهُ هُوسُهُ أَفَأَنتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴿ اللهَهُ مَعْسَبُ أَنَ أَكُونُهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ أَنْ هُمْ إِلّا كَالْأَنْعَلَمُ بَلْ هُمْ وَلَوْ شِنْنَا لِبَعَنْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴿ اللهِ فَلَا تُطِعِ ٱلصَّافِرِينَ وَجَهِدُهُم بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا ﴾. وقوله: ﴿ وَلَوْ شِنْنَا لِبَعَنْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴿ اللهِ فَلَا تُطِعِ ٱلصَّافِرِينَ وَجَهِدُهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا ﴾.

١٥ - ذكر بعض مظاهر قدرة الله تعالى في الكون ونعمته: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكِ كَيْفَ مَذَ الظِّلَ وَلَوْ شَآءَ لَجَعَلَهُ، سَاكِنَا ثُمَّ جَعَلْنَا ٱلشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴿ ثُمَّ قَبَضْ نَهُ إِلَيْسَنَا قَبَضَا يَسِيرًا ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى

۱۷ – بيان مهمته ﷺ وتسليته وتقوية قلبه تجاه المكذبين من قومه وأمره بالتوكل على الله وتسبيحه، فكفى به عز وجل بذنوب عباده خبيرا ﴿وَمَا أَرْسَلْنَكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَكَ إِلَّا مُن شَاءَ أَن يَتَخِذَ إِلَى رَيِهِ عَبِيلًا ﴿ وَ وَكَالَ عَلَى الْحَيّ وَنَوَكُلُ عَلَى الْحَيّ اللَّهِ وَنَوَكُلُ عَلَى الْحَيّ اللَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَيّح بِحَمَّدِهِ وَكَفَى بِهِ عِبْدُوهِ عِبَادِهِ وَخِيرًا ﴾.

11- بيان صفات عباد الرحمن؛ ثناءً عليهم، وترغيبًا في الاتصاف بها، من التواضع ومسالمة الجاهلين، وقيام الليل، وسؤال ربهم صرف عذاب جهنم عنهم، وكون إنفاقهم قوامًا وسطًا بين الإسراف والتقتير، واجتنابهم الشرك بالله، وعدم قتلهم النفس المعصومة بغير حق، واجتنابهم الزنا وشهادة الزور، وإكرامهم أنفسهم عن اللغو، واتعاظهم بآيات ربهم، وسماعهم وتدبرهم لها، وسؤالهم ربهم أن يجعل لهم من ذرياتهم قرة أعين، ويجعلهم للمتقين إمامًا.

٢٠ وعد الله تعالى الذي لا يخلف وعده لعباده المتصفين بها ذكر بعظيم الثواب:
 ﴿ أُوْلَكَيْكَ يُجْزَوْنَ ٱلْفُرْفَةَ بِمَا صَكِبُرُواْ وَيُلقَوْنَ فِيهَا تَحِيَّةَ وَسَلَمًا ﴿ أُوْلَكِيكَ فِيهَا حَسُنَتَ مُسْتَقَرَّا وَمُقَامًا ﴾.

٢١ - وعيد الكافرين المكذبين بلزوم العذاب لهم بعد إقامة الحجة عليهم وكفرهم وتكذيبهم.

* * *

بِسْسِ إِللَّهِ ٱلرَّحْمَٰزِ ٱلرِّحِهِ

﴿ تَبَارَكَ الّذِى نَزَلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ۞ الَّذِى لَهُ مُلْكُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَخِذْ وَلِدًا وَلَمْ يَكُن لَهُ شَرِيكُ فِي الْمُلُكِ وَخَلَقَ كُلَ شَيْءٍ وَقَلَارَهُ وَقَلْمَ اللَّهُ وَالْمَلُكِ وَخَلَقُ وَلَا شَيْعًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا فَقَدَرَهُ وَقَدْ وَلَا خَيْوُ وَلَا فَيْعُونَ وَلَا فَيْكُونَ وَلَا خَيْوَةً وَلَا نَشُورًا ۞ وَقَالَ يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيْوةً وَلَا نَشُورًا ۞ وَقَالَ يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيْوةً وَلَا نَشُورًا ۞ وَقَالَ اللّذِينَ كَفَرُواْ إِنَّ هَاذَا إِلَّا إِنْكُ الْفَرْنِهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ فَوْمُ عَاخَرُونَ فَقَدْ جَاءُو اللّذِينَ كَفَرُواْ إِنَّ هَاذَا إِلَا إِنْكُ الْفَرْلِينَ الْمُقَالِمِينَ الْأَوْلِينَ الْحَيْدَةِ وَلَا كَيْمُ وَالْمَا وَزُورًا ۞ وَقَالُواْ أَسْلِطِيرُ الْأَوْلِينَ الْحَيْدَةِ فِي السَّمَونِ وَالْمَرْضِ إِنَّهُ الْمَا وَلُولِ اللّذِي يَعْلَمُ اللّا إِلَى اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَالْمَا وَزُورًا فَي قُلْمُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِيلًا وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا تَخِدَمُ اللّهُ وَلَا تَرْفِ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا تَحْتَى اللّهُ اللّهُ وَلَالَ اللّهُ وَلَا تَحْدِيمًا ﴾ وَالْمَالُونُ اللّهُ وَلَا تَحْدِيمُا ﴾ وَالْمَالُونُ اللّهُ وَلَا تَحْدِيمًا ﴾

قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ ٱلَّذِى نَزَّلَ ٱلْفُرُقَانَ عَلَى عَبْدِهِ عِلَكُوْنَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ۞ ٱلَّذِى لَهُ مُلْكُ ٱلسَّمَوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذُ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَّهُ وَشَرِيكٌ فِي ٱلْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ اللهُ مُلْكُ ٱللهُ شَرِيكٌ فِي ٱلْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ اللهُ مُلْكُ ٱللهُ وَقَدَدُهُ وَقَدَدُهُ وَتَقْدِيرًا ﴿ ﴾.

قوله: ﴿تَبَارُكَ﴾، أي: تعاظم وكملت صفاته، وكثر خيره، وعمت بركته.

وفي هذا بيان وإخبار، وثناء على نفسه بعظمته وكمال صفاته وكثرة خيره وبركته؛ لأن البركة نوعان: بركة تضاف إليه عز وجل إضافة العزة والرحمة، ويوصف بها فيقال: ﴿تَبَارَكَ ﴾، وهي مختصة به (١)، وصف عز وجل بها نفسه في مواضع كثيرة من كتابه، ووصفه بها رسوله ﷺ؛ كما قال ﷺ: «اللهم أنت السلام، ومنك السلام، تباركت يا ذا الجلال والإكرام»(٢).

وهي دالة على كمال بركته وعظمتها وسعتها.

وبركة: هي فعله، يبارك ما شاء، وعلى من شاء؛ كما قال تعالى: ﴿ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا ﴾ [آل عمران:٩٦]، وقال تعالى: ﴿ إِلَى الْمَسْجِدِ ٱلْأَقْصَا ٱلَّذِي بَـُرَّكْنَا

⁽۱) انظر: «بدائع التفسير» ٣٢٨١.

⁽٢) أخرجه مسلم في المساجد، استحباب الذكر بعد الصلاة ٣٠٠، وأبو داود في الصلاة، ما يقول الرجل إذا سلم ١٥١٢، وابن ماجه في إقامة الصلاة، ما يقال بعد التسليم ٩٢٨، وأحمد ٥٢٧٥؛ من حديث ثوبان رضى الله عنه.

حَوْلَهُ ﴾ [الإسراء:١]، وقال تعالى في ثنائه على إبراهيم عليه السلام وأهل بيته: ﴿ رَحْمَتُ اللَّهِ وَبَرَكُنُهُ عَلَيْكُو الْهَلَ اللَّهِ وَبَرَكُنُهُ عَلَيْكُو الْهَلَ اللَّهِ وَبَرَكُنُهُ عَلَيْكُو الْهَلَ اللَّهِ وَبَرَكُنُهُ عَلَيْكُو اللَّهِ وَبَرَكُنُهُ عَلَيْكِ وَعَلَى إِسْحَقَّ ﴾ [الصافات: ١١]، وقال عيسى عليه السلام: ﴿ وَجَعَلَنِي مُبَارَكً اللَّهُ اللَّهُ ﴾ [مريم: ١٦]، وقال تعالى: ﴿ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِي مِن فَرْقِهَا وَبَدَرُكَ فِيهَا ﴾ [فصلت: ١٠].

﴿ ٱلَّذِى نَزَلَ ٱلْفُرَقَانَ ﴾، أي: الذي نزل القرآن، وهو الله عز وجل، أي: نزل القرآن مفرقًا شيئًا فشيئًا، وسمي القرآن بـ «الفرقان»؛ لأنه الفارق بين الحق والباطل، والهدى والضلال، والحلال والحرام، والسعادة والشقاوة؛ كما في قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوۤا إِن تَتَّقُوا ٱللّهَ يَجَعَل لَّكُمَّ فُرُقَانَا ﴾ [الأنفال: ٢٩].

أي: ما تفرقون به بين الحق والباطل، وغير ذلك. ومن لازم كونه فارقًا بين الحق والباطل أن يكون بيِّنًا واضحًا في نفسه، كها وصفه الله عز وجل في مواضع كثيرة.

وقيل: لأنه نزل مفرقًا، ولم ينزل جملة واحدة؛ كما اقترح المشركون المكذبون، قال تعالى: ﴿وَقُرْءَانَا فَرَقَٰنَهُ لِتَقَرَأُهُو عَلَى ٱلنَّاسِ عَلَىٰ مُكْثٍ وَنَزَّلْنَهُ تَنزِيلًا ۞ [الإسراء: ١٠٦].

فكان وصفه بالفرقان في أول السورة كالتوطئة والتمهيد لما يأتي بعد من ذكر اقتراح المكذبين والرد عليهم في قوله: ﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَوَلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ ٱلْقُرْءَانُ جُمْلَةً وَحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلَنْهُ تَرْبِيلًا ﴿ وَكَالَا اللَّهُ اللَّا اللَّاللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّا اللَّهُ الل

فأخبر عز وجل عن بركته، وكمال صفاته، وكثرة خيراته، وأثنى على نفسه بتنزيل القرآن الذي هو من أعظم بركاته وأعم خيراته؛ كما قال تعالى: ﴿ٱلْحَمَّدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى أَنزَلَ عَلَى عَبْدِهِ ٱلْكِتَابَ ﴾ [الكهف: ١].

كَمَا وَصَفُهُ بَهَا فِي مَقَامُ دَعَائُهُ إِيَاهُ، فَقَالَ تَعَالَى: ﴿ وَأَنَّهُ رُلَّمَّا قَامَ عَبَّدُ ٱللَّهِ يَدَّعُونَكُ

[الجن: ١٩].

ووصفه بها هنا عند إنزال الكتاب عليه؛ ولهذا قال عليه: «لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم؛ فإنما أنا عبده، فقولوا: عبد الله وسوله»(١).

﴿ لِيَكُونَ لِلْعَنَامِينَ نَذِيرًا ﴾، اللام للتعليل، أي: لأجل أن يكون للعالمين من الإنس والجن كلهم نذيرًا؛ كما قال تعالى: ﴿ قُلْ يَنَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنِّي رَسُولُ ٱللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ﴾ [الأعراف: ١٥٨].

وقال ﷺ: «أعطيت خسًا لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلي»، وذكر منها: «وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة، وبعثت إلى الناس عامة» (٢).

وفي رواية: «بعثت إلى الناس كافة: الأحمر والأسود»^(٣).

ومعنى ﴿ نَذِيرًا ﴾، أي: منذرًا ومحذرًا لهم من عذاب الله وعقابه في الدنيا والآخرة؛ كما قال على: «أنا النذير العريان، فالنجاء النجاء»(٤).

ومن لازم النذارة تبليغ ما أرسل به مما يكون الأخذ به سببًا للنجاة، ومن مقتضى ذلك البشارة بالنجاة لمن أخذ بهذا السبب واتبع النذير.

﴿ اللَّذِى لَهُ مُلَكُ ٱلسَّمَوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ ، ﴿ الَّذِى ﴾: بدل من الموصول السابق، أو عطف بيان، أو نعت له، أي: الـمَلِك والمالك العظيم الذي له ملك السموات والأرض وجميع ما فيهما من المخلوقات العلوية والسفلية، المتفرد بذلك كله؛ خلقًا وملكًا وتدبيرًا.

﴿ وَلَمْ يَتَخِذْ وَلَدًا ﴾، أي: ولم يجعل له ولدًا؛ لكمال غناه عن الخلق، وعدم حاجته إلى الولد.

﴿ وَلَوْ يَكُن لَّهُ وَ شَرِيكٌ فِي ٱلْمُلَّكِ ﴾، أي: ولم يكن له شريك في هذا الملك العظيم؛ لكمال عظمته عز وجل، وسعة علمه واطلاعه وقدرته على كل شيء، وتمام غناه عن الشريك

⁽١) أخرجه البخاري في أحاديث الأنبياء ٣٤٤٥، من حديث ابن عباس رضى الله عنهما.

⁽٢) سبق تخريجه.

⁽٣) أخرجها أحمد ١٢٥٠؛ من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

⁽٤) أخرجه البخاري في الرقاق ٦٤٨٢، ومسلم في الفضائل ٢٢٨٣؛ من حديث أبي موسى رضي الله عنه.

والظهير؛ كما قال تعالى: ﴿مَا ٱتَّخَذَ ٱللَّهُ مِن وَلَدِ وَمَا كَانَ مَعَهُ, مِنْ إِلَهٍ ﴾ [المؤمنون: ٩١]، وقال تعالى: ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدُ ۞ وَلَمْ يَكُن لَّهُ, كُنْ لَهُ, كُنُو أَحَدُلُ ﴾ [الإخلاص: ٣- ٤]، وقال تعالى: ﴿وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِن شِرْكِ وَمَا لَهُ مِنْهُم مِّن ظَهِيرٍ ﴾ [سبأ: ٢٢].

﴿ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾، أي: وأوجد كل شيء في هذا الكون.

﴿ فَقَدَّرَهُ وَ اَيْ : قدر كل شيء خلقه، أي: سوّاه مقدرًا ﴿ تَقَدِيرًا ﴾ ، أي: تقديرًا وفقد رَّهُ وَعَلَمه ويصلحه كما اقتضته حكمته عز وجل ، بلا تفاوت ولا خلل ؛ لتمام قدرته وعلمه ؛ كما قال تعالى: ﴿ اللَّذِي خَلَقَ فَسَوّى ﴿ وَاللّذِي قَدَّرَ فَهَدَى ﴾ [الأعلى: ٢-٣]، وقال وقال تعالى: ﴿ قَالَ رَبُّنَا اللّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ و ثُرُّ هَدَى ﴾ [طه: ٥٠]، وقال تعالى: ﴿ يَاللّهُ الْإِنسَانُ مَا غَرّك بِرَبِّك الْكَرِيمِ ۞ الّذِي خَلَقَك فَسَوّى فَ فَعَدَلك ۞ فِي تعالى: ﴿ اللّهِ اللّهُ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَكُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ الللهُ اللهُ الله

قوله تعالى: ﴿وَٱتَّخَذُواْ مِن دُونِهِ ٓ ءَالِهَةَ لَّا يَخَلْقُونَ شَيْعًا وَهُمْ يُخَلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَوْةً وَلَا نُشُورًا ۞﴾: يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَوْةً وَلَا نُشُورًا ۞﴾:

لما بين عظمته وكهال صفاته، وكثرة خيره وإحسانه، ومن أعظم ذلك تنزيله القرآن على محمد على على على ذلك، وبيان على خلال المخالفين لذلك، وإبطال عبادة من سوى الله.

قوله: ﴿وَٱتَّخَذُواْ﴾، أي: واتخذ المشركون، أي: جعلوا ﴿مِن دُونِهِ ﴾، أي: غير الله ﴿ الله ﴿ وَالْهَ هُ الله ﴿ وَالْهَ هُ وَالْهَ هُ وَالْمُ الله ﴿ وَالْهَ هُ وَاللَّهِ اللهُ ﴿ وَالْهَ اللهُ هُ وَاللَّهِ اللهُ ﴿ وَالْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الللللَّا الللللَّا الللللَّا اللَّهُ الللَّا الللَّهُ اللَّهُ ال

وسموا آلهة بحسب اعتقادهم الباطل.

﴿ لَا يَخَلُقُونَ شَيْعًا ﴾، الجملة في محل نصب صفة لـ ﴿ اَلِهَةً ﴾، و ﴿ شَيْعًا ﴾ نكرة في سياق النفي، فتعم، أي: لا يخلقون أيّ شيء، مهما صغر أو قَلَّ بسبب عجزهم؛ كما قال عز وجل: ﴿ إِنَ اللَّهِ لَنَ يَغْلُقُواْ ذُبَابًا وَلَوِ الجَنْمَعُواْ لَهُ . ﴾

[الحج: ٧٣]، وقال تعالى في الحديث القدسي: «ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقي؟! فليخلقوا حبة، أو ليخلقوا شعيرة»(١).

﴿وَهُمْ ﴾، يعني: هؤلاء الآلهة ﴿يُخْلَقُونَ﴾، أي: وهم مخلوقون مربوبون لله تعالى، فكيف يُسوَّوْن بالخالق العظيم؟ قال تعالى: ﴿أَفَمَن يَخُلُقُ كَمَن لَا يَخَلُقُ أَفَلَا تَعَالَى: ﴿أَفَمَن يَخُلُقُ كَمَن لَا يَخَلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ [النحل: ١٧].

﴿ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ﴾، أي: ولا يملك هؤلاء المعبودون من دون الله لأنفسهم ﴿ ضَرَّا ﴾ يدفعونه عنها، ﴿ وَلَا نَفَعًا ﴾ يجلبونه لها، وإذا كانوا لا يملكون ذلك لأنفسهم، فكيف يملكونه لعابديهم؟!

﴿ وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَوْةً وَلَا نُشُورًا ﴾، قدّم قوله: ﴿ مَوْتًا ﴾ والله أعلم للناسبة ومقابلة قوله: ﴿ ضَرًّا ﴾، أو لأن الموت وهو العدم - كان أولًا.

أي: ولا يملكون ولا يستطيعون إماتة أحد أو إحيائه، ولا نشره وبعثه بعد موته، بل الذي يملك ذلك كله هو الله تعالى وحده؛ فهو الذي يحيي ويميت، ويعيد الخلائق يوم القيامة؛ كما قال تعالى: ﴿وَهُو اللَّذِي يُحِيء وَيُمِيتُ وَلَهُ اَخْتِلَفُ اللَّيْلِ وَالنّهَارِ ﴾ يوم القيامة؛ كما قال تعالى: ﴿وَهُو اللَّذِي يُحِيء وَيُمِيتُ وَلَهُ اَخْتِلَفُ اللَّيْلِ وَالنّهارِ هُو الله منه وَلَا بَعْثُكُم وَلَا بَعْثُكُم إِلّا كَنفسِ وَحِدةً ﴾ [لقان: ٢٨]، وقال تعالى: ﴿وَمَا خَلُقُ مُو وَلَا بَعْثُكُم إِلّا كَنفسِ وَحِدةً ﴾ [القان: ٢٨]، وقال تعالى: ﴿وَإِلَا صَالَة عَالَى: ﴿وَإِلَا عَالَى: ﴿وَإِلّا صَالَة عَالَى: ﴿وَإِلّا مَا اللّهُ وَحِدةً وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللهُ وَحِدةً وَاللّه اللهُ وَحِدةً وَاللّه اللهُ وَاللّه اللهُ وَاللّه اللهُ وَاللّه اللهُ وَاللّه اللهُ وَاللّه اللهُ وَاللّه وَلَهُ وَاللّه وَلَا لَهُ وَاللّه وَاللّ

وإذا كان هؤلاء الآلهة من دون الله بهذا الضعف، فكيف يتخذهم المشركون من دون الله آلهة؟! هذا من أعجب العجب! وأول دليل على سفههم ونقص عقولهم، وصدق الله العظيم: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى ٱلْأَبْصَارُ وَلَكِن تَعْمَى ٱلْقُلُوبُ ٱلَّتِي فِي ٱلصُّدُوبِ ﴿ [الحج: ٤٦]. قوله تعالى: ﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَلذَا إِلَّا إِفْكُ ٱفْتَرَيْهُ وَأَعَانَهُ و عَلَيْهِ قَوْمُ

⁽١) أخرجه البخاري في التوحيد ٧٥٥٩، ومسلم في اللباس والزينة ٢١١١، من حديث أبي هريرة رضى الله عنه.

ءَاخَرُونَ فَقَدْ جَآءُو ظُلْمًا وَزُورًا ۞ وَقَالُواْ أَسَطِيرُ ٱلْأَوَّلِينَ ٱكْتَنَبَهَا فَهِيَ تُمْلَىٰ عَلَيْهِ بُكُرَةً وَأَصِيلًا ۞ قُلْ أَنزَلَهُ ٱلَّذِي يَعْلَمُ ٱلسِّتَرَ فِي ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ عَلَيْهِ بُكُرَةً وَأَصِيلًا ۞ . إِنّهُ وكَانَ عَفُورًا تَجِيمًا ۞ .

لما قرر صحة التوحيد والنبوة، وضلال من اتخذوا من دون الله آلهة؛ شرع في إبطال قول من قدح في الرسالة والقرآن.

قوله: ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا ۚ إِنْ هَاذَا ﴾ (إن افية بمعنى: «ما»، والإشارة إلى القرآن، أي: ما هذا الذي جاء به محمد ﴿ إِلَّا إِفْكُ ٱفْتَرَكْهُ ﴾، «إلا» أداة حصر، أي: إلا كذب بيِّن ظاهر اختلقه وتقوله محمد من عند نفسه.

﴿ وَأَعَانَهُ وَ عَلَيْهِ قَوْمٌ ءَاخَرُونَ ﴾، أي: وساعده وظاهره على اختلاقه وجمعه قوم آخرون، من اليهود أو غيرهم؛ كما قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ نَعَلَمُ أَنَهُمُ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ وَ بَشَنُّ ﴾ [النحل: ١٠٣].

﴿ فَقَدَ جَآءُ و ﴾، بهذا القول وهذا الزعم الباطل ﴿ ظُلْمَا ﴾، أي: ظلمًا عظيمًا، ﴿ وَزُورًا ﴾، أي: كذبًا شنيعًا، بكفرهم وشركهم، وتكذيبهم القرآن والرسول ﷺ، والكذب عليه.

﴿وَقَالُواْ﴾، أي: وقال الذين كفروا: ﴿أَسَلِطِيرُ ٱلْأَوَّلِينَ﴾، أي: هذا القرآن ﴿أَسَلِطِيرُ ٱلْأَوَّلِينَ﴾، أي: هذا القرآن ﴿أَسَلِطِيرُ ٱلْأَوَّلِينَ﴾، «الأساطير» جمع أسطورة، أي: أقاصيص الأولين وحكاياتهم وأحاديثهم المسطرة في كتبهم مما لا أصل له.

﴿ ٱصۡحَتَنَبَهَا ﴾، أي: استنسخها محمد، أي: أمر غيره بأن يكتبها وينسخها له؛ لأنهم يعلمون أنه أميٌّ لا يقرأ ولا يكتب.

﴿ فَهِيَ تُمْلَىٰ عَلَيْهِ بُكُرَةً وَأَصِيلًا ﴾، أي: تقرأ عليه أول النهار وآخره.

﴿قُلْ ﴾، أي: قل يا محمد ردًّا عليهم، وتكذيبًا لقولهم:

﴿ أَنْزَلَهُ ٱلَّذِى يَعْلَمُ ٱلسِّرَ فِي ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾، أي: أنزل هذا القرآن العظيم، المشتمل على أخبار الأولين والآخرين، وعلى كل شيء، الذي يعلم السر والغيب في السموات والأرض، وعلمه بالجهر والشهادة من باب أولى؛ كما قال تعالى: ﴿ عَالِمُ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَادَةُ وَهُوَ ٱلْحَكِيمُ ٱلْخَبِيرُ ﴾ [الأنعام: ٧٣]، وقال تعالى:

﴿سَوَآءٌ مِّنكُم مَّنْ أَسَرَّ ٱلْقَوْلَ وَمَن جَهَرَ بِهِهِ ﴾ [الرعد: ١٠].

أي: أنزله الذي أحاط علمه بكل شيء، قال تعالى: ﴿وَإِنَّهُ وَلَتَانِيلُ رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ ۗ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ الل

وفي قوله: ﴿ اللَّذِى يَعْلَمُ السِّرَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ مع دلالة هذا الكتاب العظيم على كمال علمه عز وجل وحكمته: إشارة إلى أنه لا يمكن لأحد أن يتقول عليه؟ كما قال تعالى: ﴿ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ ۞ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِٱلْيَمِينِ ۞ ثُرَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ۞ وَاللَّا مَنْهُ مِنْهُ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَجِزِينَ ۞ [الحاقة: ٤٤-٤٧].

﴿ إِنَّهُ وَكَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴾، أي: إنه كان ذا مغفرة واسعة لذنوب عباده، وذا رحمة واسعة وسعت كل شيء، وعمت كل حي؛ ولهذا لم يعاجل هؤلاء المكذبين بالعقوبة، بل فتح لهم باب التوبة والإنابة إلى الله تعالى، ووعدهم بالمغفرة والرحمة إن تابوا ورجعوا إليه.

الفوائد والأحكام:

۱- بیان عظمته عز وجل، وکهال صفاته، وکثرة خیراته، وعموم برکته، وأن من أعظم ذلك تنزیله القرآن علی محمد ﷺ، وثناؤه عز وجل علی نفسه بذلك؛ لقوله تعالى: ﴿ تَبَارِكَ ٱللَّذِي نَزَّلَ ٱلْفُرُقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ ﴾.

٢- إثبات وصفه عز وجل بهذا الوصف ﴿تَبَارَكَ ﴾ الدال على عظيم صفاته،
 وكثرة خيراته، لوصفه عز وجل نفسه بذلك، ووصف الرسول ﷺ له بذلك.

٣- أن البركة إنها تكون فيها باركه الله، أو بارك فيه، أو عليه، فلا تطلب من غير الله تعالى.

- ٤- إثبات نبوته ﷺ بوحى الله تعالى إليه، وإنزال القرآن عليه.
- ٥- إثبات أن القرآن الكريم منزل من عند الله عز وجل، غير مخلوق؛ لقوله تعالى: ﴿ ٱلَّذِي نَزَّلَ ٱلْفُرُقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ ﴾، وفي هذا ردٌّ على القدرية القائلين بخلق القرآن.
- ٦- إثبات علو الله تعالى على خلقه؛ لأن الإنزال يكون من أعلى إلى أسفل، فله عز
 وجل العلو المطلق على خلقه: علو الذات، وعلو الصفات، وعلو القدر، وعلو القهر.

٧- أن من أسماء القرآن الكريم: «الفرقان»؛ لأنه بيِّن واضح، وفيه بيان الفرق بين الحق والباطل، والهدى والضلال، والحلال والحرام، وأهل السعادة، وأهل الشقاوة.

٨- أن أشرف ما يتصف به البشر هو العبودية لله تعالى؛ لأن الله عز وجل وصف بها نبيه ﷺ في حال إنزال القرآن عليه، فقال: ﴿ ٱلَّذِى نَزَّلَ ٱلْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ ﴾ ولم يقل: على نبيه أو رسوله.

9- إثبات الحكمة في أفعال الله تعالى، وأن الحكمة من تنزيل القرآن الكريم على النبي ﷺ: لينذر به العالمين، ويخوفهم عذاب الله وعقابه في الدنيا والآخرة، لمن خالف أمره أو ارتكب نهيه؛ لقوله تعالى: ﴿لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾.

ومن لازم هذا تبليغهم ما أمر الله به وما نهى عنه؛ ليمتثلوا ذلك، وثمرة ذلك: البشارة بالنجاة من المرهوب، وحصول المطلوب.

١٠ عموم رسالته ﷺ للإنس والجن كلهم؛ لقوله تعالى: ﴿لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ لَلْعَالَمِينَ
 نَذِيرًا﴾.

11- بيان سعة ملكه عز وجل، وكمال تصرفه، وتفرده بملك السموات والأرض وما فيهما وما بينهما من المخلوقات؛ خلقًا وملكًا وتدبيرًا؛ لقوله تعالى: ﴿ٱلَّذِى لَهُ مُلَّكُ السَّمَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ﴾.

۱۲ – تنزيه نفسه عز وجل عن الولد والشريك؛ لكمال عظمته وقوته، وقدرته على كل شيء، وغناه عن الولد والشريك والظهير؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَمْ يَتَخِذُ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَمُ اللهِ فِي ٱلْمُلْكِ ﴾.

۱۳ – تفرده عز وجل بالخلق، وخلقه كل شيء وتسويته، وتقديره تقديرًا دقيقًا على ما يناسبه ويصلحه، وكم اقتضته حكمته، بلا نقص ولا خلل ولا تفاوت؛ لتمام قدرته وعلمه؛ لقوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ وَ تَقَدِيرًا ﴾.

18 - ذم المشركين، وتسفيه عقولهم، وبيان ضلالهم في عبادتهم من دون الله آلهة لا يخلقون أي شيء بل هم مخلوقون، ولا يملكون لأنفسهم ولا لعابديهم دفع ضر أو جلب نفع، ولا يملكون إماتة أحد، ولا إحياءه، ولا بعثه بعد الموت، ولا غير ذلك، بل

هم مربوبون لله تعالى، ليس لهم من الأمر شيء؛ لقوله تعالى: ﴿وَالَّخَذُواْ مِن دُونِهِ عَالَى اللَّهُ وَاللَّهُ أَ اَلِهَةً لَّا يَخَلُقُونَ شَيْعًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرَّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَوْةً وَلَا نُشُورًا ﴿﴾.

١٥ - تكذيب الكفار بالقرآن، وزعمهم أنه إفك وكذب بيِّن ظاهر، واتهامهم له على الحتلاقه وتقوله، واستعانته على ذلك بغيره؛ لقوله تعالى: ﴿وَقَالَ ٱللَّذِينَ كَفَرُوٓا اللَّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ المِلْمُلْمُ اللهِ ا

17 - ارتكابهم في تكذيبهم القرآن أعظم كتب الله وأصدقها، وفي اتهامهم الرسول على أفضل رسل الله وأصدقهم بافترائه أعظم الظلم والزور؛ لقوله تعالى: ﴿وَقَالَ اللَّهِ اللَّهِ وَأَصَانَهُ وَعَلَيْهِ قَوْمٌ عَاخَرُونَ فَقَدْ جَآءُو طُلْمًا وَزُورًا ﴾.

القولة على وصف القرآن بأساطير الأولين وحكاياتهم وخرافاتهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا أَسَلِطِيرُ ٱلْأَوَّلِينَ ٱكْتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَىٰ عَلَيْهِ بُكِرَةً وَأَصِيلًا ۞ ﴿.

۱۸ - زعمهم أن الرسول ﷺ اكتتبها واستنسخها، وهم يعلمون أنهم كاذبون؛ لعلمهم أنه لا يكتب.

١٩ - إثبات أن القرآن منزل من عند الله عز وجل، الذي يعلم السر في السموات والأرض؛ لقوله تعالى: ﴿قُلْ أَنزَلَهُ ٱلَّذِی يَعْلَمُ ٱلسِّرّ فِي ٱلسَّمَوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾.

٢٠- إحاطة علمه عز وجل بالغيب والشهادة، والسر والجهر، في السموات والأرض؛ لقوله تعالى: ﴿ ٱللَّذِى يَعُلَمُ ٱلسِّرَ فِي ٱلسَّمَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ وعلمه بالشهادة والجهر من باب أولى.

٢١- إثبات صفتي المغفرة والرحمة الواسعتين لله عز وجل ؛ ولهذا لم يعاجل هؤلاء المكذبين بالعقوبة، بل فتح لهم باب المغفرة والرحمة إن تابوا ورجعوا إليه؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ وَكَانَ غَـ فُورًا رَّحِيمًا ﴿

٢٢- الوعد للتائبين بالنجاة من المرهوب بالمغفرة، وحصول المطلوب بالرحمة.

قال الله تعالى: ﴿ وَقَالُواْ مَالِ هَاذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِى فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَلَكُ فَيَكُونَ مَعَهُ نَذِيرًا ۞ أَوْ يُلُقَى إِلَيْهِ كَنْ أَوْ يُلُقَى إِلَيْهِ كَنْ أَوْ يَكُونُ لَهُ مَتَكُونُ لَهُ مَنْ وَالْكُونَ إِلَا يَعْبُونَ اللّهِ وَيَكُونُ اللّهِ وَيَكُونُ اللّهِ وَيَعْفَلُواْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ۞ تَبَارَكَ اللّهِ وَاللّهُ وَيَعْفَلُ اللّهُ اللّهَ عَمْلُواْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ۞ تَبَارَكَ اللّهِ وَاللّهُ وَيَعْفَلُ اللّهُ اللّهُ وَيَعْفَلُ اللّهُ اللّهُ وَيَعْفَلُ اللّهُ وَيَعْفَلُ اللّهُ وَيَعْفَلُ اللّهُ وَيَعْفَلُ اللّهُ وَيَعْفَلُ اللّهُ وَيَعْفَلُ وَزَفِيكُ ۞ وَإِذَا اللّهُ وَيَعْفَلُ اللّهُ وَيَعْفَلُ اللّهُ وَيَعْفَلُ اللّهُ وَيُولِيكُونَ اللّهُ وَيَعْفَلُ وَيَعْفَلُ اللّهُ وَيَعْفَلُ اللّهُ اللّهُ وَيَعْفَلُونُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَيَعْفَلُ اللّهُ وَيَعْفَلُ اللّهُ وَيَعْفَلُونُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَيَعْفَلُ اللّهُ وَيَعْفَلُ اللّهُ وَيَعْفَلُ اللّهُ وَيَعْفَلُ اللّهُ وَيَعْفَلُ اللّهُ وَيَعْفَلُونُ اللّهُ اللّهُ وَيَعْفَلُونُ اللّهُ اللّهُ وَيَعْفَلُونُ اللّهُ اللّهُ وَيَعْفَلُ اللّهُ اللّهُ وَعَلَا اللّهُ اللّهُ وَيْعَالِمُ اللّهُ وَيَعْلَى اللّهُ وَيَعْفَلُونُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللللللّهُ اللللللّهُ الللللللللّهُ الللللللللللللللللّهُ اللللللّ

قوله: ﴿ وَقَالُواْ مَالِ هَاذَا ٱلرَّسُولِ يَأْكُلُ ٱلطَّعَامَ وَيَـمْشِى فِي ٱلْأَسُوَاقِ لَوْلَاَ أَنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكُ فَيَكُونَ مَعَهُو نَذِيرًا ۞﴾.

لما ذكر طعنهم في القرآن وتكذيبهم له، أتبع ذلك بذكر طعنهم في الرسول عليه.

قوله: ﴿وَقَالُولُ مَالِ هَاذَا ٱلرَّسُولِ ﴾، الآستفهام للاستهزاء والتهكم، أي: ما لهذا الذي يزعم أنه رسول، أو يدعي الرسالة ﴿يَأْكُلُ ٱلطَّعَامَ ﴾ مثلنا، ويحتاج إلى الطعام كما نحتاج إليه.

﴿وَيَـمَشِى فِي ٱلْأَسُواقِ﴾، أي: ويسير في الأسواق، ويتردد فيها مثلنا طلبًا للتكسب والتجارة ولقمة العيش.

وهذا بزعمهم لا يليق بمن يكون رسولًا، وهذا زعم باطل، أبطله الله تعالى ورده بقوله بعد هذا: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبَلَكَ مِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ ٱلطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي ٱلْأَسْوَاقِ ﴾ [الفرقان: ٢٠].

وقال ﷺ: «ما من نبي من الأنبياء إلا رعى الغنم». قالوا: وأنت يا رسول الله؟ قال: «نعم؛ كنت أرعاها على قراريط لأهل مكة»(١).

⁽١) سبق تخريجه.

﴿ لَوْلَا أَنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكُ فَيَكُونَ مَعَهُ وَنَذِيرًا ﴾ «لولا» للتحضيض، أي: هلا أنزل إليه ملك من الملائكة الذين لا يأكلون الطعام ولا يمشون في الأسواق، يشهد على صدق رسالته، ويكون معه نذيرًا للناس. وهذا كقوله تعالى: ﴿ وَقَالُواْ لَوَلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكُ اللَّهُ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِى ٱلْأَمْرُ ثُمَّرَ لَا يُنظَرُونَ ﴾ [الانعام: ٨].

وكما قال فرعون لموسى عليه السلام: ﴿فَلَوْلَآ أُلْقِىَ عَلَيْهِ أَسُورَةٌ مِّن ذَهَبٍ أَوْجَاءَ مَعَهُ ٱلْمَلَنَہِكَةُ مُقَةَرِنِينَ ۞﴾[الزخرف: ٥٣].

﴿ أَوْ يُلْقَىٰ إِلَيْهِ ﴾ من السهاء ﴿ كَنْزُ ﴾، أي: مال كثير مجموع من غير تعب منه، ويستغني به عن المشي في الأسواق، وطلب الكسب، ويكون دليلًا على صدقه؛ كما قال تعالى في سورة هود: ﴿ لَوْ لَا أَنْزِلَ عَلَيْهِ كَنْزُ أَوْ جَآءَ مَعَهُ و مَلَكُ ﴾ [هود: ١٢].

﴿ أَوۡ تَكُونُ لَهُ مَجَنَّةٌ ﴾، أي: بستان فيه أنواع الثهار.

﴿ يَأْكُلُ مِنْهَا ﴾ ، قرأ حمزة والكسائي وخلف بالنون: «نَأْكُلُ مِنْهَا»، وقرأ الباقون بالياء: ﴿ يَأْكُلُ مِنْهَا ﴾ .

أي: تغنيه عن المشى في الأسواق وطلب الكسب، وتدل على صدقه.

و «أو» في هذا الموضع والذي قبله: عاطفة، تفيد التدرج من الأشد إلى ما هو أيسر نه.

﴿ وَقَالَ ٱلظَّلِمُونَ ﴾ ، بالكفر والشرك وتكذيب القرآن والرسول ﷺ مخاطبين المؤمنين: ﴿ إِن تَتَبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا ﴾ ، (إن انفية بمعنى: «ما »، و (إلا » أداة حصر ، أي: ما تتبعون في تصديقكم محمدًا فيها جاء به.

﴿ إِلَّا رَجُلًا مَّسَحُورًا ﴾، «إلا» أداة حصر، أي: إلا رجلًا قد سُحر، فاختل عقله. وهم يعلمون حقيقة كذبهم؛ لعلمهم بتهام عقله.

وفي قوله: ﴿وَقَالَ ٱلظَّلِامُونَ﴾ إظهار في مقام الإضهار؛ لتسجيل وصفهم بالظلم، وليشمل الوصف بالظلم كل من قال مثل قولهم.

﴿ ٱنظُرْ كَيْفَ ضَرَبُولْ لَكَ ٱلْأَمْشَالَ ﴾ الاستفهام للتعجب والإنكار، أي: انظر وتأمل وتعجب يا محمد ﴿ كَيْفَ ضَرَبُولْ لَكَ ٱلْأَمْشَالَ ﴾، أي: كيف شبهوك

ووصفوك بالأوصاف الباطلة، بأنك مسحور، أو ساحر، أو شاعر، أو كاهن، أو مجنون، وغير ذلك.

أو كيف ضربوا لك الأمثال في قولهم: ﴿ لَوْلَا أَنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكُ فَيَكُونَ مَعَهُ وَ نَذِيرًا ۞ أَوْ يُلْقَنَى إِلَيْهِ صَلَكُ الظَّلِلِمُونَ إِن نَذِيرًا ۞ أَوْ يُلْقَنَى إِلَيْهِ كَازُ أَوْ تَكُونُ لَهُ وَجَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ ٱلظَّلِلِمُونَ إِن تَتَبِعُورَ } إلاّ رَجُلًا مَّسْحُورًا ۞ ، والأول أظهر. والأمثال: الأشباه والأوصاف.

﴿ فَصَهَا وَ الله الله والله والصواب، بسبب ما وصفوك به من الأوصاف الباطلة.

﴿ فَلَا يَسۡتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴾، أي: فلا يجدون طريقًا إلى الحق بسبب ضلالهم، ولا يستطيعون سبيلًا للنيل منك، ولا من رسالتك ودعوتك.

﴿ تَبَارَكِ ﴾، أي: تعالى وتعاظم الله وكثر خيره، ﴿ ٱلَّذِى إِن شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِّن ذَلِكَ ﴾، أي: خيرًا من ذلك الذي اقترحوه بقولهم: ﴿ أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنْزُ أَوْ تَكُونُ لَهُ مَجَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا ﴾، ثم فسر هذا الخير بقوله:

﴿جَنَّتِ تَجَرِى مِن تَحَتِهَا ٱلْأَنْهَارُ ﴾، «جنات» بدل من «خيرًا» منصوب، وتفسير له، أي: بساتين تجرى من تحت أشجارها الأنهار.

﴿وَيَجَعَلَ لَكَ قُصُورًا ﴾، قرأ ابن كثير وابن عامر وأبو بكر برفع اللام: ﴿وَيَجْعَلُ» على الاستئناف، وقرأ الباقون بجزمها: ﴿وَيَجْعَلُ ﴾، وهو معطوف على جواب الشرط: ﴿جَعَلَ ﴾.

أي: ويجعل لك قصورًا، أي: بيوتًا مشيدة مبنية من الحجارة.

﴿بَلَ كَذَبُواْ بِٱلسَّاعَةِ ﴾، «بل» للإضراب الانتقالي، أي: إنها يقول هؤلاء ما يقولون ويقترحون، ويضربون لك من الأمثال ما يضربون، تكذيبًا وعنادًا؛ لتكذيبهم بالساعة، أي: بالقيامة والبعث والحساب والجزاء على الأعمال، وليس ذلك منهم استرشادًا أو طلبًا للحق.

﴿ وَأَعْتَدَّنَا ﴾، أي: أعددنا وهيأنا وجهزنا وأرصدنا.

﴿ لِمَن كَذَّبَ بِٱلسَّاعَةِ ﴾، أي: لكل من كذب بالساعة ﴿ سَعِيرًا ﴾، أي: نارًا

مستعرة متوقدة شديدة الحرارة.

وأظهر هنا في موضع الإضهار فلم يقل: وأعتدنا لهم؛ لبيان علة توعدهم بهذا الوعيد، وهو تكذيبهم بالساعة، وليشملهم هم وغيرهم ممن كذب بالساعة.

﴿ إِذَا رَأَتُهُ مَ ﴾، أي: إذا رأت هذه النار المستعرة هؤلاء المكذبين بالساعة في مقام لحشر.

﴿ مِّن مَّكَانِ بَعِيدِ ﴾، قبل وصولهم إليها، وقبل وصولها إليهم.

﴿ سَمِعُواْ لَهَا تَغَيُّظًا ﴾، التغيظ: شدة الغيظ. والغيظ: الغضب الشديد، أي: سمعوا لها غيظًا وغضبًا شديدًا وحنقًا عليهم.

﴿ وَزَفِيرًا ﴾ ، أي: صوتًا شديدًا من شدة الغيظ والحنق عليهم ؛ ولهذا سمعوه من مكان بعيد، فكيف إذا قربوا منها وأُلقوا فيها ؛ كما قال تعالى: ﴿ إِذَآ أُلقُواْ فِيهَا سَمِعُواْ لَهَا شَهِيقًا وَهِي تَغُورُ ۞ تَكَادُ تَمَيِّرُ مِنَ ٱلْفَيْظِ ﴾ [الملك: ٧- ٨]، أي: تكاد تَقَطَّع وينفصل بعضها عن بعض من شدة الغيظ والغضب.

﴿ وَإِذَا أَلْقُواْ مِنْهَا مَكَانَا ضَيِّقًا ﴾، قرأ ابن كثير بسكون الياء: ﴿ضَيْقًا ﴾.

وقرِأ الباقون بكسرها وتشديدها: ﴿ضَيِّقًا ﴾.

﴿ أَلْقُولْ مِنْهَا ﴾، أي: طرحوا، ﴿ مَكَانَا ﴾، ظرف مكان منصوب على الظرفية، أو بنزع الخافض، أي: في مكان ضيق.

﴿ مُّقَرَّنِينَ ﴾، حال، أي: حال كونهم مقرنين، أي: مكتفين مصفدين، قد قرنت وجمعت أيديهم بالسلاسل والأغلال إلى أعناقهم، وقرن بعضهم إلى بعض.

قال تعالى: ﴿وَتَرَى ٱلْمُجْرِمِينَ يَوْمَ إِذِ مُّقَرَّنِينَ فِى ٱلْأَصْفَادِ ﴿ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الل

﴿ دَعَوْا هُ نَالِكَ ﴾، أي: دعوا في ذلك الموقف الشديد الخطير.

 فَسَوْفَ يَدْعُواْ ثُبُورًا ۞﴾ [الانشقاق: ١٠- ١١]، وكما قال موسى لفرعون: ﴿وَإِنِّى لَأَظُنَّكَ يَلِفَرْعَوْنُ مَثْبُورًا ﴾ [الإسراء: ١٠٢].

﴿ لَا تَدْعُواْ ٱلْيَوْمَ ثُبُورًا وَلِحِدًا وَٱدْعُواْ ثُبُورًا كَثِيرًا ۞ هذا توبيخ وتبكيت لهم، وعذاب معنوي لقلوبهم، لا يقل عن العذاب الحسي للأجساد، أي: أنكم مهما دعوتم وناديتم على أنفسكم بذلك، لن ينفعكم ذلك.

قُوله تعالى: ﴿ قُلَ أَذَالِكَ خَيْرٌ أَمْرَ جَنَّهُ ۖ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ كَانَتَ لَهُمْ جَزَاءَ وَمَصِيرًا ۞ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَلِدِينَ كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعَدَا مَسْعُولًا ۞ ﴾.

لما ذكر عذاب الظالمين المكذبين، بيَّن ما بَيْنَه وبَينَ ما أعد للمتقين في جنة الخلد من الثواب والنعيم المقيم، من البون الشاسع، والفرق الواسع.

قوله: ﴿ قُلَ أَذَلِكَ خَيْرٌ ﴾، الخطاب للنبي على ولكل من يصلح له، والهمزة للاستفهام التقريعي، والإشارة إلى ما أعده الله وأرصده لمن كذب بالساعة من السعير، وتغيظها عليهم وزفيرها، وإلقائهم في أماكن ضيقة منها مقرنين، وندائهم على أنفسهم بالويل والثبور، أي: أذلك المذكور خير.

﴿ أَمْ جَنَّهُ ٱلْخُلْدِ ﴾، «أم» حرف عطف، وهي المتصلة، و ﴿ جَنَّهُ ٱلْخُلْدِ ﴾ من إضافة الموصوف إلى صفته، أي: أم جنة الخلود والمكث الدائم في النعيم المقيم؟!

والمفاضلة قد ترد بين شيئين ليس في أحدهما شيء من الفضل البتة؛ لأن النار شر محض لا خير فيها مطلقًا.

﴿ ٱلَّتِى وُعِدَ ٱلْمُتَّقُونَ ﴾، أي: التي وعدها الله عز وجل عباده المتقين، بفعل أوامره، واجتناب نواهيه.

﴿كَانَتُ لَهُمْ جَزَآءً ﴾، أي: ثوابًا على تقواهم.

﴿ وَمَصِيرًا ﴾، أي: ومآلًا يرجعون إليها، ويستقرون فيها.

﴿ لَهُمۡ فِيهَا ﴾، أي: لهم خاصة في جنة الخلد ﴿ مَا يَشَاءُونَ ﴾، أي: الذين يشاؤون ويشتهون من ألوان النعيم وأصنافه، من المآكل والمشارب والملابس والمساكن والأزواج والمراكب والمناظر وغير ذلك، ولهم من الله المزيد على ذلك.

كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿جَنَّتُ عَدُّنِ يَدْخُلُونَهَا تَجَدِي مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَا لَ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَآءُونَ كَذَالِكَ يَجْزِي ٱللَّهُ ٱلْمُتَّقِينَ ۞ [النحل: ٣١]، وقال تعالى: ﴿ لَهُم مَّا يَشَآءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدُ۞ [ق: ٣٥].

وقال ﷺ: «فيها ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر»، ثم قرأ قوله تعالى: ﴿فَلَا تَعُلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِى لَهُم مِّن قُرَّةٍ أَعْيُنِ جَزَآءٌ بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾ [السجدة: ١٧](١).

وأعلى ذلك وأجله وأعظمه: التمتع برؤية وجه الله الكريم، وسماع كلامه، والفوز برضوانه.

﴿ خَلِدِينَ ﴾ ، أي: ماكثين فيها ومقيمين إقامة أبدية ، لا تحول و لا تزول.

﴿كَانَ﴾، أي: كان وعد المتقين بجنة الخلد، وكونها لهم جزاء ومصيرًا، ومنحهم فيها ما يشاؤون من النعيم، وخلودهم فيها.

﴿عَٰلَىٰ رَبِّكَ وَعَدَا مَّسَعُولَا ﴾، أي: وعدًا عليه حقًا منجزًا واجبًا، لا بد أن يقع وأن يكون؛ لأنه لا أحد أوفى بعهده من الله تعالى؛ كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْ دِهِ مِنَ اللهِ عَهْده منه عز وجل.

وهو أيضًا ﴿وَعَدَا مَّسَءُولًا ﴾ عنه، فيسأل المتقون ربهم بلسان حالهم ومقالهم أن ينجز لهم ما وعدهم.

الفوائد والأحكام:

ا- طعن المشركين والمكذبين في رسالته ﷺ، بحجة أنه يأكل الطعام، ويمشي في الأسواق لطلب الكسب؛ كسائر البشر، وليس بملك؛ لقوله تعالى: ﴿وَقَالُواْ مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ ٱلطَّعَامَ وَيَعَشِى فِي ٱلْأَسُواقِ لَوَلَا أَنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكُ ﴾.

٢- أن الرسل والأنبياء عليهم الصلاة والسلام كلهم من البشر، وإنها اختصهم الله من بين البشر بالوحي إليهم؛ ليبلغوا رسالاته؛ كها قال تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبَالِكَ

⁽١) سبق تخريجه.

إِلَّا رِجَالًا نُورِجَ إِلَيْهِم مِّنَ أَهْلِ ٱلْقُرَيُّ ﴾ [يوسف: ١٠٩].

٣- تنقّص المكذبين له ﷺ بعدم كفايته وحده للإنذار، وتحمّل الرسالة، واقتراحهم أنه هلا أنزل معه ملك؛ ليكون نذيرًا معه، ومصدقًا له؛ لقولهم: ﴿ لَوْلَا أَنزِلَ إِلَيْهِ مَلَكُ فَيَكُونَ مَعَهُ و نَذِيرًا ﴾.

٤ - إثبات وجود الملائكة، وإيمان المشركين بذلك.

٥- اقتراحهم أن لو يلقى إليه كنز من السهاء ينفق منه، أو تكون له جنة يأكل منها؛ ليستغني بهما عن المشي في الأسواق لطلب الكسب، ويُستدل بهما على صدقه؛ لقولهم: ﴿ أَوْ يُلُقَىٰ إِلَيْهِ كَنُرُ أَوْ تَكُونُ لَهُ رَجَنَّةٌ يُأْكُلُ مِنْهَا ﴾.

7- سعي هؤلاء المشركين الظالمين في التحذير من اتباعه ﷺ، برميه بأنه رجل مسحور مغلوب على عقله؛ لقوله تعالى: ﴿وَقَالَ ٱلظَّلْلِمُونَ إِن تَتَبِّعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴾، وهذا ديدن أعداء الرسل، وأعداء الحق ودعاته في كل زمان ومكان.

٧- أمر الله تعالى له بالنظر والتأمل والتعجب، كيف ضربوا له الأمثال، ووصفوه بأقبح الأوصاف، للتنفير منه ومن دعوته، والتحذير من اتباعه، فقالوا: مسحور، وقالوا: شاعر، وقالوا: كاهن، وقالوا: مجنون، وقالوا غير ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿انظر كَيْفَ ضَرَيُولْ لَكَ ٱلْأَمْشَلَ ﴾.

٨- بيان ضلالهم وحيرتهم، فلم يجدوا سبيلًا للنيل منه ﷺ ومن دعوته، ولم يجدوا طريقًا يهتدون به إلى الحق؛ لأن الله كتب عليهم الضلال.

9- إثبات عظمته عز وجل وبركته وكثرة خيره، وأنه لو شاء جعل له ﷺ خيرًا مما اقترحوه، من أن يلقى إليه كنز؛ أو تكون له جنة يأكل منها؛ لقوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ ٱلَّذِىٓ إِن شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِّن ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَارُ وَيَجْعَل لَكَ قُصُورًا ۞ .

وقال ﷺ: «عرض على ربي ليجعل لي بطحاء مكة ذهبًا، قلت: لا يا رب، ولكن أشبع يومًا وأجوع يومًا. وقال ثلاثًا أو نحو هذا، فإذا جعت تضرعت إليك، وإذا شبعت شكرتك وحمدتك»(١).

⁽١) أخرجه الترمذي في الزهد ٢٤٤٥، وأحمد ٥٢٥٤؛ من حديث أبي أمامة رضي الله عنه، وقال الترمذي:

وخير ﷺ بين أن يكون رسولًا ملكًا، وبين أن يكون عبدًا رسولًا، فاختار أن يكون عبدًا رسولًا (١).

١٠ حكمة الله عز وجل البالغة بحبس الدنيا عن أنبيائه ورسله، لما كانت في غاية الحقارة، وجعلهم وسيدهم محمدًا على كغيرهم من البشر يمشون في الأسواق، ويسعون في طلب المعاش.

١١ - إثبات المشيئة لله تعالى، وأن ما شاء كان؛ لقوله تعالى: ﴿ إِن شَاءَ ﴾.

17 - أن الذي حمل هؤلاء على اقتراح ما اقترحوه، وعلى ضرب هذه الأمثال له على السترشاد أو طلب الحق، وإنها هو العناد وتكذيبهم بالساعة؛ لقوله تعالى: ﴿ بَلْ كَذَّبُولُ بِٱلسَّاعَةُ ﴾

١٣ - الوعيد والتهديد لمن كذب بالساعة بالنار المستعرة؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَعْتَدْنَا
 لِمَن كَذَّبَ بِٱلسَّاعَةِ سَعِيرًا ﴾

١٤ - أن النار موجودة الآن معدة مرصدة لأهلها؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَعْتَدُنَا﴾ الآية.

١٥ - شدة تغيظ النار وزفيرها عند رؤية المكذبين من بعيد قبل وصولهم إليها، وقبل وصولهم إليها، وقبل وصولها إليهم؛ لقوله تعالى: ﴿إِذَا رَأْتُهُم مِّن مَّكَانِ بَعِيدِ سَمِعُواْ لَهَا تَغَيُّظًا وَزَفِيرًا ﴾.

17- دعاؤهم على أنفسهم بالويل والثبور عند إلقائهم فيها في أماكن ضيقة مقرنين ومكتفين بالأغلال والسلاسل؛ لقوله تعالى: ﴿وَإِذَا أُلْقُولُ مِنْهَا مَكَانَا ضَيِّقًا مُكَانَا ضَيِّقًا مُقَرِّنِينَ دَعَوْلُ هُ نَالِكَ ثُبُورًا ﴿ ﴾.

١٧ - تبكيتهم وتيئيسهم من أن ينفعهم دعاؤهم بالثبور ذلك اليوم مهما كثر؛ لقوله تعالى: ﴿ لَّا تَدْعُواْ ٱلْيَوْمَ ثُبُورًا وَلِحِدًا وَٱدْعُواْ ثُبُورًا كَثِيرًا ۞.

۱۸ - لا مقارنة ولا مقاربة بين ما أعده الله للمكذبين من السعير، وما فيها من أصناف العذاب الشديد، وبين ما أعده بفضله ورحمته من جنة الخلد للمتقين جزاء لهم

(١) أخرجه أحمد ٢٢٣١؛ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

[«]حدیث حسن».

ومآلًا، وما لهم فيها مما يشاؤون من أصناف النعيم المقيم؛ لقوله تعالى: ﴿قُلَ أَذَالِكَ خَيْرٌ اللَّهِ مَا أَمْرَ جَنَّةُ ٱلْخُلَّدِ ٱلَّذِي وُعِدَ ٱلْمُتَّقُونَ كَانَتُ لَهُمْ جَزَاءَ وَمَصِيرًا ۞ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَآءُونَ خَالِدِينَ ﴾.

كما قال تعالى في سورة الصافات: ﴿ إِلَّا عِبَادَ ٱللّهِ ٱلْمُخْلَصِينَ ۞ أُولَتِهِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ ۞ فَوَلَهُ وَهُم مُّكُرُمُونَ ۞ فِي جَنَّتِ ٱلتَّعِيمِ ۞ عَلَى سُرُرِ مُّتَقَلِيلِينَ ۞ يُطافُ عَلَيْهِم بِكَأْسِ مِّن مَّعِينٍ ۞ بَيْضَاءَ لَذَةٍ لِلشَّرِبِينَ ۞ لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنزفُونَ۞ وَعِندَهُمْ قَصِرَتُ ٱلطَّرْفِ عِينٌ ۞ كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَّكُنُونٌ ۞ فَأَقْبَلَ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضِ يَتَسَاءَلُونَ ۞ قَالَ قَالِلٌ مِنْهُمْ إِنِي كَانَ لِي قَرِينُ ۞ يَقُولُ أَءِنَكَ لَمِن المُصَدِّقِينَ ۞ أَوذا مِثَنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظُمًا أَوْنَا لَمَدِينُونَ ۞ قَالَ هَلَ أَنتُم مُّطَلِعُونَ ۞ فَالَعَلَمُ فَرَءَاهُ فِي سَوَآءِ ٱلْجُحِيمِ ۞ قَالَ تَاللّهِ إِن كِدتَ لَرُّدِينِ ۞ وَلَوْلَا نِعْمَهُ رَقِي لَكُنتُ مِنَ ٱلْمُحْضَرِينَ۞ أَفْمَا نَعَنُ بِمَيِّتِينَ ۞ إِلّا مَوْتَنَنَا ٱلْأُولِي وَمَا خَنُ لَكُنتُ مِنَ ٱلْمُحْضَرِينَ۞ أَفْمَا نَعَنُ بِمَيِّتِينَ ۞ إِلّا مَوْتَنَنَا ٱلْأُولِي وَمَا خَنُ لَكُنتُ مِنَ ٱلْمُحْضَرِينَ۞ أَفْمَا نَعَنُ بِمَيِّتِينَ ۞ إِلّا مَوْتَنَنَا ٱلْأُولِي وَمَا خَنُ لَكُنتُ مِنَ ٱلْمُحْضَرِينَ۞ أَفْمَا نَعَنُ بِمَيِّتِينَ ۞ إِلّا مَوْتَنَنَا ٱلْأُولِي وَمَا خَنُ بِمُعْتِينَ ۞ إِلَا مَوْتَنَنَا ٱلْأُولِي وَمَا خَنُ بُعْمَلِ ٱلْمُعْمِلُونَ ۞ أَفْمَا نَعَنُ بِمَيِّتِينَ ۞ إِلَى هَذَا فَلْيَعْمَلِ ٱلْعُلُونَ ۞ أَذَلُكُ مِنَ الْمُعْرَدُهُ ٱلْأَولُونَ ۞ أَلْقَوْرُ ٱلْعَظِيمُ ۞ لِمِثْتِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ ٱلْعَلِيمُونَ ۞ أَذَلُوكُ وَلَى الصَافات: ٢٠٤-١٢].

19 - عظم نعيم أهل الجنة وتنوعه كما يشاؤون ويشتهون، وعدم انقطاعه؛ كما قال تعالى: ﴿وَفِيهَا مَالَشَ تَهِيهِ ٱلْأَنْفُسُ وَتَكَذُ ٱلْأَغَيُنُ ۖ وَأَنتُمْ فِيهَا خَلِادُونَ ﴾ [الزخرف: ٧١].

٢٠ تكفله عز وجل بها وعد به المتقين من جنة الخلد والجزاء العظيم، والمآل الكريم، وما لهم فيها من النعيم المقيم؛ لقوله تعالى: ﴿كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعَدًا مَسْؤُولًا ﴾، أي: لا بد من حصوله لهم.

٢١ - إثبات ربوبية الله تعالى الخاصة له ﷺ؛ لقوله تعالى: ﴿رَبِّكَ ﴾.

۲۲- الترغیب بتقوی الله تعالی لما أعد الله للمتقین من الجنة وألوان النعیم،
 والتحذیر من التكذیب بالحق، لما أعده الله للمكذبین من السعیر والعذاب الألیم.

* * *

قُوله تعالى: ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللّهِ فَيَـ قُولُ ءَأَنتُمْ أَضَلَلْتُ مَ عِبَادِى هَـ وُلَآ اللّهِ مَنكُوا ٱلسّييل ﴿ قَالُواْ سُبْحَنكَ مَاكَانَ يَنبُغِى لَنَا أَضَلَلْتُ مَ عِبَادِى هَـ وُلاَ مِن أُولِيَآ وَلَاكِن مَّتَعْتَهُمْ وَءَابَآ هُمْ حَتَى نَسُوا ٱلدِّكُر وَكَانُواْ قَوْمًا بُورًا ﴿ فَقَدْ كَذَبُوكُم بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلا نَصَرًا وَمَن يَظّلِم مِنكُم نُذِقْ اللهِ عَذَابًا كَبِيرًا ﴿ وَمَن يَظّلِم مِنكُم نُذِقْ اللّهِ عَذَابًا كَبِيرًا ﴿ وَمَن يَظّلِم مِنكُم نُذِقْ اللّهُ عَذَابًا كَبِيرًا ﴿ وَمَن يَظّلِم مِنكُم نُذِقْ اللّهِ عَذَابًا كَبِيرًا ﴿ وَمَن يَظّلِم مِنكُم نُذِقْ اللّهُ عَذَابًا كَبِيرًا ﴿ وَمَن يَظّلِم مِنكُمْ مُنْ فَعَلَا مَنْ عَلَيْهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

قوله: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ﴾، قرأ أبو جعفر وابن كثير ويعقوب وحفص بالياء: ﴿يَحْشُرُهُمْ﴾، وقرأ الباقون بالنون: «نَحْشُرُهُمْ».

أي: واذكر يوم يحشرهم، أي: يوم يجمع الله المشركين المكذبين في الموقف العظيم يوم القيامة ويناقشهم الحساب.

﴿ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ ﴾، «ما» اسم موصول مبني في محل نصب عطفًا على الضمير في ﴿ يَحْشُرُ هُمَ ﴾، أي: والذي يعبدون ﴿ مِن دُونِ ٱللَّهِ ﴾، أي: غير الله.

﴿ فَيَـ قُولُ ءَأَنتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِى هَلَوُلاَءِ ﴾؛ الاستفهام للتقريع، أي: فيقول مخاطبًا للمعبودين على وجه التقريع لمن عبدهم من دون الله:

﴿ وَأَنْتُمْ أَضْلَلْتُمْ عِبَادِي ۚ هَا ۚ وَكُولآ اللَّهِ ﴾ أي: هل أنتم دعوتموهم وأمرتموهم

بعبادتكم وسعيتم في إضلالهم؟

كَمَا قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَعِيسَى اَبْنَ مَرْيَهَ ءَأَنَتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ التَّخِـذُونِي وَأُمِّى إِلْكَهَيْنِ مِن دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَنَكَ ﴾ [المائدة: ١١٦]، وقال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَتَ كَيْ أَلَا اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ كَانُواْ يَعْبُدُونَ ﴿ قَالُواْ سُبْحَنَكَ أَنتَ وَلِيُّنَا مِن دُونِهِم مُّوَمِئُونَ ﴿ قَالُواْ سُبْحَنَكَ أَنتَ وَلِيُّنَا مِن دُونِهِم مَّوْمِئُونَ ﴾ [سبا: ٤٠- ٤١].

﴿ أَمْرِهُمْ ضَلُواْ ٱلسَّبِيلَ ﴾ ، «أم هي المنقطعة التي بمعنى: «بل»، وهمزة الاستفهام، أي: بل أهم ضلوا السبيل، أي: تنكبوا الطريق من تلقاء أنفسهم.

﴿ قَالُواْ سُبِّحَنَكَ ﴾ ، أي: تنزيهًا لك وتقديسًا وتعظيمًا.

﴿مَا كَانَ يَنْبَغِى لَنَآ أَن نَتَخِذَ مِن دُونِكَ مِنَ أُوۡلِيَآءَ﴾، قرأ أبو جعفر بضم النون وفتح الخاء: ﴿نَتَخِذَ﴾.

و «أن» والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل رفع نائب فاعل على قراءة أبي جعفر ومن معه، أي: ما كان لائقًا بنا أن نُتخذ، أي: أن نُجعل من دونك أولياء؛ فإنا عبيدك، فقراء إليك.

وعلى قراءة الباقين يكون المصدر في محل رفع فاعل، أي: ما كان يليق بنا ولا يجوز لنا اتخاذ أولياء نعبدهم ونواليهم ﴿مِن دُونِكَ﴾، أي: غيرك، أي: لا ولي لنا ولا لجميع الخلائق سواك.

أي: أننا ما دعوناهم إلى ما هم فيه من الضلال، ولا أمرناهم بعبادتنا، وما كان لائقًا بنا نحن أن نتخذ من دونك من أولياء، فكيف نأمر غيرنا باتخاذنا أولياء من دونك؛ كما قال عيسى جوابًا لقول الله تعالى له: ﴿ ءَأَنَتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ ٱتَخِذُونِي وَأُمِّى إِلَهَيْنِ مِن دُونِ اللَّهِ ﴿ اللَّهَ عَالَى لَهُ عَلَى لَهُ السلام: ﴿ سُبَحَنَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنُ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقّ إِن كُنتُ قُلْتُهُ وَ فَقَدْ عَلِمُ تَهُ مُ مَا فِي نَفْسِى وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ كُنتُ قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمْرَتَنِي بِهِ مَ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ ﴾ [المائدة: ١١٦-١١٧].

﴿ وَلَكِكُن مَّتَّعْتَهُمْ وَءَابَآءَهُمْ حَتَّىٰ نَسُواْ ٱلذِّكَرَ وَكَانُواْ قَوْمَاْ بُورًا ﴾.

لما تبرؤوا من أن يكونوا اتخذوا بأنفسهم أولياء من دونه، أو يكونوا أضلوا غيرهم

بدعوتهم إلى اتخاذ آلهة من دونه، ذكروا سبب ضلال هؤلاء المشركين، وهو ما متعوا به هم وآباؤهم من النعم.

قوله: ﴿ وَلَكِن مَّتَعَتَهُم وَ اَبَاءَهُم ، أي: ولكن ضلوا من تلقاء أنفسهم بسبب انشغالهم بها متعتهم به وآباءهم من النعم ولذات الدنيا وشهواتها.

﴿ حَتَىٰ نَسُواْ ٱلذِّكَ ﴾، الذي أنزلته على ألسنة رسلك، وغفلوا وأعرضوا عنه بسبب ذلك.

﴿وَكَانُواْ فَوْمَا بُورًا ﴾، «بورًا» جمع بائر، أي: هالك خاسر، أي: وكانوا قومًا هالكين خاسرين لا خير فيهم. قال تعالى: ﴿وَأَحَلُواْ قَوْمَهُمْ دَارَ ٱلْبَوَارِ ﴾ [إبراهيم: ٢٨]، أي: دار الهلاك والخسران والخيبة.

قال ابن الزبعرى حين أسلم:

يا رسول المليك إن لساني راتق ما فتقت إذ أنا بور

إذ أجاري الشيطان في سنن الصيغى ومن مال ميله مثبور (١)

فكان سبب ضلالهم أمرين:

الأول: انشغالهم بمتاع الدنيا ولذاتها وشهواتها.

والثاني: عدم وجود المقتضي للهدى، وهو أنهم لا خير فيهم.

﴿فَقَدَ كَذَبُوكُم﴾، الفاء: استئنافية، و «قد» حرف تحقيق، والضمير الواو في «كذبوكم» يعود إلى المعبودين من دون الله، والخطاب فيه يعود إلى العابدين، أي: فقد كذبكم أيها المشركون هؤلاء الذين عبدتموهم من دون الله ﴿ بِمَا تَقُولُونَ ﴾.

روي عن قنبل: «يقولون» بالياء على الغيبة، وقرأ الباقون بالخطاب: ﴿ تَقُولُونَ ﴾.

و «ما» موصولة أو مصدرية، أي: بالذي تقولونه، أو بقولكم: أنهم آلهة وشركاء لله، وأنهم يقربونكم إلى الله زلفي، أو أنهم أمروكم بعبادتهم.

قال تعالى: ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُواْ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَن لَّا يَسْتَجِيبُ لَهُ وَإِلَى

⁽۱) انظر: «جامع البيان» ۱۳/ ٦٦٩، «سيرة ابن هشام» ٢/ ١١٩، «أسد الغابة» ٣/ ٢٣٩.

يَوْمِ ٱلْقِيَكُمَةِ وَهُمْ عَن دُعَآبِهِمْ غَفِلُونَ ۞ وَإِذَا حُشِرَ ٱلنَّاسُ كَانُواْ لَهُمْ أَعَدَآءَ وَكَانُواْ بِعِبَادَتِهِمْ كَفِينَ ۞﴾ [الأحفاف: ٥- ٦]، وقال تعالى: ﴿ كَلَّا سَيَكُفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ۞﴾ [مريم: ٨٢].

﴿ فَمَا تَسَتَطِيعُونَ صَرْفَا وَلَا نَصَراً ﴾، قرأ حفص بتاء الخطاب: ﴿ تَسَتَطِيعُونَ ﴾ ، أي: فيا تستطيعون صرفًا ، أي: دفعًا للعذاب عنكم بأنفسكم، ولا نصرًا لها من خارج عنكم. وقرأ الباقون بياء الغيبة: «يستطيعون»، أي: فيا يستطيع هؤلاء المعبودون صرفًا للعذاب عنكم، ولا نصرًا لكم، قال تعالى: ﴿ مَا لَكُو لَا تَنَاصَرُونَ ۞ بَلُ هُمُ ٱللَّوْمَ مُسْتَسَامِهُونَ ۞ [الصافات: ٢٥-٢٦].

﴿ وَمَن يَظْلِم مِّنكُمْ ﴾، بالشرك والكفر، وترك الحق بعد معرفته ظلمًا وعنادًا. ﴿ وَمَن يَظْلِم مِّنكِمُ ﴾، أي: عذابًا عظيمًا في النار، لا يقدر قدر كبره وعظمته إلا من وصفه بذلك؛ وهو الكبر المتعال.

قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبَلَكَ مِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ ٱلطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي ٱلْأَسْوَاقِ قَرَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَغْضِ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ﴿ وَكَانَ مَثْنَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا الللَّهُ اللَّهُو

هذا رد على المشركين المكذبين في قولهم: ﴿وَقَالُواْ مَالِ هَاذَا ٱلرَّسُولِ يَأْكُلُ ٱلطَّلَعَامَ وَيَـمْشِى فِي ٱلْأَسْوَاقِ لَوَلَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَلَكُ فَيَكُونَ مَعَهُ وَنَذِيرًا ۞﴾ [الفرقان: ٧].

قوله: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبَلَكَ مِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ ٱلطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي ٱلْأَسْوَاقِ ﴾، ﴿ إلا ﴾ أداة حصر، واللام في قوله: ﴿ لَيَأْكُلُونَ ﴾ للتوكيد.

أي: إلا أنهم كغيرهم من البشر يحتاجون لأكل الطعام ليتغذوا به، وإلى المشي في الأسواق للتكسب والتجارة وطلب المعاش، وليس ذلك بمناف ولا قادح في رسالاتهم، فكيف يتعجب المشركون المكذبون من قومك من كونك تأكل الطعام وتمشي في الأسواق؟ وهل كان جميع الرسل إلا بشرًا مثلك، يأكلون الطعام، ويمشون في الأسواق؛ كما قال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَهُمّ جَسَدًا لَّا يَأْكُلُونَ ٱلطَّعَامَ ﴾ [الأنبياء: ٨]،

أي: فها جعلناهم ملائكة.

﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضِ فِتْنَةً ﴾، أي: ابتلاءً واختبارًا، أي: اختبرنا بعضكم ببعض، وبلونا بعضكم ببعض، وهذا عام في جميع الخلق، ابتلى الله بعضهم ببعض، فابتلى الرسل بالمرسل إليهم، ودعوتهم إلى الحق، والصبر على أذاهم وتحمل المشاق في تبليغهم رسالات ربهم، وامتحن المرسل إليهم بالرسل، وهل يطيعونهم وينصرونهم ويصدقونهم، أم يكفرون بهم ويقاتلونهم؛ كما قال تعالى في الحديث القدسي: «إنها بعثتك لأبتليك وأبتلى بك»(١).

وابتلى المؤمنين بالكافرين، وامتحن الكافرين بالمؤمنين؛ قال تعالى: ﴿وَكَذَالِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضِ لِيَقُولُواْ أَهَاؤُلاَءِ مَنَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّنْ بَيْنِنَأَ ﴾ [الانعام: ٥٥]، وقال تعالى: ﴿إِنَّهُ وَكَانَ فَرِيقُ مِّنْ عِبَادِى يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَامَنّا فَأَغْفِرُ لَنَا وَأَرْحَمْنَا وَأَنتَ خَيْرُ الزَّحِينِ فَ فَاتَخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا حَتَى أَنسُولُمُ ذِكْرِى وَكُنتُم مِّنْهُمْ تَضْحَكُونَ ﴿ النَّومِينَ فَ الْمَوْمُ بِمَا صَبَرُواْ أَنْهُمْ هُمُ الْفَآبِرُونَ ﴿ المؤمنون: ١٠٩-١١١].

وابتلى السادة والأقوياء والأغنياء بالأتباع والضعفاء والفقراء؛ كما ابتلى الأتباع والضعفاء والفقراء؛ كما ابتلى الأتباع والضعفاء والفقراء بالسادة والأقوياء والأغنياء، قال تعالى: ﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَوْكَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا ٓ إِلَيْهِ ﴾ [الأحقاف: ١١].

وكما قال قوم نوح عليه السلام: ﴿أَنُوْمِنُ لَكَ وَأَتَبَعَكَ ٱلْأَرْذَلُونَ ﴾ [الشعراء: ١١١]، ﴿مَا نَرَيْكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرَيْكَ ٱتَّبَعَكَ إِلَّا ٱلَّذِينَ هُمْ أَرَاذِلُنَا بَادِيَ ٱلرَّأْيِ [هود: ٢٧].

كما امتحن العلماء بالجهال: هل يعلمونهم وينصحون لهم ويصبرون على ذلك؟ وامتحن الجهال بالعلماء: هل يطيعونهم ويهتدون بهم؟ وامتحن الملوك بالرعية، والرعية بالملوك، وامتحن الرجال بالنساء، والنساء بالرجال، وامتحن الآمرين بالمعروف

⁽١) أخرجه مسلم في الجنة وصفة نعيمها وأهلها، الصفات التي يعرف بها أهل الجنة وأهل النار ٢٨٦٥، من حديث عياض بن حمار رضي الله عنه.

بالمأمورين، والمأمورين بالآمرين، وهكذا(١١)؛ ولهذا قال:

﴿أَتَصْبِرُونَ ﴾، أي: أتصبرون على ما ابتلاكم الله وامتحن به بعضكم ببعض، فيؤدي كل منكم ما عليه من حقوق، وتطيعوا الله، ولا تعصوه، أم لا تصبرون؟

وفي هذا تسلية له ﷺ وللمؤمنين، وعدة جميلة، فلا يضيق صدره، فالصبر جميل وعاقبته حميدة؛ كما قال تعالى: ﴿ لَتُ بَلُونَ فَيْ أَمُوَلِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ وَلَنَسَمَعُنَ مِن اللَّذِينَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ وَمِنَ اللَّذِينَ أَشَرَكُوا أَذَى كَثِيرًا وَإِن مَن اللَّذِينَ أَشَرَكُوا أَذَى كَثِيرًا وَإِن تَصْبِرُوا وَتَتَقُواْ فَإِنَ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ ٱلْأُمُودِ ﴿ اللَّهُ وَلِي اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ عَرْان اللَّهُ اللَّهُ عَمْوان ١٨٦].

قال ابن القيم: «قرن الله سبحانه الفتنة بالصبر ها هنا وفي قوله: ﴿ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُولُ مِن بَعَدِ مَا فُتِنُولُ ثُمَّ جَهَدُولُ وَصَبَرُولُ ﴾ [النحل: ١١٠]، فليس لمن قد فتن بفتنة دواء مثل الصبر، فإن صبر كانت الفتنة محصة له ومحلصة من الذنوب؛ كما يخلص الكير خبث الذهب والفضة، فالفتنة كير القلوب، ومحك الإيهان، وبها يتبين الصادق من الكاذب، قال تعالى: ﴿ وَلَقَدُ فَتَنَّا ٱلَّذِينَ مِن قَبِلِهِمُ فَلَيَعُامَنَ ٱللَّهُ اللَّذِينَ صَدَقُولُ وَلَيَعُلَمَنَ ٱللَّهِ العنكبوت: ٣]، فالفتنة قسمت الناس إلى صادق وكاذب، ومؤمن ومنافق، وطيب وخبيث، فمن صبر عليها كانت رحمة في حقه، ونجا بصبره من فتنة أعظم منها، ومن لم يصبر عليها وقع في فتنة أشد منها ﴾ (أ

﴿وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ﴾، أي: وكان ربك يا محمد بصيرًا، أي: ذا بصر وعلم واسع، واطلاع تام، يعلم من هو أهل للرسالة؛ كها قال تعالى: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجُعَلُ رِسَالَتَهُ ﴿ الأنعام: ١٢٤]، ويعلم من يستحق الهداية فيهديه بفضله، ممن لا يستحق ذلك، فيضله بعدله، ويعلم أعمالهم فيجازي كلًّا بعمله.

قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا ٱلْمَلَيْكَةُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا الْمَلَيْكَةُ لَا بُشْرَىٰ رَبَّنَا الْمَلَتَهِكَةَ لَا بُشْرَىٰ رَبَّنَا لَقَدِ ٱسۡتَكُبَرُواْ فِيۤ أَنفُسِهِمۡ وَعَتَوَ عُتُوّا كَبِيرًا ۞ يَوْمَ يَرَوْنَ ٱلْمَلَتَهِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَ بِذِ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَّحْجُورًا ۞ وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُواْ مِنْ عَمَلِ فَجَعَلْنَهُ يَوْمَ إِذِ لِللهُ مُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَّحْجُورًا ۞ وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُواْ مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَهُ

⁽۱) انظر: «بدائع التفسير» ٣/ ٢٩٠.

⁽۲) انظر: «بدائع التفسير» (۳/ ۲۹۰).

هَبَآءَ مَّنثُورًا ۞ أَصْحَابُ ٱلْجَنَّةِ يَوْمَ إِ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ۞ :

قوله: ﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ لَا يَرَجُونَ لِقَاءَنَا﴾، أي: وقال الكافرون المكذبون الذين لا يؤمنون باليوم الآخر، ولا بلقاء الله تعالى، ولا بوعده ووعيده، ولا يرجون ثوابه، ولا يخافون عقابه، قالوا تعنتًا وعنادًا، وجرأة على الله تعالى:

﴿ لَوْلَا ۚ أُنزِلَ عَلَيْنَا ٱلۡمَلَيۡإِكَةُ ﴾، «لولا» حرف تحضيض، أي: هلا أنزل علينا الملائكة بالرسالة، أي: هلا أرسل إلينا رسولًا من الملائكة ؟

ويحتمل أن المعنى: هلا أنزل علينا الملائكة تشهد لك بالرسالة؟ كما في قولهم: ﴿ أَوَّ تَأْتِى بِٱللَّهِ وَٱلْمَلَيْكَةِ قَبِيلًا ﴾ [الإسراء: ٩٦]، وكما في قولهم: ﴿ لَوَٰلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكُ ثَيْكُ وَلَا مَاكُ اللهِ عَالَى اللهِ عَالْمُ اللهِ عَالَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَالَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَيْنَالِهُ عَلْهُ عَلَيْكُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى الل

وهم في هذا كاذبون؛ كما قال تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَنَا نَزَلْنَاۤ إِلَيْهِمُ ٱلْمَلَآءِكَةَ وَكَاّمَهُمُ ٱلْمَوْقَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ ٱلْمَلَآءِ ٱللَّهُ وَلَاكِنَّ ٱلْمَوْقَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءِ قُبُلًا مَّا كَانُواْ لِيُؤْمِنُواْ إِلَّا أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ وَلَاكِنَّ أَكْمُهُمْ يَجْهَلُونَ ﴿ ﴾ [الأنعام: ١١١].

﴿ أَوُ نَرَىٰ رَبَّناً ﴾، فتكون رؤيتنا له علامة على صدقك، أو فيخبرنا بأنك رسوله إلينا.

﴿ لَقَدِ ٱسۡ تَكۡبَرُوا ۚ فِى ٓ أَنفُسِهِمَ ﴾، اللام لام القسم لقسم مقدر، و «قد» حرف تحقيق، والسين والتاء للمبالغة، أي: والله لقد بالغوا في التكبر في أنفسهم.

﴿وَعَتَوْ عُتُوَّا كَبِيرًا﴾، أي: تجاوزا الحد في الطغيان والظلم والعناد والمكابرة، ولهذا اجترؤوا هذه الجرأة العظيمة، فقالوا: ﴿لَوَلَاۤ أُنزِلَ عَلَيْنَا ٱلۡمَلَيۡكِكَةُ أَوۡ نَرَىٰ رَبَّنًا ۗ﴾.

﴿ يَوْمَ يَرُوْنَ ٱلْمَلَنَهِ كَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَ إِذِ لِلْمُجْرِمِينَ ﴾، أي: هم سيرون الملائكة، لكنها رؤية لا تبشرهم بالخير، بل رؤيا تسوؤهم، وأول ذلك عند الاحتضار، فتبشرهم بالنار، وغضب الجبار؛ كما قال تعالى: ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ ٱلظَّلِامُونَ فِي غَمَرَتِ ٱلْمَوْتِ وَالْمَلَةِ كَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُم الْيَوْمَ تَجْزَؤُنَ عَذَابَ ٱلْهُونِ بِمَا كُنتُر تَقُولُونَ عَلَى ٱللّهِ عَيْرَ ٱلْحَقِ وَكُنتُمْ عَنْ ءَايَتِهِ مَا تَسْتَكَمْرُونَ ﴾ [الأنعام: ٩٣].

وقال تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَيَّ إِذْ يَتَوَفَّى ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ٱلْمَلَآمِكَةُ يَضْرِبُونَ

وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَرَهُمْ وَذُوقُواْ عَذَابَ ٱلْحَرِيقِ ۞ ذَالِكَ بِمَا قَدَّمَتُ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّهِ لِلْعَبِيدِ ۞ [الأنفال: ٥٠-٥١].

وفي حديث البراء بن عازب رضي الله عنه: «ثم يجيء ملك الموت حتى يجلس عند رأسه، فيقول: أيتها النفس الخبيثة، اخرجي إلى سخط من الله وغضب، فتفرق في جسده» الحديث (١).

ثم في القبر؛ كما في حديث البراء المذكور: «فيأتيه ملكان، فيقولان له: من ربك؟ وما دينك؟ وما هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ فيقول: هاهاه، لا أدري، فينادي منادٍ من السماء: أن كذب، فافرشوا له من النار، وافتحوا له بابًا إلى النار، فيأتيه من حرها وسَمومها، ويضيق عليه قبره، حتى تختلف أضلاعه».

وفي حديث أنس رضي الله عنه، قال: قال رسول الله على: «وأما المنافق والكافر، فيقال له: ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فيقول: لا أدري، كنت أقول ما يقول الناس، فيقال: لا دريت ولا تليت، ويضرب بمطارق من حديد ضربة؛ فيصيح صيحة يسمعها من يليه غير الثقلين»(٢).

ثم يوم القيامة؛ حيث تسوقهم الملائكة إلى النار، ويتولى خزنتها تعذيبهم فيها، ففي كل هذه المواقف سيرون الملائكة رؤية لا تبشرهم بالخير، بل رؤية تسوؤهم.

وهذا بخلاف حال المؤمنين؛ فإن الملائكة تبشرهم في جميع المواقف بما يسرهم.

كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ قَالُولْ رَبُّنَا ٱللَّهُ ثُمَّرَ ٱلسَّتَقَامُولْ تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ ٱلْمَلَتَهِكَةُ ٱللَّهَ اَلَّا تَعْدُونَ ﴿ فَالْمَلَتَهِكَةُ ٱللَّهِ كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿ فَكَ اَلْمَلَتَهِكَةُ اللَّهِ كَنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿ فَكَ الْمَلَتَهِكَةُ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ الللللِّلْمُ ا

وفي حديث البراء بن عازب رضي الله عنه المتقدم: أن الملائكة تقول لروح المؤمن: «اخرجي أيتها النفس الطيبة في الجسد الطيب، كنت تعمرينه، اخرجي إلى روح وريحان،

⁽١) سبق تخريجه.

⁽٢) أخرجه البخاري في الجنائز ١٣٧٤، ومسلم في الجنة وصفة نعيمها ٢٨٧٠، وأبو داود في السنة ٤٧٥١، والنسائي في الجنائز ٢٠٥٠، ٢٠٥١.

ورب غير غضبان».

﴿ وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَّحَجُورًا ﴾، «حجرًا » مفعول مطلق لفعل محذوف، ﴿ مَّحَجُورًا ﴾، نعت لحجر منصوب، وهو مؤكد للمعنى، وجملة ﴿ حِجْرًا ﴾ في محل نصب مقول القول، و «الحجر»: المنع، ومنه سمي «الحِجْر» عند البيت؛ لأنه يُمنع الطواف به، وسمي «العقل» حِجْرًا؛ كما في قوله تعالى: ﴿ هَلُ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حِجْرٍ ۞ ﴾ [الفجر: ٥]؛ لأنه يمنع صاحبه من فعل ما لا يليق أو قوله.

أي: وتقول الملائكة للمجرمين: حرام محرم عليكم البشرى والفلاح ودخول الجنة، وقيل: وتقول الملائكة عوذًا معاذًا.

وقيل: ذلك من كلام المشركين؛ يتعوذون من الملائكة.

﴿ وَقَدِمُنَا ۚ إِلَىٰ مَا عَمِلُواْ مِنْ عَمَلِ ﴾، «ما» موصولة، و«من» بيانية، أي: وقصدنا وعمدنا إلى الذي عملوه من أي عمل كان، وأتينا عليه.

﴿ فَجَعَلْنَهُ ﴾، أي: فصيرناه ﴿ هَبَآءً مَّنتُورًا ﴾، «الهباء»: ما يرى في شعاع الشمس إذا دخل الكوة، مما لا يمكن قبضه، وهو أتفه الأشياء وأحقرها.

والمعنى: فجعلناه باطلًا مضمحلًّا زائلًا، لا قيمة له، لفقده الإيهان والإخلاص والمتابعة للشرع، وهذا كما قال تعالى: ﴿مَّشَلُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بِرَبِهِمِّ أَعْمَلُهُمْ كَرَمَادٍ وَالمَتابعة للشرع، وهذا كما قال تعالى: ﴿مَّشَلُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِمَّا كَسَبُواْ عَلَىٰ شَىءَ ءِ ذَلِكَ هُو الشَّكَاتُ بِهِ ٱلرِّيحُ فِي يَوْمِ عَاصِفِ لَّ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُواْ عَلَىٰ شَىءٍ ذَلِكَ هُو السَّهَ لَلُ ٱلْبَعِيدُ ﴿ كَالَّذِى يُنفِقُ مَالَهُ رِعَاءَ ٱلنَّاسِ وَلَا الضَّهَ لَلُ ٱلْبَعِيدُ فَا اللَّهُ وَاللَّهُ فَا لَكُهُ وَاللَّهُ فَا اللَّهُ وَاللَّهُ فَا اللَّهُ وَاللَّهُ فَا لَكُهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ فَا لَكُهُ وَاللَّهُ فَا لَكُهُ وَاللَّهُ فَا لَكُهُ وَاللَّهُ فَا لَكُهُ وَاللَّهُ وَلُولُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا عَلَى الللَّهُ وَلَا عَلَى اللْهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَهُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِلُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللْمُوالِقُولُ وَاللَّهُ وَال

﴿أَصْحَابُ ٱلْجَنَّةِ يَوْمَعِ إِ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴿ ﴾.

لما توعد الكافرين المجرمين بالعذاب وبإحباط أعمالهم؛ أتبع ذلك بوعد أهل الجنة المؤمنين بأنهم خير مستقرًا وأحسن مقيلًا.

قوله: ﴿أَصْحَابُ ٱلْجَنَّةِ﴾، أي: أهلها وساكنوها وملازموها؛ وهم المؤمنون.

﴿ خَيْرٌ مُّسَتَقَرًا ﴾، أي: خير مستقرًا من أهل النار، و «المستقر»: مكان الاستقرار والمكث؛ كما قال تعالى: ﴿ خَالِدِينَ فِيهَ أَحَسُنَتُ مُسَـتَقَرَّا وَمُقَامًا ﴾ [الفرقان: ٧٦].

﴿وَأَحۡسَنُ مَقِيلًا﴾، أي: وأحسن مقيلًا من أهل النار، و «المقيل»: مكان القيلولة والراحة والمنزل والمأوى.

فمستقرهم خير من مستقر أهل النار، ومقيلهم أحسن من مقيل أهل النار؛ لما في الجنة من ألوان النعيم والعيش الكريم، ولما في النار من أصناف العذاب الأليم، قال تعالى: ﴿لَا يَسَتَوِىٓ أَصْحَابُ ٱللَّارِوَأَصْحَابُ ٱلْجَنَّةِ أَصْحَابُ ٱلْجَنَّةِ هُمُ ٱلْفَآبِزُونَ ﴾ [الحشر: ٢٠].

وقوله: ﴿خَيْرٌ ﴾، ﴿وَأَحْسَنُ ﴾ هنا من باب استعمال أفعل التفضيل فيما ليس في الطرف الآخر منه شيء؛ كما في قوله تعالى: ﴿ءَاللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ ۞﴾ [النمل: ٥٩].

الفوائد والأحكام،

١ - إثبات حشر الخلائق يوم القيامة؛ لقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَرَ يَحْشُرُهُمْ ﴾.

٢- أن المشركين يحشرون هم وآلهتهم التي يعبدونها من دون الله؛ لقوله تعالى:
 ﴿وَيَوْمَرَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونِ مِن دُونِ ٱللّهِ ﴾.

٣- خطاب الله عز وجل للمعبودين وسؤاله إياهم؛ تقريعًا لعابديهم؛ لقوله تعالى:
 ﴿ فَيَـ قُولُ ءَأَنتُمْ أَضۡلَلۡتُمْ عِبَادِى هَـ وَلَا إِلَهُ مَ ضَلُواْ ٱلسَّبِيلَ ﴾.

٤- إثبات عبودية الخلق كلهم لله تعالى عبودية عامة؛ لقوله تعالى: ﴿عِبَادِي﴾.

٥- تنزيه المعبودين لله تعالى، وتقديسهم إياه، وأنه ما كان لهم اتخاذ أولياء من دون الله بأنفسهم، أو الدعوة بأن يتخذوا أولياء من دون الله، أو الرضا بذلك؛ لقولهم: ﴿ سُبَّحَنَكَ مَا كَانَ يَنْبُغِي لَنَا أَن نَتَّخِذَ مِن دُونِكَ مِنَ أُولِياءَ ﴾.

٦- بيانهم أن سبب ضلال هؤلاء المشركين: انغماسهم فيها متعوا به من نعم الدنيا وملذاتها وشهواتها، ونسيانهم الذكر، وإعراضهم عنه، وغفلتهم؛ لقولهم: ﴿وَلَاكِن مَّتَّعْتَهُمْ وَءَابَآءَهُمْ حَتَّى نَسُواْ ٱلذِّكَرَ وَكَانُواْ فَوْمَا بُورًا ﴾.

٧- أن من نسي ذكر الله تعالى وغفل عنه وأعرض؛ فمآله البوار والهلاك والخسار؛ لقوله تعالى: ﴿وَكَانُواْ قَوْمَا بُورًا ﴾.

٨- تبكيت المشركين بتكذيب معبوديهم لهم بها يقولون ويزعمون أنهم شركاء مع الله، وأنهم يقربونهم إليه زلفى، وأنهم أمروهم بعبادتهم فأضلوهم؛ لقوله تعالى:
 ﴿فَقَدَدُ كَذَّبُوكُم بِمَا تَقُولُونَ﴾.

٩- عدم استطاعتهم صرف العذاب عنهم بأنفسهم، ولا الانتصار بغيرهم؛ لقوله تعالى: ﴿ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرَأً ﴾.

١٠ - تهدید الظالمین المعاندین، ووعیدهم بالعذاب الکبیر؛ لقوله تعالی: ﴿وَمَن يَظْلِم مِنكُمْ نُذِقَهُ عَذَابًا كَبِيرًا﴾.

١١- الرد على المكذبين الطاعنين في رسالته ﷺ بكونه يأكل الطعام ويمشي في الأسواق؛ بأن هذه حال وصفة المرسلين كلهم قبله، وفي هذا دفاع عنه ﷺ، وتسلية له؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبَلَكَ مِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ ٱلطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي ٱلْأَسْوَاقِ ﴾.

17- أن الله جعل الناس بعضهم لبعض فتنة وابتلاء وامتحانًا، فامتحن المرسَل إليهم بالرسل، وامتحن الرسل بالمرسَل إليهم، وامتحن السادة والأقوياء والأغنياء بالأتباع والضعفاء والفقراء، وبالعكس، وامتحن المؤمنين بالكافرين، والكافرين بالمؤمنين، وهكذا؛ لقوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضِ فِتَنَةً ﴾.

۱۳ – أن الحكمة من ابتلاء الناس وامتحان بعضهم ببعض؛ ليتميز ويظهر من يصبر، فيطيع الله ولا يعصيه، ويؤدي ما عليه من حقوق لله تعالى وللخلق، ممن ليس كذلك؛ لقوله تعالى: ﴿أَتَصْبِرُونِكُ ﴾.

١٤ - علم الله تعالى الواسع، واطلاعه التام؛ وعلمه بمن هو أهل للرسالة، وبمن يستحق الهداية ممن ليس كذلك، وعلمه بأعمال العباد ومجازاتهم عليها، وغير ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ﴾.

١٥ - جرأة المكذبين بالبعث ولقاء الله تعالى على الله تعالى، وشدة عنادهم؛ لقوله تعالى: ﴿
 قَالَ ٱلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا ٱلْمَلَيْكَةُ أَوْنَرَىٰ رَبَّناً ﴾.

١٦ - إثبات وجود الملائكة؛ لقوله تعالى: ﴿لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا ٱلْمَلَيْكَةُ﴾، وقوله:

﴿يَوْمَ يَرَوْنَ ٱلْمَلَتِهِكَةَ ﴾.

١٧ - إثبات ربوبية الله تعالى العامة لجميع الخلق؛ لقوله تعالى: ﴿ أَوْ نَرَيْ رَبُّنَّا ﴾.

١٨ - شدة استكبارهم، وكبر عتوهم وعظمته؛ لقوله تعالى: ﴿لَقَدِ ٱسۡتَكُبَرُوا فِيَ الْفُسِهِمۡ وَعَتَوۡ عُنُوا كَبِيرًا﴾.

۱۹ – أن الاستكبار والعناد من أعظم أسباب رد الحق وعدم قبوله، فيجب الحذر من ذلك.

• ٢- أن المكذبين والمجرمين سيرون الملائكة، لكنها رؤية لا تبشرهم بالخير، بل رؤية تسوؤهم، وذلك عند الاحتضار، وفي القبر، ويوم القيامة؛ لقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ ٱلْمَكَنِيكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَ إِلِهِ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَّحَجُورًا ﴾.

۲۱ – حرمانهم من البشرى والفلاح والجنة، ومن كل خير، وتأكيد ذلك؛ لقول الملائكة لهم: ﴿حِجْرًا مَّحْجُورًا ﴾.

إحباط جميع أعمالهم، وعدم انتفاعهم بأي شيء منها؛ لقوله تعالى: ﴿وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُواْ مِنْ عَمَل فَجْعَلْنَ هُ هَبَاءً مَّنتُورًا ۞﴾.

٢٣ - أن العمل لا يقبل بدون الإيهان والإخلاص والمتابعة للشرع.

٢٤ - شتان بين مستقر أهل الجنة ومقيلهم في جنات النعيم، وبين مستقر أهل النار ومقيلهم في دركات الجحيم؛ لقوله تعالى: ﴿أَصْحَلُ ٱلْجَنَّةِ يَوْمَبِدٍ خَيْرٌ مُّسَتَقَرَّا وَأَصْحَلُ ٱلْجَنَّةِ يَوْمَبِدٍ خَيْرٌ مُّسَتَقَرَّا وَأَصْحَلُ مُقِيلًا اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

٢٥ - أخذ بعض المفسرين من قوله تعالى: ﴿وَأَحْسَنُ مَقِيلًا﴾: أن الله عز وجل يحاسب الخلائق في نصف النهار الأول ضحوة، وفي آخره يقيل أهل الجنة في الجنة، وأهل النار في النار.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ وَيَوْمَ تَشَقَّقُ ٱلسَّمَاءُ بِٱلْغَمَهِ وَنُزِلَ ٱلْمَلَيَكَةُ تَنِيلًا ۞ ٱلْمُلُكُ يَوْمَ بِنَا الْمَلَكُ مَنِ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ الْمَلَيُ الْمَلَيْكَةُ تَنِيلًا ۞ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ لَلْمَ الْمَلَيْكَةُ لِلرَّمْنِ وَكَانَ يَوَمَّا عَلَى ٱلْمَكَفِينَ عَسِيلًا ۞ وَيَوْمَ يَعَضُ ٱلظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَعُولُ يَكَيْتَنِي ٱلْمَنْخَذِتُ مَعَ ٱلرَّسُولِ سَبِيلًا ۞ يَوَيْلَتَى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذَ فَلَانًا خَلِيلًا ۞ وَقَالَ لَقَدُ أَضَلَيٰ عَنِ ٱلذِّحَدِ بَعْدَ إِذْ جَلَمَنْ وَكَانَ الشَّيطُنُ لِلْإِنسَنِ خَذُولًا ۞ وَقَالَ النَّيْنَ كَفُرُولُ وَلَا اللَّهُ رَوَانَ مَهْجُورًا ۞ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُولُ لَوَلَا اللَّهُ مَا يَتَعَلِيلًا ۞ وَقَالَ اللَّذِينَ كَفَرُولُ لَوَلَا اللَّذِينَ كَفَرُولُ لَوْلَا عَلَيْهِ ٱلْفُرُونَ الْمُجْرِمِينُ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ۞ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُولُ لَوَلَا اللَّذِينَ كَفَرُولُ لَوَلَا عَلَيْهِ ٱلْفُرُونَانُ عَلَيْهِ ٱلْفُرُونَانُ وَلَا عَلَيْهِ ٱلْفُرُونَانُ وَلَا اللَّذِينَ كَفَرُولُ لَوْلَا عَلَيْهِ ٱلْفُرُونَانُ وَلَعَمَانًا وَلَوْلَاكُ وَلَاكُ وَوَلَا اللَّذِينَ يُعْمَلُونَ وَلَا اللَّذِينَ يُعْمَلُونَ وَلَا اللَّذِينَ كَفَرُولُ لَولَا عَلَيْهِ ٱلْفُرُونَانُ وَلَا اللَّذِينَ يُعْمَلُونَ وَلَا الَّذِينَ يُعْمَلُونَ وَلَا اللَّذِينَ يُعْمَلُونَ وَلَا اللَّذِينَ يُعْمَلُونَ وَلَا اللَّذِينَ يُعْمَلُونَ وَلَا اللَّذِينَ يُعْمَلُونَ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ مِنْ إِلَى جَهَنَانُ وَلَاكُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ولَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلِلْ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَشَقَّقُ ٱلسَّمَاءُ بِٱلْغَمَمِ وَنُزِّلَ ٱلْمَلَتَهِكَةُ تَنزِيلًا ۞ ٱلْمُلْكُ يَوْمَ إِ الْمَلَقُ لِلرَّحْمَٰنَ وَكَانَ يَوَمًا عَلَى ٱلْكَفِرِينَ عَسِيرًا ۞ وَيَوْمَ يَعَشُ ٱلظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ لَلْقَ لِلرَّحْمَٰنَ وَكَانَ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَعُولُ يَلَيْتَنِي الْقَائِدُ فَلَانًا خَلِيلًا ۞ يَقُولُ يَلَيْتَنِي لَمْ أَتَخِذَ فُلَانًا خَلِيلًا ۞ يَقُولُ يَلَيْتَنِي اللَّهَ أَتَخِذَ فُلَانًا خَلِيلًا ۞ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ ٱلذِّكِرِ بَعْدَ إِذْ جَآءَنِي فَكَانَ ٱلشَّيْطُنُ لِلْإِنسَنِ خَذُولًا ۞ ؟:

قوله: ﴿وَيَوْمَر تَشَقَّقُ ٱلسَّمَاءُ بِٱلْغَمَامِ﴾: قرأ أبو عمرو وحمزة والكسائي وعاصم بتخفيف الشين: ﴿تَشَقَّقُ﴾، وقرأ الباقون بتشديدها: «تَشَقَّقُ».

أي: واذكر يوم القيامة ذلك اليوم العظيم، يوم تشقق السماء بالغمام، وهو السحاب الأبيض الرقيق، وتتفطر وتتفتح؛ كما قال تعالى: ﴿إِذَا ٱلسَّمَآءُ ٱنشَقَتْ ۞ [الانشقاق: ١]، وقال تعالى: ﴿إِذَا ٱلسَّمَآءُ ٱنفَطَرَتُ ۞ [الانفطار: ١]، وقال تعالى: ﴿وَفُتِحَتِ ٱلسَّمَآءُ فَكَانَتُ أَبُوبًا ۞ [النبأ: ١٩].

﴿ وَنُزِّلَ ٱلْمَلَيَكِكَةُ تَنزِيلًا ﴾، قرأ ابن كثير: ﴿ وَنُنْزِلُ الْمَلَائِكَةَ ﴾ بنونين: الأولى مضمومة، والثانية ساكنة، مع تخفيف الزاي، ورفع اللام، ونصب الملائكة.

وقرأ الباقون بنون واحدة مضمومة، وتشديد الزاي، وفتح اللام ورفع الملائكة: ﴿ وَنُزِّلَ ٱلْمَلَيْكَةُ ﴾.

أي: ونزل الملائكة من السماء، فيحيطون بالخلائق في أرض المحشر، ثم يجيء الرب

تبارك وتعالى لفصل القضاء؛ كما قال تعالى: ﴿ هَلْ يَنظُرُونَ إِلَّا أَن يَأْتِيَهُمُ ٱللَّهُ فِى ظُلَلٍ مِّنَ ٱلْغَمَامِ وَٱلْمَلَيْ حِكَةُ وَقُضِى ٱلْأَمْنُ وَإِلَى ٱللَّهِ تُرْجَعُ ٱلْأُمُولُ ﴿ ﴾ [البقرة: طَلَلٍ مِّنَ ٱلْغَمَامَ وَٱلْمَلَةِ وَقَصِى ٱلْأَمْنُ وَإِلَى ٱللَّهِ تُرْجَعُ ٱلْأُمُولُ ﴿ وَالبقرة: ٢١٠]، وقال تعالى: ﴿ فَيَوْمَ إِذِ وَقَعَتِ ٱلْوَاقِعَةُ ۞ وَٱنشَقَتِ ٱلسَّمَآءُ فَهِى يَوْمَ إِذِ وَاهِيتُهُ ۞ وَالْمَلَكُ عَلَىٓ أَرْجَآبِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَ إِذِ ثَمَلِيّةٌ ۞ [الحاقة: ١٥-١٧].

﴿ ٱلْمُلْكُ ﴾، أي: الملك كله ﴿ يَوْمَ بِإِ ﴾، أي: يوم القيامة، ذلك اليوم العظيم ﴿ ٱلْحَقُّ لِلرَّحْمَانِ ﴾، أي: الحق الثابت للرحمن وحده، لا يشاركه فيه أحد من الخلق.

كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿ لِيْمَنِ ٱلْمُلُكُ ٱلْيُؤَمِّرُ لِلَّهِ ٱلْوَكِيدِ ٱلْقَهَّارِ ﴾ [غافر: ١٦]، وقال تعالى: ﴿ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْشُ لِنَفْسِ شَيْئًا وَٱلْأَمْرُ يَوْمَ إِذِ لِلَّهِ ۞ [الانفطار: ١٩].

وليس معنى هذا: أنه كان له شريكٌ في الملك قبل ذلك؛ لأن الملك له عز وجل وحده من قبل ومن بعد، في الدنيا والآخرة؛ قال تعالى: ﴿أَلَا لَهُ ٱلْخَلَقُ وَٱلْأَمْرُ ۗ [الأعراف: ٥٤]،، وقال تعالى: ﴿تَبَرُكَ ٱلَّذِي بِيَدِهِ ٱلْمُلَكُ وَهُو عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿ ﴾ [الملك: ١].

وإنها معناه أنه يظهر في ذلك اليوم تمام الظهور، ويتبين ويتضح تفرده وحده عز وجل بالملك، حين تزول ملوك الأرض، وتتهاوى ممالك الجبابرة.

كما قال على الله السموات بيمينه، ويأخذ الأرضين بيده الأخرى، ثم يقول: أنا الملك الديان، أين ملوك الأرض؟ أين الجبارون؟ أين المتكبرون؟»(١).

وفي إضافة الملك لاسم الرحمن طمأنة للنفوس، وشرح للصدور؛ بأن رحمته عز وجل سبقت غضبه، وأنه لا يهلك عليه إلا هالك.

⁽١) أخرجه مسلم في صفة القيامة والجنة والنار ٢٧٨٨، وأبو داود في السنة، الرد على الجهمية ٤٧٣٢، وابن ماجه في المقدمة ١٩٨، وفي الزهد ٤٢٧٥، من حديث عبدالله بن عمر رضي الله عنهما.

والمعنى: وكان هذا اليوم العظيم ﴿يَوْمًا عَلَى ٱلْكَفِرِينَ عَسِيرًا ﴾، أي: شديدًا صعبًا ثقيلًا طويلًا عليهم؛ لأنه يوم عدل، وقضاء فصل؛ كما قال تعالى: ﴿فَلَالِكَ يَوْمَ بِذِ يَوْمُرُ عَسِيرُ ۚ عَلَى ٱلْكَفِرِينَ غَيْرُ يَسِيرِ ۞﴾ [المدثر: ٩-١٠].

وهذا بخلاف حال المؤمنين؛ فإنه يسيرٌ خفيف عليهم؛ كما قال تعالى: ﴿لَا يَحْزُنُهُمُ الْفَرَعُ اللَّهِ مَنْ الْمَكَنِكَةُ هَاذَا يَوْمُكُرُ الَّذِى كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴾ الْفَزَعُ الْلَاَسِيَةِ اللَّهِ مَنْ الْمَكَنْ عَلَى اللَّهُمَانِ وَفَدًا ۞ وَلَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى الرَّحْمَانِ وَفَدًا ۞ وَلَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى الرَّحْمَانِ وَفَدًا ۞ وَلَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى الرَّحْمَانِ وَفَدًا ۞ وَرَدًا ۞ [مريم: ٨٥- ٨٦].

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه؛ قال: قيل: يا رسول الله: ﴿يَوْمِ كَانَ مِقَدَارُهُ خَسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾، ما أطول هذا اليوم! فقال رسول الله ﷺ: (والذي نفسي بيده؛ إنه ليخفف على المؤمن حتى يكون أخف من صلاة مكتوبة يصليها في الدنيا» (١). ﴿وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيَهِ يَقُولُ يَلَيْتَنِي التَّخَذَتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ﴿ ﴾، عن ابن عباس رضي الله عنهما؛ قال: «كان أبي بن خلف يحضر النبي ﷺ، فزجره عقبة بن أبي معيط، فنزل: ﴿وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلَيْتَنِي التَّخَذَتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ﴿ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلَيْتَنِي التَّخَذَتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ﴿ يَكُولُ يَلَيْتَنِي التَّخَذَتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ﴿ وَيُولُ يَلَيْتَنِي التَّخَذُ فُلَانًا خَلِيلًا ﴿ فَلَانًا خَلِيلًا ﴿ النَّالِ اللهِ عَنِ الذِحَرِ بَعَدَ إِذْ جَاءَنَّ عَنِ الذِحَرِ بَعَدَ إِذْ جَاءَنَّ وَاللَّا عَلِيلًا ﴿ وَالظَّالِمُ ﴾: عقبة، و ﴿ فُلَانًا خَلِيلًا ﴿ وَالطَّالِمُ ﴾: عقبة، و ﴿ فُلَانًا خَلِيلًا ﴿ وَالطَّالِمُ ﴾: عقبة، و ﴿ فُلَانًا خَلِيلًا ﴿ وَالطَّالِمُ ﴾: عقبة، و ﴿ فُلَانًا خَلِيلًا ﴿ اللهِ بَنِ خلف ﴾ الله بن خلف ﴾ (١).

قوله: ﴿وَيَوْمَ يَعَضُّ﴾ معطوف على قوله: ﴿وَيَوْمَ تَشَقَّقُ ٱلسَّمَآءُ﴾، أي: واذكر يوم القيامة العظيم، ﴿يَوْمَ يَعَضُّ ٱلظَّالِمُ عَلَىٰ يَدَيْهِ ﴾، والعض: الشد بالأسنان من حيث الأصل، ﴿ٱلظَّالِمُ ﴾ بالشرك والكفر وتكذيب الرسل، والمعاصي، ﴿عَلَىٰ يَدَيْهِ ﴾، أي: على أصابع يديه؛ تأسفًا وتحسرًا وندمًا، ولات ساعة مندم.

﴿ يَقُولُ ﴾ متمنيًا: ﴿ يَالَيْتَنِي ﴾، قال رؤبة بن العجاج (٣):

⁽١) أخرجه أحمد ٣٧٥.

⁽٢) أخرجه الطبري في «جامع البيان» ١٧/ ٤٤٠.

⁽٣) انظر: «ديوانه» ص١٧١.

ليت وهل ينفع شيئًا ليتُ ليتَ شبابًا بُوعَ فاشتريتُ وقال أبو العتاهية (١):

ألا ليت الشباب يعود يومًا فأخبره بها فعل المسيب

وفي المثل: «التمني: رأس مال المفاليس»، والياء في قوله: ﴿يَلَيْتَنِي ﴾ للتنبيه.

﴿ ٱتَّخَذَتُ مَعَ ٱلرَّسُولِ سَبِيلًا ﴾، أي: ليتني جعلت مع الرسول طريقًا إلى الجنة بالإيهان به وتصديقه واتباعه، وهيهات ذلك.

﴿يَلَوَيْلَتَى ﴾، نداء على نفسه بالويل والهلاك.

﴿ لَيْ تَنِي لَمْ أَتَحِنَدُ فُلَانًا ﴾، أي: يا ليتني لم أجعل فلانًا؛ يعني: الذي أضله وصرفه عن الحق من شياطين الإنس أو الجن، ويسميه باسمه.

﴿ خَلِيلًا ﴾، أي: صديقًا وحبيبًا وصفيًّا، والخلة أعلى أنواع المحبة، فالخليل الذي بلغت محبته غايتها، وتخللت نياط القلب، كما قال بشار بن برد^(۲):

قَد تَخلَّلْتَ مسلكَ الرُّوح مني وبذا سُمِّي الخليلُ خليلًا

﴿ لَقَدْ أَضَلَنِي عَنِ ٱلذِّكِرِ بَعْدَ إِذْ جَآءَنِي ﴾، تعليل للتمني السابق، واللام لام القسم لقسم مقدر، و «قد» حرف تحقيق.

وُهو بهِذَا القسم والتأكيد يلوم نفسه بعد فوات الأوان، مما يزيده حسرة، أي: والله لقد أضلني هذا الخليل عن القرآن وما جاءت به الرسل من الحق بعد بلوغه إليَّ، بتزيينه لي ما هو عليه من الضلال، وهذا مصداق قوله تعالى: ﴿ٱلْأَخِلَاءُ يُوَمَيِزُ بَعَضُهُمُ لَلْهُ عَلَى عَدُورٌ ۚ إِلَا ٱلْمُتَقِيرِ فَي الزخرف: ٢٧].

وسواء كان سبب نزول هذه الآية عقبة بن أبي معيط، وأبي بن خلف، أو غير ذلك، فإنها عامة، فكل ظالم إذا كان يوم القيامة ندم حيث لا ينفعه الندم، وعض على يديه حسرة وأسفًا؛ كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي ٱلنَّارِ يَقُولُونَ يَنكَيْتَنَا أَطَعْنَا ٱللَّهَ وَأَطَعْنَا ٱللَّهَ اللَّهَ وَأَطَعْنَا ٱللَّهَ اللَّهَ وَأَطَعْنَا ٱللَّهَ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللللَّهُ الللللَّهُ اللللَّهُ اللللْهُ الللللَّهُ اللللْهُ اللللَهُ الللْهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللللْهُ اللللْهُ الللللْمُ اللللَّهُ اللللللَّهُ اللللللَّهُ اللللللَّهُ الللللْمُ الللللللللَّهُ الللللللللْمُ الللللْمُ الللللَّهُ الللللللللْمُ الللللللللْمُ اللللللللللْمُ الللللللللللْمُ اللللللللللللْمُ اللللللللللْمُ الللللْمُ اللللللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللللللْمُ الللللللللْمُ الللللللللْمُ الللللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ اللللللْ

⁽۱) انظر: «ديوانه» ص٣٢.

⁽۲) انظر: «ديوانه» ۲/ ٤٧٥.

ءَاتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ ٱلْعَذَابِ وَٱلْعَنْهُمْ لَعَنَا كَبِيرًا ۞﴾ [الأحزاب: ٦٦- ٦٦].

قال ابن القيم: «فكل من اتخذ غير الرسول، يترك لأقواله وآرائه ما جاء به الرسول؛ فإنه قائل هذه المقالة لا محالة، فهذا حال الخليلين المتخالين على خلاف طاعة الرسول»(١).

﴿ وَكَانَ ٱلشَّيْطَنُ لِلْإِنسَانِ خَذُولًا ﴾، أي: يخذله عن الحق، ويصرفه عنه، ويزهده فيه، ويزيّن له الباطل، ويدعوه إليه، ويَعِده الأماني الباطلة، ويخدعه بغروره، ويتبرأ منه.

وهذا من كلام الله تعالى، كما قال تعالى: ﴿ فَلَا تَعُنُّزَنَّكُمُ ٱلْحَيَوْةُ ٱلدُّنْيَا وَلَا يَعُرَّنَّكُمُ بِٱللّهِ ٱلْفَرُورُ إِلَّا اللّهَ يَطَانَ لَكُمْ عَدُوُّ فَٱلْتَخِذُوهُ عَدُوَّا إِنّهَا يَدْعُواْ حِزْبَهُ ولِيكُونُواْ مِنَ أَصْحَبِ ٱلْفَورُ ﴿ إِنَا لَا لَكُونُواْ مِنَ أَصْحَبِ السّعِيرِ ﴾ [فاطر: ٥-٦].

وقال تعالى: ﴿ وَقَالَ ٱلشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِى ٱلْأَمْرُ إِنَّ ٱللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ ٱلْحَقِّ وَوَعَد تُكُمْ وَوَعَد تُكُمْ فَاخْلَفْتُ كُمْ وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُم مِّن سُلْطَانٍ إِلَّا أَن دَعَوْتُكُمْ وَوَعَد تُكُمْ فِي فَاخْلَفْتُ كُمْ وَمَا أَن دَعَوْتُكُمْ فَاسَتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُومُونِ وَلُومُوا أَنفُسَكُمْ مَّا أَناْ بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنتُم بِمُصْرِخِكُ فَالَا تَلُومُونِ وَلُومُونِ مِن قَبَلٌ إِنَّ ٱلظّلِلِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿ ﴾ إِنِّ الظّلِلِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿ ﴾ [إبراهيم: ٢٢].

ويحتمل أن يكون قوله: ﴿وَكَانَ ٱلشَّيْطَانُ لِلْإِنسَانِ خَذُولَا﴾، من كلام الإنسان الظالم. والأول أظهر.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ ٱلرَّسُولُ يَكَرَبِّ إِنَّ قَوْمِى ٱتَخَذُواْ هَلَذَا ٱلْقُنْرَءَانَ مَهْجُورًا ۞ . وَكَذَاكِ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُقًا مِّنَ ٱلْمُجْرِمِينُ ۚ وَكَفَىٰ بِرَيِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ۞ ﴾.

قوله: ﴿ وَقَالَ ٱلرَّسُولُ ﴾ «ال» للعهد الذهني، أي: وقال الرسول محمد على المعهود في الأذهان، مناديًا ربه عز وجل، وشاكيًا لربه إعراض قومه كفار قريش عما جاءهم به، ومتأسفًا على حصول ذلك منهم.

﴿ يَكُرُبِّ إِنَّ قَوْمِى ٱتَّخَذُواْ هَلَذَا ٱلْقُرْءَانَ مَهَجُورًا ﴾، أي: جعلوه مهجورًا، فأعرضوا عنه وهجروه وتركوه ولم يتدبروه، بل كذبوه وعارضوه، وتواصوا بعدم

⁽۱) انظر: «بدائع التفسير» ٣/ ٢٩٢.

سهاعه، وباللغو واللغط عندما يتلى عليهم؛ كما قال تعالى: ﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُولْ لَا تَسْمَعُولْ لِهَاذَا ٱلْقُدْرَءَانِ وَٱلْغَوْلْ فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ ۞ ﴿[فصلت: ٢٦].

وهجر القرآن يكون بهجر تلاوته، وعدم تدبر ألفاظه ومعانيه وأحكامه ومواعظه وأخباره، وهجر العمل به، وترك تحكيمه واتباعه.

قال ابن القيم: «هجر القرآن أنواع؛ أحدها: هجر سماعه والإيمان به والإصغاء إليه.

والثاني: هجر العمل به، والوقوف عند حلاله وحرامه، وإن قرأه وآمن به.

والثالث: هجر تحكيمه والتحاكم إليه في أصول الدين وفروعه، واعتقاد أنه لا يفيد اليقين، وأن أدلته لفظية لا تحصّل العلم.

والرابع: هجر تدبره وتفهمه، ومعرفة ما أراد المتكلم به منه.

والخامس: هجر الاستشفاء والتداوي به في جميع أمراض القلوب وأدوائها، فيطلب شفاء دائه من غيره، ويهجر التداوي به، وكل هذا دخَلَ في قوله تعالى: ﴿وَقَالَ اللَّهُ مُولًا يَكُرُبّ إِنَّ قَوْمِى التَّخَذُولُ هَاذَا ٱلْقُرْءَانَ مَهْجُورًا ﴿ الفرقان: ٣٠]، وإن كان بعض الهجر أهون من بعض "(١).

﴿وَكَنَالِكَ جَعَلْنَالِكُ لِّنَبِيِّ عَدُوًّا مِّنَ ٱلْمُجْرِمِينُّ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ﴿ ﴿

هذا فيه تسلية للنبي على الله تجاه عداوة من عاداه من قومه، وأذيتهم له، وهجرهم للقرآن، وتكذيبهم به، ومعارضتهم له، وصدهم عنه.

قوله: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوَّا مِّنَ ٱلْمُجْرِمِينُ ﴾ الكاف للتشبيه، أي: مثل ما كذبك يا محمد المشركون من قومك وعادوك وآذوك، وهجروا القرآن الذي جئتهم به؛ كذلك جعلنا كونًا وقدرًا لكل نبي من الأنبياء قبلك عدوًّا من المجرمين يكذبونه ويؤذونه ويعارضون ما جاءهم به.

كما قال تعالى: ﴿وَكَذَالِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَجِيٍّ عَدُوَّا شَيَطِينَ ٱلْإِنِسِ وَٱلْجِنِّ يُوحِى بَعْضُهُمْ أَلِكَ بَعْضُهُمْ أَلِكَ بَعْضُ فَعَلُوهُ فَذَرُهُمْ وَمَا يَغْضُهُمْ أَلِكَ بَالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُولْ مَا هُم

⁽١) انظر: «بدائع التفسير» ٣/ ٢٩٢ - ٢٩٣.

مُّقَ تَرِفُونَ ﴿ ﴿ إِلَّانِعَامِ: ١١٢ - ١١٣].

والحكمة من ذلك: ليتبين الحق ويظهر، ويعلو على الباطل؛ لأن معارضة الباطل للحق تزيد الحق وضوحًا وظهورًا، وعلوًّا وتألقًا؛ كما أن فيه ابتلاءً لأهل الحق، وتمحيصًا لهم، كما قال أحدهم:

فلا أذهب الرحن عنى الأعاديا وهم نافسوني فاكتسبت المعاليـا^(١)

عِداى لهم فضل على ومنة هم بحشوا عن زلتى فاجتنبتها وقال أبو تمام^(٢):

وإذا أراد الله نشـــر فضــيلة طويت أتاح لها لسان حسود ما كان يعرف طيب عَرْف العود

لولا اشتعال النار فيها جاورت

والمراد بذكر عداوة المجرمين للأنبياء من قبله ﷺ تسليته وتقوية قلبه وإلهامه الصبر، كما قال تعالى: ﴿ فَأَصْبِرَكُمَا صَبَرَ أُولُواْ الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ ﴾ [الأحقاف: ٣٥].

﴿ وَكُفِّي بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ﴿ ﴾، أي: وكفي بربك يا محمد هاديًا لك ولمن شاء من عباده، يهدى من يشاء بفضله.

﴿ وَنَصِيرًا ١٠٠ لك ولمن اتبعك من المؤمنين، فاستكف به وتوكل عليه، يكفك كل شيء.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَوَلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ ٱلْقُرْءَانُ جُمْلَةَ وَحِدَةً كَذَالِكَ لِنُثَيِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ ۚ وَرَتَّلْنَهُ تَرْتِيلًا ۞ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلِ إِلَّا جِئْنَكَ بِٱلْحَقّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ﴿ ٱلَّذِينَ يُحْشَرُونِ عَلَى وُجُوهِ فِي إِلَى جَهَنَّمَ أَوْلَهَ إِكَ شَرُّ مَّكَانَا وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴿ إِللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَالَ.

هذا من جملة اقتراحاتهم الباطلة، واعتراضاتهم وعنادهم؛ كما في قولهم قبل هذا: ﴿ لَوْلَا أَنزِلَ عَلَيْنَا ٱلْمَلَيْكِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُولِي اللهُ الله

قوله: ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَوَلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ ﴾، أي: هلَّا نزل عليه، أي: على محمد

⁽١) البيتان لأبي حيان الأندلسي. انظر: «ديوانه» ص٢٤٢.

⁽۲) انظر: «ديوانه» ۱/ ٣٩٧.

عَلَيْهِ ﴿ ٱلْقُرُءَانُ جُمْلَةً وَحِدَةً ﴾، أي: من غير تفريق؛ كما نزلت الكتب قبله: التوراة والإنجيل والزبور، وغيرها من الكتب الإلهية، فأجابهم عز وجل بقوله:

﴿كَذَالِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ ﴾ اللام للتعليل، أي: كذلك نزلناه عليك مفرقًا منجًا في ثلاث وعشرين سنة بحسب الوقائع والأحداث، وما يُحتاج إليه من الأحكام؛ لأجل تثبيت قلبك وتقويته، وتيسير حفظه وفهمه؛ كها قال تعالى: ﴿وَقُرْءَانَا فَرَقَّنَهُ لِأَجَلَ النَّاسِ عَلَى مُكْنِ وَنَزَلَنَهُ تَنزِيلًا ﴿ الإسراء: ١٠٦].

﴿ وَرَتَكُنْكُ تَرَبِيلًا ﴾، أي: قرأناه عليك مرتلًا ترتيلًا، في تَثبُّت وتَرَسُّل، بعضُه يعقب بعضًا، وبيناه تبيينًا تامًّا، وأمرنا بقراءته مرتلًا؛ كما قال تعالى: ﴿ وَرَبِّلِ ٱلْقُرْءَانَ تَعَلِّلُ ﴾ [المزمل: ٤].

وأي محذور في نزوله على هذا الوجه؟ بل نزوله مفرقًا منجمًا أكمل وأحسن وأبلغ؛ لما فيه من معالجة الوقائع حال حدوثها، وهذا أشد تثبيتًا للقلوب، وطمأنة للنفوس.

قال ابن كثير (١): «ثم في هذا اعتناء كبير؛ لشرف الرسول صلوات الله وسلامه عليه حيث كان يأتيه الوحي من الله بالقرآن صباحًا ومساءً، وليلًا ونهارًا، سفرًا وحضرًا، فكل مرة كان يأتيه الملك بالقرآن كإنزال كتاب مما قبله من الكتب المتقدمة، فهذا المقام أعلى وأجل، وأعظم مكانة من سائر إخوانه من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، فالقرآن أشرف كتاب أنزله الله، ومحمد صلوات الله وسلامه عليه أعظم نبي أرسله الله».

﴿ وَلَا يَأْتُونَكَ ﴾، الخطاب للنبي ﷺ، أي: ولا يأتيك هؤلاء المكذبون للقرآن، المعاندون لك ﴿ بِمَثَلٍ ﴾، أي: بوصف عجيب من باطلهم مما يقترحونه، أو يعارضون به الحق ويقدحون به في رسالتك.

﴿ إِلَّا جِئْنَكَ بِٱلْحَقِّ ﴾، ﴿ إِلا ﴾ أداة حصر، أي: إلا أتيناك بالحق في القرآن الذي يدمغ ذلك الباطل ويزهقه، ويزيله ويمحقه؛ كها قال تعالى: ﴿ وَقُلْ خَاءَ لَلْمُقِّ عَلَى الْبَطِلِ فَيَدُمَغُهُ وَ فَإِذَا هُوَ زَاهِقُ ﴾ [الأنبياء: ١٨]، وقال تعالى: ﴿ وَقُلْ جَاءَ ٱلْحُقُّ وَزَهَقَ

⁽۱) في «تفسيره» ٦/ ١١٨.

ٱلْبَطِلُ إِنَّ ٱلْبَطِلَ كَانَ زَهُوقًا ١٠ [الإسراء: ٨١].

﴿ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ﴾، أي: وأحسن وأتم بيانًا وإيضاحًا لألفاظه ومعانيه ودلالاته.

قال ابن القيم: «فالحق: هو المعنى المدلول الذي تضمنه الكتاب، والتفسير الأحسن: هو الألفاظ الدالة على ذلك الحق؛ فهي تفسيره وبيانه»(١).

ومثال ذلك إبطال قولهم: ﴿مَالِ هَاذَا ٱلرَّسُولِ يَأْكُلُ ٱلطَّعَامَ وَيَـمْشِى فِي ٱلْأَسُولِيَ وَالفرقان: ٧] بقوله تعالى: ﴿وَمَاۤ أَرْسَلْنَا قَبَلَكَ مِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ إِلَّاۤ إِنَّهُمۡ لَيَأْكُلُونَ ٱلطَّعَامَ وَيَـمْشُورِكَ فِي ٱلْأَسْوَاقِ ﴾ [الفرقان: ٢٠].

وإبطال قولهم: ﴿لَوَلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ ٱلْقُرْءَانُ جُمْلَةَ وَحِدَةً﴾ بقوله تعالى: ﴿كَذَالِكَ لِلْكَ الْفَرْبَانِ: ٣٢]. لِنُتَبِّتَ بِهِـ فُؤَادَكِ ۗ وَرَتَّالَمْنَكُ تَرْبِيلًا ﴾ [الفرقان: ٣٢].

﴿ ٱلَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِ مِ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُوْلِنَبِكَ شَرُّ مَّكَانَا وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴿ ٱلْفَرِقَانِ: ٣٤]:

لما ذكر إبطال ما يعترض به الكفار من الاقتراحات والقوادح؛ توعدهم وهددهم بحشرهم إلى جهنم.

قوله: ﴿ٱلَّذِينَ يُحَشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِ هِمْ إِلَىٰ جَهَنَّرَ ﴾، أي: يجمعون ويساقون على وجوههم إلى جهنم؛ إهانة لهم وإذلالًا، وتشديدًا في عذابهم؛ كما قال تعالى: ﴿يَوْمَرَ يُسْحَبُونَ فِي ٱلنَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِ هِمْ ذُوقُواْ مَسَ سَقَرَ ﴿ القمر: ٤٨].

وعن أنس رضي الله عنه؛ أن رجلًا قال: يا رسول الله، كيف يحشر الكافر على وجهه يوم القيامة؟ فقال: «إن الذي أمشاه على رجليه، قادر أن يمشيه على وجهه يوم القيامة»(٢).

﴿أُوْلَنَيِكَ﴾، أي: أولئك الذين يجشرون على وجوههم إلى جهنم ﴿شَرُّ مَّكَانَا﴾، أي: هم شر من كل أحد، ومكانهم جهنم شر مكان.

⁽۱) انظر: «بدائع التفسير» ٣/ ٢٩٤.

⁽٢) أخرجه البخاري في التفسير ٤٧٦٠، ومسلم في صفة القيامة ٢٨٠٦.

﴿وَأَضَلُ سَبِيلًا ﴾، أي: وأضل طريقًا في الدنيا والآخرة؛ إذ لا أضل طريقًا في الدنيا ممن كفر وخالف طريق الرسل عليهم السلام، ولا أضل طريقًا في الآخرة ممن حشر على وجهه إلى جهنم، عيادًا بالله، فهم شر الناس منزلة، وأضلهم طريقًا في الدنيا والآخرة.

الفوائد والأحكام:

- ١- عظم يوم القيامة، وشدة أهواله، ووجوب الاستعداد له، ففيه تشقق السياء بالغيام، ونزول الملائكة، ومجيء الرب تعالى لفصل القضاء؛ لقوله تعالى: ﴿ وَيُوَمَر تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ وَنُزِلَ الْمَلَتِكَةُ تَنزيلًا ﴿ »، وقوله تعالى: ﴿ هَلَ يَنظُرُونَ إِلَّا أَن يَأْتِيهُمُ السَّمَاءُ فِي ظُلَلِ مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَتِ إِكَةُ وَقُضِى اللَّهَمُ وَإِلَى اللّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿ ﴾ [البقرة: ٢١٠].
- ٢- إثبات وجود الملائكة، وأنهم في السهاء. والإيهان بهم ركن من أركان الإيهان السبة.
- ٣- ظهور تفرده عز وجل بالملك يوم القيامة؛ لقوله تعالى: ﴿الْمُلْكُ يَوْمَبِإِ اللَّحَمْلِ الْمُلْكُ يَوْمَبِإِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّالَا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَالَلْمُلَّا
- ٤- إثبات اسم الله «الرحمن»، وما يدل عليه من صفة الرحمة الواسعة لله تعالى؛
 لقوله: ﴿ لِلرَّحْمَانَ ﴾.
- ٥- أن رحمة الله سبقت غضبه؛ لقوله تعالى: ﴿ٱلْمُلُكُ يَوَمَهِ إِ ٱلْحَقُ لِلرَّحْمَانِ ﴾ بإضافة «الملك» لاسمه «الرحمن»، وفي هذا طمأنة للنفوس، وشرح للصدور في ذلك الموقف العصيب، وبشارة للمؤمنين.
- 7- شدة عسر ذلك اليوم على الكافرين، وثقله وطوله وصعوبته؛ لقوله تعالى: ﴿وَكَانَ يَوْمًا عَلَى ٱلْكَفِرِينَ عَسِيرًا ﴾، وفي هذا تحذير من الكفر، ومفهوم الآية: أنه يسير على المؤمنين، ويدل على هذا قوله ﷺ: «سبعة يظلهم الله في ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله...»(١).

⁽۱) سىق تخرىجە.

٧- تأسف الظالمين وندمهم على تفريطهم في جنب الله، ومخالفتهم سبيل الرسول على يَدَيه وطريق أهل الجنة حين لا ينفع الندم؛ لقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَعَضُّ ٱلظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَعَضُّ ٱلظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَعُولُ يَلَيْتَنِي ٱتَّخَذَرتُ مَعَ ٱلرَّسُولِ سَبِيلًا ۞ ، وفي هذا تحذير من الظلم.

٨- أن كل طريق إلى الجنة مسدود؛ إلا طريق الرسول عَلَيْكَ.

9- نداء الظالم على نفسه بالويل، وتمنيه أنه لم يخالل أحدًا من قرناء السوء من شياطين الإنس والجن، وإقراره بالحق في ذلك اليوم حين لا ينفعه ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿ يَكُويَلُتَىٰ لَيْمُ أَتَّخِذُ فُلَانًا خَلِيلًا ﴿ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ ٱلذِّكَرِ بَعْدَ إِذْ جَآءَنِيً ﴾.

١٠ أن المرء على دين خليله، وأن الخليل والقرين الضال سبب لضلال خليله وقرينه؛ لقوله تعالى: ﴿ لَقَدَ أَضَلَنِى عَنِ ٱلذِّكَرِ بَعَدَ إِذَ جَآءَنِ ﴾، وفي الحديث: «المرء على دين خليله، فلينظر أحدكم من يخالل» (١)، وقال ﷺ: «مثل الجليس الصالح والجليس السوء، كحامل المسك ونافخ الكير» الحديث (٢).

١١ - أن الأخلاء بعضهم لبعض عدو إلا المتقين، وكل خلة ليست في ذات الله فهي مضمحلة زائلة، أو وبال على صاحبها.

17 - يجب الحذر كل الحذر من قرين السوء، وجليس السوء؛ لأنه شر ووبال على صاحبه، وسبب لهلاكه وضلاله. زالوحدة خير من جليس السوء. قال الشافعي (٣):

إذا لم أجد خلَّا تَقِيَّا فوحدي أللهُ وأشهى مِن غويٍّ أعاشرُهُ وأشهى مِن غويٍّ أعاشرُهُ وأجلسُ وحدي للعبادةِ آمنًا أقرُّ لعينِي من جليس أحاذرُهُ وأجلسُ وحدي للعبادةِ آمنًا أقرُّ لعينِي من جليس أحاذرُهُ ١٣ - إثبات اسم القرآن «الذكر»؛ لقوله تعالى: ﴿لَقَدَ أَضَلَنِي عَنِ ٱلذِّكَرِ بَعَدَ إِذَ وَاللّهُ عَنِ ٱلذِّكَرِ بَعَدَ إِذَ اللّهُ عَنِ اللّهُ عَنِ ٱلذِّكَرِ بَعَدَ إِذَ اللّهُ عَنِ اللّهُ عَنِ اللّهُ عَنْ اللّهُ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَنْ اللّهُ عَلَا عَالِمُ عَا عَنْ عَالِي اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ عَاللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ عَالِمُ عَا عَا عَا عَالِي اللّهُ عَلَى اللّهُ عَنْ عَالِمُ عَا عَا عَالِمُ عَا عَالِمُ عَا عَلْمُ عَلَمُ عَلَا عَالِمُ عَا عَلَا عَالِمُ عَلَا عَالِمُ عَلَا عَا عَلَا عَالِمُ عَلَا عَا عَلَا عَلَا عَالِمُ عَلَّا عَلَا عَالِمُ عَلَا عَالِمُ عَلَا عَلَا عَا عَلَّا عَلَا عَلَّا عَلَا عَا عَلَا عَا عَا عَا عَلَا عَا عَلَا عَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَاللّهُ عَلَا عَلَّ عَلَّا عَلَّا

١٤ - خذلان الشيطان للإنسان وعداوته له، يخذله عن الحق، ويصرفه عنه، ويزين

⁽١) أخرجه أبو داود في الأدب ٤٨٣٣، والترمذي في الزهد ٢٣٧٨، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٢) أخرجه البخاري في الذبائح والصيد ٥٥٣٤، ومسلم في الصلة والآداب ٢٦٢٨، من حديث أبي موسى رضي الله عنه.

⁽٣) انظر: «ديوانه» ص٧.

له الباطل، ويدعوه إليه، ومن ثم يتبرأ منه؛ لقوله تعالى: ﴿وَكَاٰنَ ٱلشَّيْطَنُ لِلْإِنسَانِ خَذُولًا﴾.

١٥ - شكايته ﷺ إلى ربه هجران قومه للقرآن، وتكذيبهم به، وعدم إيهانهم به، وإعراضهم عنهم، وعدم تدبرهم له؛ لقوله تعالى: ﴿وَقَالَ ٱلرَّسُولُ يَكَرَبِ إِنَّ قَوْمِى اللَّهَا اللَّسُولُ يَكَرَبِ إِنَّ قَوْمِى اللَّهَا اللَّهُ مُهَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّ

١٦ - أن شكوى الحال في كل شيء ينبغي أن تكون للرب عز وجل، الذي يسمع النجوى، ويرفع البلوى.

١٧ - إثبات ربوبية الله تعالى الخاصة له على الخاصة له على: ﴿ يَكُرُبُّ ﴾.

١٨ - إعراض مشركي مكة عن القرآن وهجرانهم إياه.

١٩ - تحريم هجر القرآن، والإعراض عنه، وعدم تدبره والإيمان به.

٢٠ أن الله عز وجل جعل قدرًا لكل نبي من الأنبياء أعداء من المجرمين؛ كما جعل مشركي قريش أعداءً لنبينا ﷺ، وفي ذلك إظهار للحق، وابتلاء وتمحيص لأهله؛ لقوله تعالى: ﴿وَكَذَالِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيّ عَدُوًا مِّنَ ٱلْمُجْرِمِينَ ﴾.

٢١ - تسليته ﷺ تجاه تكذيب المشركين لرسالته، وعداوتهم وأذيتهم له، وعناية الله تعالى به.

٢٢ - إثبات الجعل والتقدير الكوني، وأن الله قدر جميع أعمال الخلق خيرها وشرها.

٣٣- ما أعظم كفاية الله تعالى في هدايته، يهدي من يشاء بفضله؛ كما يضل من يشاء بعدله، وما أعظم كفايته في نصرة رسله وأوليائه! وفي هذا تسلية له ﷺ تجاه كفر قومه وضلالهم، وصدهم عما جاء به، ووعد له بالنصر؛ لقوله تعالى: ﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ﴾.

٢٤ - اقتراح الكفار - عنادًا منهم - هلا نزل عليه القرآن جملة واحدة؛ كما أنزلت الكتب قبله، ورده عز وجل عليهم مبينًا الحكمة في ذلك؛ وهي تثبيت قلبه ﷺ؛ لقوله تعالى: ﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَوَلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ ٱلْقُرْءَانُ جُمْلَةً وَحِدَةً كَذَالِكَ لِنُتَبِّتَ بِهِ فَوَادَكًا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّاللَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّا اللَّا

٢٥- إثبات الحكمة في أفعال الله تعالى؛ لقوله تعالى: ﴿ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكُ ﴾.

٢٦- امتنانه عز وجل بترتيله القرآن ترتيلًا، بترسل وتمهل ومكث، وبيانه بيانًا تامًّا، وأمره بترتيله؛ لقوله تعالى: ﴿وَرَتَّ لَنَـٰهُ تَرْبِيلًا ﴾، كما قال تعالى: ﴿وَرَتِّ لِ ٱلْقُرْءَانَ تَرَبِيلًا ﴾ [المزمل: ٤].

حناية الله عز وجل بنبيه ﷺ، وبالوحي الذي أنزله إليه، وإبطال ما يورده المكذبون له عنادًا منهم من اقتراح أو قدح، بإظهار الحق وبيانه أتم بيان، ودمغ الباطل وإزهاقه؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَكَ بِٱلْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ﴿.

وفي هذا رد على الجهمية وغيرهم ممن يقولون: إن نصوص القرآن محمولة على غير ظاهرها، ولها معانٍ غير ما يفهم منها؛ لأنه على قولهم هذا لا يكون القرآن أحسن تفسيرًا.

٢٨ - وعيد الكفار وتهديدهم بحشرهم على وجوههم إلى جهنم؛ إهانة وإذلالًا لهم،
 ونكاية في تعذيبهم؛ لقوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ يُحۡشَرُونَ عَلَى وُجُوهِ هِمَ إِلَى جَهَنَّمَ ﴾.

٢٩ إثبات حشر الخلائق وجمعهم يوم القيامة، وإثبات جهنم، وأنها مرصدة
 للكافرين.

٣٠- ذمهم في مآلهم ومسلكهم، فمآلهم جهنم شر مآل، ومسلكهم أضل طريق:
 طريق الهلاك والضلال؛ لقوله تعالى: ﴿أُوْلَكَمْكَ شَكُرُ مَّكَانَا وَأَضَلُ سَبِيلًا ﴾.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَبَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ وَ أَخَاهُ هَارُونِكَ وَنِيرًا ﴿ وَالْمِيرَا ﴿ وَقَوْمَ وَعَلَنَاهُمْ لِيَالِينَا فَلَا مَعَلَنَهُمْ تَدْمِيرًا ﴿ وَقَوْمَ وَعَلَنَاهُمْ لِلنَّاسِ ءَايَةً وَأَعْتَدْنَا لِلظَلِمِينَ عَذَابًا لِمُعْلِمِينَ عَذَابًا لِلْعَلِمِينَ عَذَابًا لِلْعَلِمِينَ عَذَابًا لِلْعَلِمِينَ وَقُورُونَا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ﴿ وَصَكَلًا لَلْهُ الْأَمْثُلُ وَكُلًا وَأَصْحَلَبَ الرَّيِسِ وَقُورُونَا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ﴿ وَصَكَلًا لَلْهُ الْمُمْثَلُ وَكُلًا تَبَرَّنَا تَتَبِيرًا ﴿ وَلَقَدْ أَتَوْعَلَى الْقَرْيَةِ الْمِي الْمَعْرَفَ مَطَرَ السَّوَعُ أَفَلَا مَعْمُونَ اللهُ اللهُ مَنَا اللهُ مِنْ اللهُ اللهُ مَنْ أَضَلُ سَيِيلًا ﴿ وَاللهِ اللهُ مِنْ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَعَلَى اللهُ ال

قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَبَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ وَ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا ۞ فَقُلْنَا ٱذْهَبَ إِلَى ٱلْقَوْمِ ٱلَّذِينَ كَذَّبُولْ بِعَايَلِتِنَا فَدَمَّرَنَهُمْ تَدْمِيرًا ۞ وَقَوْمَ نُوجٍ لَمَّا كَذَّبُولْ ٱلرُّسُلَ أَغْرَفْنَهُمْ وَجَعَلْنَهُو لِلنَّاسِ ءَايَةً وَأَعْتَدُنَا لِلظّلِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ۞ وَعَادًا وَثِمُودَا وَأَصْحَبَ ٱلرَّيِسِ وَقُرُونَا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ۞ عَذَابًا أَلِيمًا ۞ وَعَادًا وَثِمُودَا وَأَصْحَبَ ٱلرَّيسِ وَقُرُونَا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ۞ وَكُلًّا وَتُمُودَا وَأَصْحَبَ ٱلرَّيسِ وَقُرُونَا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ۞ وَكُلًّا وَكُلُو تَبَرُّنَا تَبَيْرًا ۞ وَلَقَدَ أَتَوْلُ عَلَى ٱلْقَرْيَةِ ٱلْتِي وَكُلُونَ مُطَرَالُكُونَ نُشُورًا ۞ فَلَمْ يَكُونُواْ يَرَوْنَهَا بَلْ كَانُولْ لَا يَرْجُونَ نُشُورًا ۞ فَا فَلَمْ يَكُونُواْ يَرَوْنَهَا بَلْ كَانُولًا لاَ يَرْجُونَ نُشُورًا ۞ *:

لما ذكر ما لقيه على من المشركين من العناد والتكذيب والأذى، وتوعدهم بالقيامة وأهوالها وبجهنم، ذكر ما أحله بالأمم الماضية المكذبة للرسل من العقوبات الدنيوية، مع ما أعده للظالمين من العذاب الأليم في الآخرة؛ تهديدًا للمشركين، وتحذيرًا لهم من مخالفته على وتسلية له.

قوله: ﴿ وَلَقَدْءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَبَ ﴾ ، أي: التوراة، أعظم كتب الله بعد القرآن الكريم. ﴿ وَجَعَلْنَا مَعَهُ وَ أَخَاهُ هَـٰرُونَ وَزِيرًا ﴾ ، أي: نبيًّا ورسولًا مؤازرًا ومؤيدًا وناصرًا ومعينًا، وذلك بدعوة ووجاهة من موسى؛ بقوله: ﴿ وَٱجْعَل لِي وَزِيرًا مِّنَ أَهْلِي ۚ هَـٰرُونَ أَخِى ۚ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ

ولهذا قيل: إنه لا يوجد أحد من الإخوة أعظم فضلًا وأشد منة من موسى على أخيه هارون، حيث دعا الله أن يجعل أخاه هارون رسولًا والرسالة أعلى المقامات فاستجاب الله له.

﴿ فَقُلْنَا ﴾ لهما: ﴿ ٱذْهَبَ ٓ إِلَى ٱلْقَوْمِ ٱلَّذِينَ كَذَّبُواْ بِالْكِتِنَا ﴾، وهم فرعون وقومه. ﴿ فَدَمَّرْنَاهُمْ وَتَدْمِيرًا ﴾، أي: أهلكناهم إهلاكًا شديدًا بالغرق.

﴿ وَقَوْمَ نُوحٍ ﴾ ، أي: وقوم نوح عليه السلام، أول رسول أرسله الله إلى أهل الأرض ﴿ لَمَّ اللهِ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ إلى أهل الأرض ﴿ لَمَّ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ أَلُوسُكَ ﴾ ، أي: حين كذبوا الرسل، أي: كذبوا نوحًا عليه السلام، ومن كذب رسولًا فهو كمن كذب جميع الرسل؛ لأن دعوتهم واحدة؛ هي توحيد الله تعالى، ولا فرق في هذا بين رسول ورسول.

وبدأ بذكر موسى عليه السلام مع أنه متأخر بالنسبة إلى قوم نوح؛ لأن موسى اقرب عهدا، وفرعون أشد عتوًا. والله أعلم.

﴿ أَغُرَقَنَا هُمْ مَا أَي: أَغْرِقناهم جميعًا بالطوفان، إلا من آمن مع نوح عليه السلام، وهم قليل، أنجاهم الله معه في السفينة.

﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ ءَايَةً ﴾، أي: عظة وعبرة، يتعظ ويعتبر بها من وفقه الله؛ كما قال تعالى: ﴿ إِنَّا لَمَّا طَغَا ٱلْمَآءُ حَمَلْنَكُمْ فِي ٱلْجَارِيَةِ ۞ لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَلْكُو تَقِيهَا ٱلْذُنُ وَعِيَةٌ ۞ الْحَاقة: ١١- ١٢]، وقال تعالى: ﴿ وَحَمَلْنَهُ عَلَىٰ ذَاتِ ٱلْوَجِ وَدُسُرٍ ۞ تَجَرِّى بِأَعْيُلِنَا جَزَاءً لِمَن كَانَ كُفِرَ ۞ وَلَقَد تَرَكُنَهَا عَايَةً فَهَلْ مِن مُدَّكِرٍ ۞ ﴿ [القمر: ١٣- ١٥].

﴿وَأَعۡتَدۡنَا﴾، أي: وأعددنا وهيأنا وجهزنا في الآخرة ﴿لِلظَّلِلِمِينَ﴾، بالشرك والكفر ومخالفة الرسل من الأمم الماضية، ومن هذه الأمة.

﴿عَذَابًا أَلِيمًا ﴾، أي: مؤلمًا موجعًا حسيًّا للأبدان، ومعنويًّا للقلوب، وهو عذاب النار.

وأظهر في مقام الإضمار فلم يقل: وأعتدنا لهم؛ لتسجيل وصف الظلم عليهم، وليشملهم هذا الوعيد هم وغيرهم من الظالمين، ولبيان علة هذا الوعيد وسببه، وهو الظلم، مع ما في ذلك من تنبيه للمخاطب، كما في الالتفات.

﴿وَعَادًا ﴾، أي: وأهلكنا عادًا لما كذبوا نبيهم هودًا عليه السلام.

﴿ وَثَمُودًاْ وَأَصْحَابَ ٱلرَّيِّسَ ﴾، أي: وأهلكنا ثمود وأصحاب الرس لما كذبوا الرسل. و«ثمود» هم قوم صالح عليه السلام، و«أصحاب الرس» نسبة إلى الرس؛ وهي البئر.

﴿ وَقُـرُونَا ﴾، أي: وأهلكنا قرونًا، أي: أممًا ﴿ بَيْنَ ذَالِكَ ﴾، أي: بين تلك الأمم المذكورة، ﴿ كَثِيرًا ﴾، أي: قرونًا وأممًا كثيرة أهلكناهم لما كذبوا الرسل.

﴿وَكُلُّا ﴾، أي: وكلًّا من هؤلاء الأقوام والقرون والأمم المكذبة.

﴿ضَرَبِّنَا لَهُ ٱلْأَمْثَالِ ﴾، أي: بينًا ونوَّعنا لهم الحجج والدلائل، وقرَّبنا لهم المعاني، وأوضحنا لهم الحق، وأزحنا عنهم الأعذار، وأقمنا عليهم الحجة، وحذرناهم مما حل بالمكذبين قبلهم.

﴿ وَكُلَّا ﴾ منهم ﴿ تَبَّرْنَا تَتَّبِيرًا ﴾، أي: أهلكناهم إهلاكًا تامًّا عظيمًا؛ كما قال تعالى: ﴿ وَكُمْ أَهْلَكُنَا مِنَ ٱلْقُرُونِ مِنْ بَعَدِ نُوجٌ ﴾ [الإسراء: ١٧].

﴿ وَلَقَدَ أَتَوَا عَلَى ٱلْقَرْيَةِ ﴾، أي: ولقد أتى كفار مكة على القرية؛ أي: قرية قوم لوط، أي: مروا عليها، وهي قرية «سدوم».

﴿ اللَّتِى آمُطِرَتَ مَطَرَ السَّوَءُ ﴾ ، أي: مطر عذاب يسوء المُمطَرين؛ أمطرت بحجارة من السهاء من سجيل فأهلكتهم؛ كها قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَلِيهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّن سِجِّيلِ مَّنضُودِ ﴿ مُّسَوَّمَةً عِندَ رَيِّكُ وَمَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرُنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّن سِجِّيلِ مَّنضُودِ ﴿ مُّسَوَّمَةً عِندَ رَيِّكُ وَمَا هِي مِنَ الظَّلِمِينَ بِبَعِيدٍ ﴿ وَ المود: ٨٢ - ٨٣]، وقال تعالى: ﴿ فَجَعَلْنَا عَلِيهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرُنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرُنَا عَلَيْهِم مَطَرُ اللّهَ لَايَتِ لِللّهُ تَوسِّمِينَ ﴿ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللّ

﴿أَفَكَمَ يَكُونُواْ يَرَوْنَهَا ﴾، الاستفهام للتوبيخ والتقرير، أي: أفلم يكونوا يرون هذه القرية في طريقهم في سفرهم إلى الشام، فيعتبرون بها حل بأهلها من العذاب والنكال، بسبب تكذيبهم رسولهم، ومخالفة أمر الله؟ كها قال تعالى: ﴿وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ

عَلَيْهِم مُّصْبِحِينَ ﴿ وَبِالِّيْلِ أَفَلَا تَعَقِلُونَ ﴿ [الصافات: ١٣٧- ١٣٨]، وقال تعالى: ﴿ وَإِنَّهَا لَبِهِمَامِرِ فَهُ مَ وَإِنَّهُمَا لَبِهِمَامِرِ فَهُ وَإِنَّهُمَا لَبِهِمَامِرِ مُّ مُنِينِ ﴾ [الحجر: ٧٦]، وقال تعالى: ﴿ فَأَنتَقَمَّنَا مِنْهُمْ وَإِنَّهُمَا لَبِهِمَامِرِ مُنْهِمَا لَبِهِمَامِرِ مُنْهِمَا لَبِهِمَامِرِ مُنْهِمَا لَبَهِمَامِرِ مُنْهُمْ وَإِنَّهُمَا لَبِهِمَامِرِ مُنْهُمْ وَإِنَّهُمَا لَبِهِمَامِرِ مُنْهُمْ وَإِنَّهُمَا لَبِهِمَامِرِ اللهِ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ الل

ولهذا قال: ﴿ بَلَ كَانُواْ لَا يَرَجُونَ نُشُورًا ﴾، «بل» للإضراب الانتقالي، أي: بل هم يرونها، ولكن لا يعتبرون ولا يتعظون؛ لأنهم لا يؤمنون بالبعث ولا يؤملون بالنشور، ولا يرجون لقاء الله، ولا يخشون عذابه، بل ينكرون ذلك كله.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْكَ إِن يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُ زُوًّا أَهَلَذَا ٱلَّذِي بَعَثَ ٱللَّهُ رَسُولًا ﴿ إِن كَادَ لَيُضِلُنَا عَنْ ءَالِهَتِنَا لَوْلَا أَن صَبَرْنَا عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْمَوْنَ وَسُولًا ﴿ اللَّهَ وُ هَوَلِهُ أَفَأَنَتَ تَكُونُ حِينَ يَرَوْنَ ٱلْعَذَابَ مَنْ أَضَلُ سَبِيلًا ﴿ أَرَءَيْتَ مَنِ ٱتَّخَذَ إِلَهَهُ وهُولِهُ أَفَأَنَتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴾ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْتَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴿ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْتَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَلِمِ بَلْ هُمْ أَصَلُ سَبِيلًا ﴿ ﴾.

لما ذكر إعراضهم عن الاعتبار والاتعاظ بالأمم والقرى المكذبة بسبب تكذيبهم بالبعث، أتبع ذلك بذكر استهزائهم وسخريتهم به عليه.

قوله: ﴿وَإِذَا رَأُوكَ إِن يَتَخِذُونَكَ﴾، ﴿إنَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ أي: وإذا رآك يا محمد هؤلاء المكذبون المشركون من قومك ما يتخذونك و يجعلونك.

﴿ إِلَّا هُــٰزُوًّا ﴾ «إلا» أداة حصر، أي: إلا محلًّا للاستهزاء والسخرية والتندر، قائلين على سبيل التنقص والاحتقار والازدراء:

﴿أَهَاذَا ٱلَّذِى بَعَثَ ٱللَّهُ رَسُولًا ﴾ الاستفهام للتحقير، وهو متضمن للنفي، أي: إن هذا لا يستحق، ولا يناسب أن يبعثه الله رسولًا؛ وأشاروا إليه بإشارة القريب: «هذا» أيضا تحقيرًا له، كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا رَءَاكَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوۤا إِن يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُذُوًا أَهَاذَا ٱلَّذِي يعيب آلهتكم.

وقال تعالى: ﴿وَقَالُواْ لَوْلَا نُزِّلَ هَاذَا ٱلْقُرْءَانُ عَلَىٰ رَجُلِ مِّنَ ٱلْقَرْيَتَيَنِ عَظِيمٍ ﴿ ﴿ وَاللَّهِ مِنَ الْعَدْبِينِ للرسل؛ كما قال تعالى: ﴿ وَلَقَدِ ٱسْتُهْ زِئَ بِرُسُلِ مِّنِ الزخرف: ٣١]، وهذا ديدن المكذبين للرسل؛ كما قال تعالى: ﴿ وَلَقَدِ ٱسْتُهْ زِئَ بِرُسُلِ مِّنِ قَبَلِكَ فَأَمْلَيْتُ لِلّذِينَ كَفَرُواْ ثُمَّ أَخَذْتُهُمُّ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابٍ ﴿ وَلَقَدِ الرعد: ٣٢].

وصدق الله العظيم: ﴿ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيَّثُ يَجْعَلُ رِسَالَتُهُ ، ﴾ [الأنعام: ١٢٤].

﴿ إِن كَادَ مُحمد، أَي: قارب، ﴿ لَيُضِلُّنَا عَنْ ءَالِهَ بَنَا ﴾، أي: إن كاد محمد، أي: قارب، ﴿ لَيُضِلُنَا عَنْ ءَالِهَ بَنَا ﴾ قَنْ ءَالِهَ بَنَا ﴾ والله مي الفارقة، تفيد التوكيد، أي: إنّه لَيصرفنا عن عبادة آلهتنا، أي: أصنامنا.

والصبر محمود في المواضع كلها إلا في مثل هذا الموضع الذي فيه الصبر على ما يكون سببًا للهلاك والعذاب، وهو الصبر على معصية الله، لا عن معصية الله.

﴿وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوِّنَ ٱلْعَذَابَ﴾، تهدید ووعید لهم، أي: ﴿وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ علیًا حقیقیًا ﴿حِینَ یَرَوِّنَ ٱلْعَذَابَ ﴾ ویشاهدونه بعین الیقین.

﴿مَنْ أَضَلُ سَبِيلًا ﴾، أي: من أضل طريقًا وأخطأ منهجًا؟ أهم باختيارهم طريق الهلاك والعذاب، أم الرسول ﷺ الذي دعاهم إلى الإيهان والتوحيد وإلى طريق النجاة؟ لا شك أنهم سيعلمون ويتيقنون بعد أن يروا العذاب أنهم هم الأضل سبيلًا.

﴿ أَرَءَيْتَ ﴾ ، أي: أخبرني، والخطاب للنبي ﷺ ، أو له ولكل من يصلح خطابه.

﴿مَنِ ٱتَخَذَذَ إِلَهَهُو هَوَدُهُ ﴾، أي: من جعل معبوده ﴿هَوَدُهُ ﴾، أي: ما تهواه نفسه فكل ما هوته نفسه الأمارة بالسوء عبده واستحله، وهذا تعجيب من حاله السيئة، وأنه لا أضل منه، ولا حيلة فيه؛ كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُ مِمَّنِ ٱتَّبَعَ هَوَدُهُ بِغَيْرِ هُدَى مِن اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الل

﴿ أَفَأَنتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴾، الاستفهام للإنكار والنفي، أي: لست عليه وكيلًا، مسيطرًا مسلطًا تلزمه الهداية وتحفظه من اتباع هواه؛ لأن هداية القلوب بيد

علام الغيوب.

قال تعالى: ﴿ أَفَهَن زُيِّنَ لَهُ و سُوَّءُ عَمَلِهِ عَ فَرَءَاهُ حَسَنَا فَإِنَّ ٱللّهَ يُضِلُّ مَن يَشَآءُ وَيَهَدِى مَن يَشَآءٌ فَالَا تَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرَتٍ إِنَّ ٱللّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْهَنَعُونَ ۞ ﴿ [فاطر: ٨]، وقال تعالى: ﴿ أَفَرَءَيْتَ مَنِ ٱتَّخَذَ إِلَهَهُ وهُولُهُ وَأَضَلّهُ ٱللّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَقَالِمِهِ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَلَا سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَلَا سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَكَالَهُ وَأَضَلّهُ وَأَضَلّا لَهُ اللّهُ قَالَمُ تَذَكّرُونَ ﴿ وَاللّهِ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا لَهُ مَا عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَعَلَى اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

﴿ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكُتْرَهُمْ يَسَمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ ﴾ «أم» هي المنقطعة التي بمعنى: «بل» التي هي للإضراب، وهمزة الاستفهام الإنكاري، أي: بل أتحسب، أي: أتظن أن أكثر الخلق يسمعون سماع تفهم وانتفاع، أو يعقلون عقل تفكر وتدبر، أي: لا تظن ذلك؛ ولهذا قال: ﴿ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَلِمِ بَلَ هُمْ أَضَلُ سَبِيلًا ﴾ ، «إن» نافية بمعنى: «ما»، و «إلا» أداة حصر، أي: ما هم إلا كالأنعام السارحة السائمة، تأكل وتشرب، ولا عقل لها ولا تكليف.

﴿بَلَ هُمْ أَضَلُ سَبِيلًا ﴾، «بل» للإضراب الانتقالي، أي: بل هم أضل من الأنعام طريقًا وأخطأ مسلكًا؛ لأن الأنعام تهتدي لما خلقت له، فتأكل ما ينفعها، وتتجنب ما يضرها، وتعطف على أولادها، وتغدو أول النهار إلى مراعيها، وتروح آخر النهار إلى مراحها، إلى غير ذلك؛ كما قال على عن الطير: «تغدو خماصًا وتروح بطانًا»(١).

وهم لم يهتدوا لما خلقوا له، خلقوا لعبادة الله تعالى وحده؛ كما قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقُتُ ٱلِجْنَ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعَبُدُونِ ۞ [الذاريات: ٥٦]، فعبدوا غير الله وأشركوا به، مع ما كرمهم الله به من العقول التي ميزهم الله بها عن الأنعام، ومع قيام الحجة عليهم، بإرسال الرسل، وإنزال الكتب؛ ولهذا صاروا شر الدواب، كما قال تعالى: ﴿ ﴿ إِنَّ شَرَّ اللَّهُ وَآتِ عِندَ اللَّهِ الشَّمُ ٱلّذِينَ كَنْرُواْ فَهُمْ لَا يُؤمِنُونَ ۞ [الأنفال: ٢٧]، وقال تعالى: ﴿ إِنَّ شَرَّ اللَّهُ وَآتِ عِندَ اللَّهِ اللَّهِ الذِّينَ كَفْرُواْ فَهُمْ لَا يُؤمِنُونَ ۞ [الأنفال: ٥٥].

⁽١) سبق تخريجه.

الفوائد والأحكام:

- ١- إثبات رسالة موسى عليه السلام وإنزال التوراة عليه، ونبوة هارون وجعله وزيرًا لموسى عليهما السلام؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَـهُوَ أَخَاهُ هَـرُونَ وَزِيرًا ۞﴾.
 - ٢- أن هارون أخ شقيق لموسى عليهما السلام؛ لقوله تعالى: ﴿أَخَاهُ ﴾.
- ٣- إرسالهما إلى فرعون وقومه لدعوتهم إلى توحيد الله تعالى، وتكذيبهم بآيات الله، وإهلاكهم إلى ألْقَوْمِ اللَّذِينَ
 وإهلاكهم إهلاكًا شديدًا بالغرق؛ لقوله تعالى: ﴿فَقُلْنَا الذَّهَبَ إِلَى الْقَوْمِ اللَّذِينَ
 كَذَّبُولْ بِعَايَدِتنَا فَدَمَّرْنَهُمْ تَدْمِيرًا ﴿
- ٤- إثبات رسالة نوح عليه السلام، وتكذيب قومه له، وإهلاكهم بالطوفان، وجعلهم عظة وعبرة للناس؛ لقوله تعالى: ﴿وَقَوْمَ نُوحٍ لَّمَّا كَذَّبُولْ ٱلرُّسُلَ أَغُرَقَنَهُمْ وَجَعَلْنَهُمْ لِلنَّاسِ ءَالِيَةً ﴾.
- ٥- أن من كذب رسولًا واحدًا فقد كذب جميع الرسل؛ لقوله تعالى: ﴿ لَمَّا كَذَبُواْ السَّلَ ﴾، وهم إنها كذبوا نوحًا، وهو أول رسول.
- ٦- ينبغي الاعتبار والاتعاظ بها حل من العقوبات بالمكذبين، والحذر من مسالكهم،
 والسعيد من وعظ بغيره؛ لقوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ ءَايَةً ﴾.
- ٧- الوعيد والتهديد للظالمين بالشرك والكفر ومخالفة الرسل من جميع الأمم بالعذاب
 الأليم في النار، والجمع لهم بين عذاب الدنيا والآخرة؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَعْتَدُنَا لِلظَّلِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾.
 - Λ أن النار موجودة مرصدة مهيأة لأهلها الآن.
- ٩- إهلاك عاد وثمود وأصحاب الرس وأمم كثيرة بين ذلك لما خالفوا أمر الله، وكذبوا رسله؛ لقوله تعالى: ﴿وَعَادَا وَثَمُودَا وَأَصْحَابَ ٱلرَّيسِ وَقُـرُونَا بَيْنَ ذَالِكَ كَشِيرًا ﴾.
- ٠١- إقامة الحجة وبيان الحق، وإيضاح المحجة لأولئك الأقوام، وإهلاكهم بعد الإعذار منهم، إهلاكًا شديدًا؛ لقوله تعالى: ﴿وَكُلَّا ضَرَبْنَا لَهُ ٱلْأَمْثَلَ وَكُلَّا

- تَبَّرْنَا تَتْبِيرًا ﴿ ﴿
- ١١ الإنكار على المشركين وتقريعهم؛ لعدم اعتبارهم بها حل من العقوبة الشديدة بقرية قوم لوط من إمطارها مطر السوء بالحجارة، وقد أتوا عليها ورأوها؛ لقوله تعالى:
 ﴿ وَلَقَدُ أَنَوْا عَلَى ٱلْقَرْبَةِ ٱلبَّتَى أُمُطِرَتِ مَطَرَ ٱلسَّوَءَ أَفَاتَر يَكُونُواْ يَرَوْنَهَا ﴾.
- 17 عظم فاحشة اللواط، وأنها قد بلغت الغاية في الفحش؛ ولهذا عاقب الله تعالى قوم لوط بأشد العقوبات، فجعل عالي قريتهم سافلها، وأمطرهم مطر السوء؛ حجارة من سجيل.
- 17 إنكار المشركين للبعث، وأن الذي حملهم على عدم الاعتبار والاتعاظ هو كونهم لا يؤمنون بالبعث والنشور، ولقاء الله، والجزاء على الأعمال؛ لقوله تعالى: ﴿ بَلِّ كَانُواْ لَا يَرْجُونَ نُشُورًا ﴾.
- 18- إثبات أن البعث والحساب و الجزاء حق؛ لقوله تعالى: ﴿بَلَ كَانُواْ لَا يَرَجُونَ نُشُورًا ﴾، وقوله تعالى: ﴿وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوِّنَ ٱلْعَذَابَ﴾.
- ١٥- سخريتهم واستهزاؤهم بالرسول ﷺ عند رؤيتهم إياه، وازدراؤهم واحتقارهم واحتقارهم وتنقصهم له؛ لقوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأُوكَ إِن يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُــُزُولًا أَهَــُذَا ٱلَّذِي بَعَثَ ٱللَّهُ رَسُولًا ﴿ اللَّهِ اللهِ اللهُ ال
- 17- افتخارهم في تصلبهم وشدة تمسكهم بها هم عليه من الباطل والشرك بالله؛ لقولهم: ﴿إِن كَادَ لَيُضِلُّنَا عَنْ ءَالِهَـتِنَا لَوْلَا أَن صَبَرْنَا عَلَيْهَا ﴾.
- ۱۷ لا حيلة فيمن طمس الله بصيرته وأضله الله على علم، فرأى الحق باطلًا، والباطل حقًّا، والهدى ضلالة، والضلالة هدى.
- ١٨ فرط مجاهدته ﷺ في دعوته لهم، وبذل قصارى وسعه في استعطافهم، مع عرض الآيات والمعجزات عليهم؛ لقولهم: ﴿إِن كَادَ لَيُضِلُنَا عَنْ ءَالِهَتِنَا ﴾.
- ١٩ أن الصبر وإن كان محمودًا في كل المواضع فإنه لا يحمد في مثل هذه الحال أبدًا؛
 لأنه صبر على ما يؤدى إلى الهلاك والخسر ان المبين.
- ٢- الوعيد والتهديد لهم بالعذاب، وأنهم سيعلمون عند رؤيتهم له أنهم هم الأضل

سبيلًا؛ لقوله تعالى: ﴿وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ ٱلْعَذَابَ مَنْ أَضَلُ سَبِيلًا ﴾. ٢١- التعجيب من حال من جعل إلهه ما تهواه نفسه، فكلما هوى شيئًا عبده؛ لقوله تعالى: ﴿أَرَءَيْتَ مَنِ ٱلتَّخَذَ إِلَهَهُ وهَوَكُهُ ﴾.

٢٢- أنه ﷺ ليس بوكيل على الخلق يلزمهم الاهتداء؛ لأن الهداية بيد الله عز وجل؛ لقوله تعالى: ﴿ أَفَأَنتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴾.

٢٣- أن أكثر الخلق لا يسمعون ولا يعقلون، ما هم إلا كالأنعام، بل هم أضل سبيلًا منها؛ لقوله تعالى: ﴿ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْ تَرَهُمْ يَسَمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنَّ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُ سَبِيلًا ﴿ إِنَّ هُمْ اللَّهُ عُلَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللْمُ اللَّهُ الللْمُولِيَّ الللْمُولُولُ اللَّهُ اللَّهُ الللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُ الللْمُ اللَّهُ اللللْمُ الللْمُ الللَّهُ اللَّهُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ الللْمُ ا

٢٤ أن الأنعام أهدى من كثير من الخلق؛ لأنها تهتدي لما خلقت له؛ كما قال تعالى:
 ﴿ٱلَّذِى ٓ أَعۡطَلَىٰ كُلَّ شَيۡءٍ خَلۡقَهُ و ثُرُ اللَّهَ عَلَى ﴾ [طه: ٥٠].

بخلاف كثير من الخلق؛ لأن الخلق كلهم خلقوا لعبادة الله تعالى، فضل كثير منهم عما خلقوا له وعبدوا غير الله؛ كما قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَأَتَ ٱللّهَ يَشَجُدُ لَهُو مَن فِي اللّهَ مَلُوتِ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ وَٱلشَّمَسُ وَٱلْقَمَرُ وَٱلنُّجُومُ وَٱلجِبَالُ وَٱلشَّجَرُ وَٱلدَّوَآبُ وَكَثِيرٌ مِن النّاسِ ﴿ وَالشَّمَسُ وَالْقَمَرُ وَالنَّجُومُ عَلَيْهِ ٱلْعَذَابُ ﴾ [الحج: 10]، ثم قال: ﴿ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ ٱلْعَذَابُ ﴾ [الحج: 10]، ثم قال: ﴿ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ ٱلْعَذَابُ ﴾ [الحج: 10]، أي: وكثير من الناس حق عليه العذاب فلم يسجد لله، وهذا مصداق قوله عز وجل: ﴿ بَلُ هُمْ أَضَلُ سَبِيلًا ﴾.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ ٱلظِلَّ وَلَوْ شَآءً لَجَعَلَهُ مِسَاكِنَا ثُرُّ جَعَلَ لَكُرُ جَعَلَ الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ۞ ثُمَّ جَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ۞ وَهُوَ الَّذِي وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُرُ النَّهَارَ نُشُورًا ۞ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيكَ بُشْرًا النَّهَارَ نُشُورًا ۞ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيكَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَى رَحْمَتِهِ وَ وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَآءِ مَآءً طَهُورًا ۞ لِنُحْجِي بِهِ عَبَلَاهُ مَيْمَا وَلُمْنَا مِنَ السَّمَآءِ مَآءً طَهُورًا ۞ وَلُقَدْ صَرَّفَنَهُ بَيْنَاهُمْ لِيكَكَّرُوا فَأَيْنَ وَنُمْعِينَ وَجَهِدُهُمْ بِهِ حِهَادًا صَيِيرًا ۞ وَلُو شِئْنَا لَبَعَنْنَا فِي كُلِّ فَرْيَةِ نَذِيرًا ۞ فَلَا تُطِعِ أَلْكَفِينَ وَجَهِدُهُم بِهِ حِهَادًا صَيِيرًا ۞ * وَهُو الَّذِي مَنَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبُ الْكَفِينَ وَجَهِدُهُم بِهِ حِهَادًا صَيِيرًا ۞ * وَهُو الَّذِي مَنَ الْمَاتِي وَهُو الَّذِي مَنَ الْمَاتَعُولُونَ ۞ وَهُو الَّذِي مَنَ الْمَاتُونَ وَجَهِدُولًا ۞ وَهُو الَّذِي مَنَ الْمَاتُ وَهُو الَّذِي مَنَ الْمَاتُمُ الْمَاتُ وَهُو الَّذِي مَنَ الْمَاتُولُونَ ۞ وَهُو الَّذِي مَنَ الْمَاتُ وَهُو الَّذِي مَنَ الْمَاتَةُ وَمُعَلِلُ ۞ وَهُو الَّذِي وَهُو اللّذِي مَنَ الْمَاتِهُ وَلَا ۞ وَهُو اللّذِي مَنَ الْمَاتِهُ بَشَرًا فَعَيَا ۞ وَهُو اللّذِي وَيَا الْمَاتِهُ مِنْ الْمَاتِهُ بَشَرًا فَعَلَامُ وَسِهُمُ أَلُو وَكَانَ رَبُكَ فَيْرًا ۞ *.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ ٱلظِّلَ وَلَوْ شَآةَ لَجَعَلَهُ وَسَاكِنَا ثُرُّ جَعَلْنَا ٱلشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ۞ ثُمَّ قَبَضْنَهُ إِلَيْنَا قَبَضَا يَسِيرًا ۞ وَهُوَ ٱلَّذِى جَعَلَ لَكُرُ ٱلْيَلَ لِبَاسَا وَٱلنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ ٱلنَّهَارَ نُشُورًا ۞﴾:

لما ذكر عز وجل عتو المشركين وعنادهم، وعدم اتعاظهم بها حل بالمكذبين قبلهم، واستهزاءهم به ﷺ، وعبادتهم أهواءهم، وكونهم أضل سبيلًا من الأنعام؛ أتبع ذلك بالأدلة الدالة على وجوده وكهال قدرته، وتمام نعمته.

قوله: ﴿ أَلَمُ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ ٱلظِّلَ ﴾، الاستفهام للتقرير والتعجب، أي: ألم تشاهد ببصرك وتتأمل ببصيرتك؟ والخطاب للنبي ﷺ، ولكل من يصلح له.

﴿ كَيْفَ مَدَّ ٱلظِّلَ ﴾، أي: كيف بسط الظل وجعله طويلا ممتدًا من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس؟ فإنه في هذا الوقت يكون الظل مديدًا أطول ما يكون.

وسمي ظلًّا لأنه ذو نور، ولكن بدون شعاع شمس فكان ظلًّا.

و «الظل»: ما قبل الزوال، و «الفيء»: ما بعده، أي: الظل: ما نسخته الشمسُ، والفيء: ما نسخ الشمسَ.

﴿ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ و سَاكِنَا ﴾، أي: ثابتًا مستقرًّا دائمًا على حالة واحدة غير ممتد، فلا يتحرك بالزيادة والنقصان، فلا تحصل المنافع المترتبة على مده وبسطه.

كما قال تعالى: ﴿قُلْ أَرَءَيْتُمْ إِن جَعَلَ ٱللَّهُ عَلَيْكُمُ ٱلَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ ٱلْقَيْكَمَةِ ﴾ [القصص: ٧١]، وقوله: ﴿قُلْ أَرَءَيْتُمْ إِن جَعَلَ ٱللَّهُ عَلَيْكُمُ ٱلنَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ ٱلْقِيكَمَةِ ﴾ [القصص: ٧٧].

﴿ ثُمَّ جَعَلْنَا ٱلشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴾ الجملة معطوفة على قوله: ﴿مَدَّ ٱلظِّلَّ ﴾.

وفيه التفات من الغيبة إلى التكلم، أي: ثم جعلنا الشمس دليلًا على الظل؛ لأنها هي التي تظهره وتبينه؛ لأنه يتبعها في حركتها تبعية المدلول لدليله، فلولا وجود الشمس لما عرف الظل، ولما عرف ما فيه من المصالح والفوائد، كما أنه لولا الظل ما عرف ما في الشمس من المصالح والفوائد، والضد يعرف بضده، وبضدها تتبيَّن الأشياء.

﴿ ثُمَّ قَبَضَنَا لَهُ إِلْكَنَا قَبَضَا يَسِيرًا ﴾، أي: ثم قبضنا الظل، أي: ثم كلما ارتفعت الشمس تقلص الظل وانقبض يسيرًا، شيئًا فشيئًا، حتى يذهب بالكلية، فإذا أخذت الشمس في الجانب الغربي انبسط بعد انقباضه شيئًا فشيئًا، حتى يصير كهيئته عند طلوعها.

قال ابن القيم: «ولهذا كان الزوال يعرف بانتهاء الظل في قصره، فإذا أخذ في الزيادة بعد تناهي قصره فقد تحقق الزوال»(١).

﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى جَعَلَ لَكُم اللَّيْلَ لِبَاسًا ﴾، أي: ساترًا لكم بظلامه، كاللباس، بغشيانه الوجود؛ كما قال تعالى: ﴿ وَٱلَّيْلِ إِذَا يَغْشَلْهَا ۞ ﴾ [الشمس: ٤].

﴿وَٱلنَّوْمَر سُبَاتًا ﴾، أي: قطعًا للحركة والتعب، وراحة لأبدانكم وأرواحكم.

﴿وَجَعَلَ ٱلنَّهَارَ نُشُورًا ﴾، أي: وقتًا للانتشار والسعي للكسب، وطلب المعاش والرزق، وغير ذلك؛ كما قال تعالى: ﴿وَمِن رَّحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ ٱلْيَّلَ وَٱلنَّهَارَ لَالنَّهَارَ وَالنَّهَارَ لَا لَنَّهَا وَالرزق، وغير ذلك؛ كما قال تعالى: ﴿وَمِن رَّحْمَتِهِ جَعَلَ الصَّحُهُ ٱللَّهَارَ مَعَالَ اللَّهَارَ مَعَالَ اللَّهَارَ مَعَاشًا ﴾ [النبأ: ٩-١١]. ﴿وَجَعَلْنَا لَوَهُمَكُمْ سُبَاتًا ﴾ [النبأ: ٩-١١].

قوله تعالى: ﴿وَهُو ٱلَّذِى أَرْسَلَ ٱلرِّيكَ بُشْئُ الْ بَيْنَ يَدَى رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءُ طَهُورًا ۞ لِنُحْدِي بِهِ عَبَلَدَةً مَّيْنَا وَنُسْقِيَهُ وَمِمَّا خَلَقَنَا أَنْعَكُمَا وَأَنَاسِيّ

⁽۱) انظر: «بدائع التفسير» ٣/ ٢٩٧.

كِثِيرًا ۞ وَلَقَدُ صَرَّفَنَهُ بَيْنَهُمُ لِيَذَّكُولُ فَأَبَنَ أَكُثُرُ ٱلنَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴾ [الفرقان: 8-0].

لما ذكر دلائل كمال قدرته ونعمته في مد الظل، وجعل الليل لباسًا، والنوم سباتًا، والنهار نشورًا؛ أتبع ذلك بذكر دلائل تمام قدرته ونعمته أيضًا في إرسال وإنزال المطر؛ لإحياء الأرض، وسقي الناس والأنعام، وتصريفه بينهم؛ ليذكروا.

قوله: ﴿وَهُوَ ٱلَّذِى أَرْسَلَ ٱلرِّيكَ بُشَـٰرًا بَيْنَ يَدَى رَحْمَتِـهِ ۗ ﴾، قرأ ابن كثير بالإفراد: «الرِّيحَ»، وقرأ الباقون بالجمع: ﴿ٱلرِّيكَحَ﴾.

وقرأ حفص: ﴿ بُشَرًا ﴾ بباء موحدة وسكون الشين، أي: أنها تبشر برحمة الله تعالى، أي: بالمطر، وقرأ الباقون بالنون على اختلاف بينهم، فقرأ ابن عامر بضم النون وسكون الشين: «نُشُرًا»، وقرأ حمزة والكسائي وخلف بفتح النون وسكون الشين: «نَشْرًا».

وقرأ الباقون بضم النون والشين: «نُشُرًا».

والمعنى: أنها منتشرة ومتفرقة، وتثير السحاب وتنشره.

وقوله: ﴿بَيْنَ يَدَى رَحْمَتِهِ أَي: قبلها وأمامها، فتثير السحاب وتنشره وتحمله وتسوقه وتلقحه، وتبشر بالرحمة؛ وهي المطر.

قال تعالى: ﴿ وَمِنْ عَايَنتِهِ ۚ أَن يُرْسِلَ ٱلرِّيَاحَ مُبَشِّرَتِ وَلِيُذِيقَكُم مِّن رَّمْتَهِ وَلِتَجْرِيَ الْفَلْكُ بِأَمْرِهِ ﴾ [الروم: ٤٦]، وقال تعالى: ﴿ وَهُو ٱلَّذِي يُرْسِلُ ٱلرِّيَاحَ بُشْلُ ابَرْنَ يَدَى كُوسِلُ ٱلرِّيَاحَ بُشْلُ ابَرْنَ يَدَى كَمْتَهِ وَقَالَا سُقْنَهُ لِبَلَدِ مَّيِّتِ فَأَنزَلْنَا بِهِ ٱلْمَآءَ فَأَخْرَجُنَا بِهِ مِن كُمْتَةً وَحَقَّ إِذَا أَقَلَتُ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَهُ لِبَلَدِ مَّيِّتِ فَأَنزَلْنَا بِهِ ٱلْمَآءَ فَأَخْرَجُنَا بِهِ مِن كُلِّ ٱلثَّمَرَتِ ﴾ [الأعراف: ٥٧].

وقال تعالى: ﴿ اللَّهُ ٱلَّذِى يُرْسِلُ ٱلرِّيَحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ وَ فِي ٱلسَّمَآءِ كَيَفَ يَشَآءُ وَيَجْعَلُهُ وَكِسَفًا فَتَرَى ٱلْوَدْقَ يَخَرُبُ مِنْ خِلَلِهِ وَ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ عَمَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِ وَإِذَا هُوَ يَخَمُّهُ وَيَعَلَمُهُ وَيَعَ أَلْوَلْنَا مِنَ هُو يَضَعَبُونَ ۞ [الروم: ٤٨]، وقال تعالى: ﴿ وَأَرْسَلْنَا ٱلرِّيَحَ لَوَقِحَ فَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَأَسْقَيْنَكُمُوهُ وَمَآ أَنتُمْ لَهُ وَبِحَازِنِينَ ۞ [الحجر: ٢٢].

﴿وَأَنزَلْنَا مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً طَهُورًا ﴾، قُوله: ﴿وَأَنزَلْنَا ﴾ فيه التفات من الغيبة في قوله: ﴿وَأَنزَلْنَا مِن السحاب الذي في العلو، بين

السماء والأرض، كما قال تعالى: ﴿وَالسَّحَابِ ٱلْمُسَخِّرِ بَيْنَ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ [البقرة:١٦٤].

﴿ طَهُورًا ﴾ «طَهور» - بفتح الطاء - : اسم لما يتطهر به، أي: لما تحصل به الطهارة؛ كقوله تعالى: ﴿ شَرَابًا طَهُورًا ﴾ [الإنسان: ٢١]. وأما «طُهور» - بضم الطاء - : فهو التطهر.

﴿ لِنُحْدِى بِهِ عَلَدَةً مَّيْمَا ﴾ الباء للسببية، أي: لنحيي بسبب الماء بلدة ميتًا؛ فتنبت أرضها وتخضر وتكتسي وتزدهي بأصناف النباتات والأشجار مما يأكل الناس والأنعام.

كما قال تعالى: ﴿ سُقَنَهُ لِبَلَدِ مَّيْتِ فَأَنْزَلْنَا بِهِ ٱلْمَآءَ فَأَخْرَجَنَا بِهِ مِن كُلِّ الشَّمَرَتِ ﴾ [الأعراف: ٥٧]، وقال تعالى: ﴿ وَٱلْبَلَدُ ٱلطّيّبُ يَغَرُجُ نَبَاتُهُ وَ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَٱللَّذِى خَبُثَ لَا يَغَرُجُ إِلّا نَكِذَأَ ﴾ [الأعراف: ٥٨]، وقال تعالى: ﴿ وَٱللَّهُ ٱللَّذِي ٱلْرَسَلَ ٱلرّبِيَحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَسُقَنَهُ إِلّا نَكِذَأَ ﴾ [الأعراف: ٥٨]، وقال تعالى: ﴿ وَٱللَّهُ ٱللَّذِي ٱلرّسَلَ ٱلرّبِيَحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَسُقَنَهُ إِلَى بَلَدِ مَيّتِ فَأَخْيَيْنَا بِهِ ٱلْأَرْضَ بَعَدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ ٱلنّشُورُ ۞ [فاطر: ٩].

وقال تعالى: ﴿وَءَايَةٌ لَهُمُ ٱلْأَرْضُ ٱلْمَيْنَةُ أَخَيَيْنَهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبَّا فَمِنْهُ يَأْكُ وَقَالَ تعالى: ﴿ فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا ٱلْمَآءَ ٱهْ تَزَّتُ وَرَبَتُ وَأَنْبَتُ وَأَنْكُونَ ﴾ [يس: ٣٣]، وقال تعالى: ﴿ فَإِنَا عَلَيْهَا ٱلْمَآءَ ٱهْ تَزَيْتُ وَرَبَتُ وَأَنْكُرُ مِنْ اللّهِ كَيْفَ يُحْيِ مِن كُلِّ رَحْمَتِ ٱللّهِ كَيْفَ يُحْيِ مِن كُلِّ رَحْمَتِ ٱللّهِ كَيْفَ يُحْي الْمَوْقَالُ وَهُو عَلَى كُلِ شَيْءٍ وَلِيرٌ ﴾ [الروم: ٥٠]. وقال تعالى: ﴿ فَأَنْظُرُ إِلَىٰ عَاشِر رَحْمَتِ ٱللّهِ كَيْفَ يُحْي الْمُوتِينَ وَهُو عَلَىٰ كُلِ شَيْءٍ وَلِيرٌ ﴾ [الروم: ٥٠].

﴿وَنُسْتِقِيَهُو﴾، قرأ أبو عمرو وحفص في رواية عنهما بفتح النون: ﴿وَنَسْقِيهُ﴾، وقرأ الباقون بضمها: ﴿وَنُسْقِيهُ﴾، والواو: عاطفة، أي: ولنسقيه ﴿مِمَّا خَلَقَنَا ﴾، أي: من الذي خلقنا ﴿أَنْعَامًا ﴾، أي: أنعامًا كثيرة العدد والأنواع والأجناس، تشمل بهيمة الأنعام وغيرها من الحيوان والطير وغير ذلك.

﴿وَأَنَاسِيَّ كَثِيرًا ﴾، «أناسي»: جمع «إنسان».

أي: ونسقيه أناسًا كثيرين، يشربون منه، ويسقون زروعهم وثهارهم، من الغدران التي تبقى على وجه الأرض، ومما يخزن فيها.

قال تعالى: ﴿وَهُوَ ٱلَّذِى يُنَزِّلُ ٱلْغَيْثَ مِنْ بَعَدِ مَا فَنَطُواْ وَيَنشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ ٱلْوَلِيُّ ٱلْحَمِيدُ﴾ [الشورى: ٢٨].

وقدّم إحياء الأرض، وسقي الأنعام على سقي الأناس والله أعلم؛ لأن حياتهم بحياة أرضهم وأنعامهم، فقدم ما هو سبب لحياتهم، ولأنهم إذا ظفروا بسقيا أرضهم

وأنعامهم لم يعدموا سقياهم.

﴿ وَلَقَدُ صَرَّفَنَهُ بَيْنَاهُمُ لِيَذَكُرُوا ﴾، قرأ حمزة والكسائي وخلف بسكون الذال وتخفيف الكاف: ﴿لِيَذْكُرُوا ﴾، وقرأ الباقون بتشديد الذال والكاف: ﴿لِيَذْكُرُوا ﴾، وأصلها: «ليتذكروا»، وأدغمت التاء في الذال.

أي: ولقد صرفنا المطر بينهم كما نشاء بحكمة بالغة، فأنزلناه على أرض دون أخرى، وأنزلناه عامًا على أرض، وعامًا على غيرها، وغير ذلك.

عن ابن عباس رضي الله عنهما؛ قال: «ما عام بأكثر مطرًا من عام، ولكن الله يصرفه بين خلقه، ثم قرأ: ﴿وَلَقَدُ صَرَّفَنَاهُ بَيْنَاهُمُ ﴾ (١٠).

وعن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه؛ قال: «ليس عام بأمطر من عام، ولكن الله يصرفه، ثم قرأ هذه الآية: ﴿وَلَقَدُ صَرَّفَكُ بَيْنَاهُمُ ﴾ (٢).

وقيل: صرفنا القرآن؛ كما قال تعالى: ﴿ وَلَقَدُ صَرَّفَنَا فِي هَاذَا ٱلْقُرْءَانِ لِيَذَّكُّرُواْ ﴾ [الإسراء: ٤١]، وقال تعالى: ﴿ وَلَقَدُ صَرَّفَنَا لِلنَّاسِ فِي هَاذَا ٱلْقُرْءَانِ مِن كُلِّ مَثَلِ ﴾ [الإسراء: ٨٩]، والأظهر والأقرب من حيث السياق القول الأول.

﴿لِيَذَكُّرُواْ ﴾، أي: ليتذكروا بذلك عظمة الله تعالى ونعمته، وتمام قدرته، وأنه عز وجل هو المتفرد وحده بإنزال المطر، لا الأنواء، قال على الأصحابه على أثر سماء كانت من الليل: «أتدرون ماذا قال ربكم؟» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «قال: أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر، فأما من قال: مطرنا بفضل الله ورحمته، فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب، وأما من قال: مطرنا بنوء كذا وكذا، فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب» (٣).

وليتذكروا أيضًا: أن الذي أحيا الأرض بعد موتها قادر على بعث الخلائق وإحياء الموتى، وليتذكر من نزل عليه المطر نعمة الله تعالى عليه فيشكرها، ويتذكر من مُنع القطر أنه بذنب أصابه، فيتوب ويستغفر الله.

⁽١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» ١٧/ ٤٦٨ - ٤٦٩.

⁽٢) أخرجه الطبري ١٧/ ٤٦٩.

⁽٣) أخرجه البخاري في الأذان ٨٤٦، ومسلم في الإيهان، بيان كفر من قال: مطرنا بالنوء ٧١، وأبو داود في الطب ٢٠ ٣٩٠؛ من حديث زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه.

﴿ فَأَبَنَ أَكُثَرُ ٱلنَّاسِ ﴾، أي: امتنع أكثر الناس وأصروا، ﴿ إِلَّا كُفُورًا ﴾، «إلا» أداة حصر، أي: إلا كفورًا بالله، وكفرانًا بنعمته، بنسبة المطر إلى الأنواء والأجواء ونحو ذلك، أو بالأشر والبطر وعدم الشكر، أو بالقنوط من رحمة الله إذا امتنع المطر.

قوله تعالى: ﴿وَلُوَ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةِ نَّذِيرًا ۞ فَلَا تُطِعِ ٱلْكَفِرِينَ وَجَهِدْهُمُ بِهِ عِهَادًا كَبِيرًا ۞﴾:

قوله: ﴿ وَلَوْ شِئْنَا ﴾، الواو: حرف عطف، و «لو» شرطية غير جازمة، وهي حرف امتناع لامتناع، أي: لو أردنا كونًا.

﴿ لَبَعَتُنَا فِي كُلِّ قَرَيَةِ ﴾ اللام: واقعة في جواب (لو) ، أي: لأرسلنا في كل قرية من القرى ﴿ نَذِيرًا ﴾ ، أي: رسولًا ينذرهم ويحذرهم عذاب الله، ويدعوهم إلى الله تعالى، أي: ولكنا خصصناك يا محمد بالبعثة إلى جميع أهل الأرض، وأمرناك أن تبلغ الناس كلهم هذا القرآن؛ كما قال ﷺ: ﴿ وَأُوحِى إِلَى هَذَا ٱلْقُرْءَانُ لِأَنْذِرَكُم بِهِ وَمَنَ بَلَغَ ﴾ [الأنعام: ١٩]، وقال تعالى: ﴿ لِنُهُ لَهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ إِلَيْكُمُ جَمِيعًا ﴾ [الأعراف: ١٥٨].

وقال على النبي يبعث إلى قومه خاصة، وبعثت إلى الناس عامة» (١). وقال على الناس عامة (١). وقال: «بعثت إلى الأحمر والأسود» (١).

﴿ فَلَا تُطِعِ ٱلۡكَفِرِينَ ﴾؛ الفاء: واقعة في جواب شرط مقدر.

﴿وَجَهِدَهُم بِهِ ﴾، أي: بالقرآن، أي: ابذل جهدك ووسعك في مجاهدتهم بالقرآن، بتبليغه لهيم والحجة والبيان.

﴿جِهَادًا كَبِيرًا ﴾، «جهادًا» مفعول مطلق منصوب، أي: جهادًا عظيمًا لا يخالطه فتور؛ كما قال تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ جَهِدِ ٱلۡكُفَّارَ وَٱلۡمُنَافِقِينَ وَٱغْلُظْ عَلَيْهِمْ ﴾ [التوبة: ٧٧].

قوله تعالى: ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى مَرَجَ ٱلْبَحْرَيْنِ هَاذَا عَذَبُّ فُرَاتُ وَهَاذَا مِلْحُ

⁽١) سبق تخريجه.

أُجَاجُ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخَا وَحِجْرًا مَّحْجُورًا ۞ وَهُوَ ٱلَّذِى خَلَقَ مِنَ ٱلْمَآءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ وَجَعَلَ بَشَرًا ۞﴾ [الفرقان: ٥٣-٥٤].

قوله: ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى مَرَجَ ٱلْبَحْرَيْنِ ﴾، أي: أرسلهما في مجاريهما متلاصقين بحيث لا يتمازجان، ﴿هَلْذَا عَذْبُ فُرَاتُ ﴾، أي: هذا حلو شديد العذوبة والحلاوة، وهي مياه الأنهار والعيون والآبار، ونحوها.

﴿ وَهَكَذَا مِلْحٌ أَجَاجٌ ﴾، أي: شديد الملوحة والمرارة، وهي البحار والمحيطات الساكنة التي لا تجري.

قال ابن كثير (١): «ولكن تتموج وتضطرب، وتغتلم في زمن الشتاء وشدة الرياح، ومنها ما فيه مد وجزر، ففي أول كل شهر يحصل منها مد وفيض، فإذا شرع الشهر في النقصان جزرت حتى ترجع إلى غايتها الأولى، فإذا استهل الهلال من الشهر الآخر شرعت في المد إلى الليلة الرابعة عشرة، ثم تشرع في النقص، فأجرى الله سبحانه وتعالى وله القدرة التامة – العادة بذلك».

وقال أيضًا: «فكل هذه البحار الساكنة خلقها الله سبحانه وتعالى مالحة الماء؛ لئلا يحصل بسببها نتن الهواء فيفسد الوجود بذلك، ولئلا تجوي الأرض بها يموت فيها من الحيوان، ولما كان ماؤها ملحًا كان هواؤها صحيحًا، وميتتها طيبة».

وفي كل من هذين البحرين: العذب والمالح، من المنافع والفوائد والمصالح الكثيرة للعباد ما لا يعد ولا يحصى؛ ولذا امتن الله عز وجل بها على عباده.

﴿ وَجَعَلَ بَيْنَهُ مَا ﴾، أي: بين البحرين: العذب والمالح.

﴿بَرْزَخَا﴾، أي: حاجزًا، وهو اليبس من الأرض؛ يمنع وصول أحدهما إلى الآخر وامتزاجه به وإفساد خاصيته؛ كما قال تعالى: ﴿مَرَجَ ٱلْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ۞ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيانِ۞ [الرحن: ١٩- ٢٠]، أي: لا يبغي أحدهما على الآخر، ولا يطغى عليه، فيزيل خاصيته المقصودة منه. وقال تعالى: ﴿وَجَعَلَ بَيْنَ ٱلْبَحْرَيْنِ حَاجِلًا ﴾ [النمل: ٢١].

﴿ وَجِمْرًا مَّحْجُورًا ﴾، أي: مانعًا وحاجزًا شديدًا يمنع من وصول أحدهما إلى الآخر.

⁽۱) في «تفسيره» ٦/٦٢٦.

﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى خَلَقَ مِنَ ٱلْمَاءِ ﴾، أي: من مني الرجل والمرأة ﴿ بَشَرَا ﴾، أي: إنسانًا سويًّا؛ كما قال تعالى: ﴿ وَأَنَّهُ, خَلَقَ ٱلرَّوْجَيْنِ ٱلذَّكَرَ وَٱلْأُنثَىٰ ۞ مِن نُطُفَةٍ إِذَا تُمْنَى ۞ النَّجَمَةَ وَاللهُ عَالَى: ﴿ أَلَوْ يَكُ نُطُفَةً مِّن مَّنِيِّ يُمْنَى ۞ ثُرُّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّىٰ ۞ فَجَعَلَ مِنْهُ ٱلزَّوْجَيْنِ ٱلذَّكَرَ وَٱلْأُنْتَى ۚ ۞ ﴿ [القيامة: ٣٧- ٣٩].

﴿ فَجَعَلَهُ وَ نَسَبًا ﴾، أي: قرابة من جهة النسب، وهم: آباء، وأبناء، وإخوة، أي: أبوّة، وبنوّة، وأخوّة، وبنو أخوّة.

﴿وَصِهَرَآ﴾، وهم قرابة المصاهرة، فصهر الرجل قرابة امرأته، وصهر المرأة قرابة زوجها.

فالمرء في ابتداء أمره نسيب، ثم يتزوج، فيصير صهرًا، ويصير له أصهار.

﴿وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ﴾، الخطاب للنبي ﷺ، ولكل من يصلح له، أي: وكان ربك عظيم القدرة على كل شيء، حيث خلق من هذا الماء بشرًا سويًّا، كامل القوى الجسدية والعقلية والفكرية.

الفوائد والأحكام:

- ١- إثبات وتقرير كمال قدرة الله تعالى ونعمته في مد الظل، والترغيب في النظر والتأمل، وشكر الله تعالى على ذلك؛ لما يترتب عليه من اختلاف الليل والنهار وتعاقبها، ومعرفة أوقات الصلوات وغير ذلك، ومن تعاقب الفصول، وحصول المصالح الكثيرة بسبب ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿ أَلُمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ ٱلظِّلَ ﴾ الآية.
- ٢- إثبات ربوبية الله تعالى الخاصة بنبيه ﷺ والمؤمنين وتشريفه ﷺ بخطاب الله تعالى له؛ لقوله تعالى: ﴿رَبِّكَ﴾.
- ٣- أن الله عز وجل لو شاء لجعل الظل ساكنًا غير ممتد، فلا تحصل المصالح المترتبة على مده؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ و سَاكِنًا ﴾.
- ٤- إثبات المشيئة لله تعالى؛ وهي الإرادة الكونية، وأن ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم
 يكن.
- ٥- أن الشمس دليل على الظل، فلو لا وجود الشمس ما عرف الظل؛ لقوله تعالى: ﴿ثُرُّ

- جَعَلْنَا ٱلشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴾.
- ٦- الاستدلال بالشيء على ضده، ومعرفة الشيء بضده، وأن قدر النعمة لا يعرف إلا بفقدها.
- ٧- الامتنان بقبضه عز وجل الظل وتقليصه قليلًا قليلًا بارتفاع الشمس، وما في ذلك من حصول المنافع وانتفاء المضار؛ لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَبَضْنَهُ إِلَيْمَنَا قَبَضَا يَسِيرًا ﴾.
- ٨- تمام قدرته تعالى ومنته في جعل الليل لباسًا ساترًا للخليقة، والنوم راحة للأبدان، وجعل النهار وقتًا للانتشار والسعي؛ لقوله تعالى: ﴿وَهُوَ ٱلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ ٱلَّيْلَ لِبَاسًا وَٱلنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ ٱلنَّهَارَ نُشُورًا ﴿
- ٩- قدرته تعالى التامة ونعمته العظيمة في إرسال الرياح مبشرات بالمطر، وإنزاله من السهاء ماء طهورًا لحياة الأرض والبلاد، وسقى الأنعام والعباد؛ لقوله تعالى: ﴿وَهُوَ اللَّهِ مَاءَ طُهُورًا مِنَ اللَّهَ مَاءً طَهُورًا هَا اللَّهِ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَاءً طَهُورًا هَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مَاءً طَهُورًا هَا لِنُحْدِى بِهِ عَبَدُدَ مَيْدَتًا وَنُسْقِيَهُ وَمِمَّا خَلَقُنَا أَنْعَلَمًا وَأَنَاسِيّ كَثِيرًا هَا ﴾.
 - ١ أن من منافع الرياح سَوق السحاب وتلقيحه والبشارة بالمطر.
 - ١١- أن المطر رحمة من الله تعالى؛ لقوله تعالى: ﴿ بَيْنَ يَدَى رَحْمَتِهِ أَهُ ﴾.
- 17 حكمة الله تعالى في كون المطر ينزل من السهاء؛ ليعم المرتفعات وسفوح الجبال والهضاب والأودية والسهول، وفي كونه طهورًا؛ ليطهر كل ما ينزل عليه.
- ١٣ أن الأصل في الماء الطهارة، فكل ما نزل من السهاء أو نبع من الأرض فهو طهور أنزله الله من السهاء.
- ١٥ تصريفه عز وجل المطر بين العباد والبلاد بحكمته ومشيئته وقدرته؛ لقوله تعالى:
 ﴿ وَلَقَدُ صَرَّفَنَاهُ بَيْنَاهُمُ ﴾.
- 17 أن الحكمة في تصريف المطر: لأجل أن يتذكر العباد عظمة الله تعالى، وتمام قدرته، وتفرده وحده بإنزال المطر، فلا ينسبوه إلى الأنواء، ولا إلى الأجواء، وليتذكروا أن من قدر على إحياء المرض بعد موتها قادر على إحياء الموتى، وليتذكر من مُنع القطر أن

ذلك بذنب أصابه، فيتوب إلى الله ويستغفره؛ لقوله تعالى: ﴿ لِيَـٰذُّكُواْ ﴾.

الحرار أكثر الناس على كفر نعمة الله تعالى وعدم شكرها، ونسبة المطر إلى غيره؛ من الأنواء والأجواء، وغير ذلك، أو القنوط من رحمة الله عند امتناعه؛ لقوله تعالى: ﴿فَأَبَنَ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴾.

1A - إثبات الاختيار للإنسان؛ لقوله تعالى: ﴿فَأَلِنَ أَكَثُرُ ٱلنَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴾، أي أبوا بمحض اختيارهم، وفي هذا رد على الجبرية.

١٩ أن الله عز وجل لو شاء لأرسل في كل قرية نذيرًا لهم خاصة؛ كما هي حال النذر
 السابقة، قال تعالى: ﴿وَمَا أَهْلَكُنَا مِن قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنذِرُونَ ﴿ الشعراء: ٢٠٨].

وقال تعالى: ﴿وَمَآ أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةِ مِّن نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَاۤ إِنَّا بِمَاۤ أُرْسِلْتُم بِهِـ كَفِرُونِ ﷺ [سبأ: ٣٤].

ولكنه عز وجل شاء أن يخص محمدًا ﷺ بالرسالة العامة إلى جميع الخلق؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَّذِيرًا ۞﴾.

أي: ولكن لم نشأ ذلك، بل شئنا إرسالك إلى جميع الناس.

• ٢- نهيه عز وجل له ﷺ عن طاعة الكافرين، وأمره بجهادهم بالقرآن بتبليغه لهم، وبالحجة والبرهان، وهو نهي وأمر لأمته؛ لقوله تعالى: ﴿فَلَا تُطِعِ ٱلْكَفِرِينَ وَجَلِهِ لَهُم بِهِ عِهَادًا كَبِيرًا ۞﴾.

٢١- قدرته عز وجل التامة ونعمته في إرسال البحرين: العذب الفرات، والملح الأجاج، وما فيها من المنافع والمصالح للعباد، وحجز أحدهما حجزًا تامًّا عن الوصول إلى الآخر والاختلاط به وإذهاب خاصيته؛ لقوله تعالى: ﴿* وَهُوَ الَّذِى مَرَجَ ٱلْبَحْرَيْنِ هَلَا عَذَا عُذَا عَذَا عُدَا عَدَ عُولًا ﴿ وَهَا عَلَا عُلَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مَا بَرْزَخَا وَحِجْرًا مَتَحْجُورًا ﴿ وَهَا عَلَا اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَهُولُهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ

٢٢ قدرته تعالى التامة ومنته في خلقه من ماء الرجل والمرأة بشرًا سويًّا، وجعله ذا نسب وصهر؛ لقوله تعالى: ﴿ وَهُو الَّذِي خَلَقَ مِنَ ٱلْمَآءِ بَشَرًا فِجَعَلَهُ و نَسَبًا وَصِهْ رَأً ﴾.

٢٣- إثبات قدرته عز وجل العظيمة؛ لقوله تعالى: ﴿وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ﴾.

قوله: ﴿وَيَعَبُدُونَ﴾، أي: ويعبد هؤلاء المشركون ويدعون ﴿مِن دُونِ ٱللَّهِ﴾، أي: غير الله.

قال ابن القيم: «أي: يدعونهم دعاء مسألة للنفع والضرر، ودعاء خوف ورجاء وعبادة، وهما متلازمان، فكل دعاء عبادة مستلزم لدعاء المسألة، وكل دعاء مسألة

متضمن لدعاء العبادة»(١).

﴿ وَكَانَ ٱلْكَافِرُ ﴾، «ال»: للاستغراق، أي: كل كافر.

﴿عَلَىٰ رَبِّهِ طَهِيرًا﴾، أي: عونًا للشيطان على ربه بالشرك، مظاهرًا له بالمعصية، ومواليًا له، ومعاديًا لربه.

﴿ قُلْ مَا أَسْتَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنَ أَجْرٍ ﴾ «من» زائدة من حيث الإعراب، مؤكدة من حيث المعنى لعموم النفي، و ﴿ أَجْرٍ ﴾ نكرة في سياق النفي، أي: ما أسألكم أيَّ أجر على تبليغ رسالة ربي إليكم، فتستثقلون ذلك؛ كما قال تعالى: ﴿ أَمْ تَسْتَلُهُمْ أَجْرًا فَهُم مِّن مَّغْرَجِ مُّثْقَلُونَ ﴾ [الطور: ٤٠، القلم: ٤٦].

﴿ إِلَّا مَن شَآءَ أَن يَتَّخِذَ إِلَى رَبِّهِ عَسِيلًا ﴾؛ «إلا» أداة استثناء بمعنى «لكن»، و «من» موصولة، و «أن» والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل نصب مفعول لـ «شاء»، أي: إلا الذي شاء اتخاذ سبيل إلى ربه، أي: طريقًا إلى ربه بالاقتداء بها جئت به.

أي: لا أسألكم أجرًا على تبليغي إياكم رسالة ربي، إلا الاستجابة لما أدعوكم إليه، وسلوك صراط الله المستقيم، وإلا من شاء أن ينفق في مرضاة ربه وسبيله، وهذا لكم، وليس أجرًا لي.

⁽۱) انظر: «بدائع التفسير» ٣/ ٢٩٨ – ٢٩٩.

﴿ وَتَوَكَّلُ عَلَى ٱلْحَيِّ ٱلَّذِى لَا يَمُوتُ ﴾، أي: اعتمد وفوِّض في أمورك كلها على «الحيِّ».

«الحي» من أسهاء الله عز وجل، أي: ذي الحياة الكاملة التامة الدائمة، ولهذا قال: ﴿ اللَّذِى لَا يَمُوتُ ﴾، أي: الذي لا يموت أبدًا، والصفات المنفية يؤتى بها لإثبات كهال ضدها، قال تعالى: ﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالطَّلِهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿ ﴾ فضدها، قال تعالى: ﴿ هُوَ الْأَوِّلُ وَالْآخِرُ وَالطَّلِهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُو بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [الحديد: ٣]، أي: فتوكل في جميع أمورك على الحي الذي له الحياة الكاملة التامة من جميع الوجوه، وله البقاء الدائم، الذي لا يموت أبدًا، وهو الله عز وجل ؟ يكفك كل شيء؟ كما قال تعالى: ﴿ يَكَالَيُهُمَا الرَّسُولُ بَلِغٌ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِلَكُ وَإِن لَمْ تَفْعَلُ فَمَا بَلِغُتَ رِسَالَتَهُ وَاللّهُ يَعْصِمُكَ مِن النّاسِ ﴾ [المائدة: ٢٧].

﴿ وَسَبِّحُ ﴾، التسبيح: التنزيه والتعظيم والتقديس.

﴿بِحَمْدِهِ عَلَى الباء للملابسة، أي: سبح الله تعالى ونزهه وقدسه متلبسًا بحمده، أي: قارنًا بين تسبيحه وحمده؛ ولهذا كان ﷺ يقول: «سبحانك اللهم ربنا وبحمدك»(١).

أي: أخلص له العبادة والتوكل؛ كما قال تعالى: ﴿فَأَعُبُدُهُ وَتَوَكَّلُ عَلَيْهُ ﴾ [هود: ١٢٣]، وقال تعالى: ﴿فَلَ مُو ٱلرَّحْمَنُ ءَامَنَا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلُنَا ﴾ [الملك: ٢٩]، وقال تعالى: ﴿زَبُ ٱلْمَشْرِقِ وَٱلْمَغْرِبِ لَا إِلَهُ إِلاَّهُ وَلَا هُو فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ۞ [المزمل: ٩].

﴿وَكَ فَىٰ بِهِ عِبَادِهِ عَبَادِهِ خَبِيرًا ۞ ، أي: ذا خبرة تامة بها، واطلاع واسع عليها؛ عليها، باطنها وظاهرها، دقيقها وجليلها، خفيها وجليها، سيحاسبهم ويجازيهم عليها؛ لسعة علمه، فلا يعزب عنه مثقال ذرة، ولا يخفى عليه خافية.

أي: فليس عليك هداهم، ولا إليك حسابهم؛ كما قال تعالى: ﴿ لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَالُهُمْ وَلَاكِنَ ٱللَّهَ يَهْدِى مَن يَشَآءُ ﴾ [البقرة: ٢٧٢]، وقال تعالى: ﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِم مِّن شَيْءٍ ﴾ [الأنعام: ٥٦].

⁽١) أخرجه البخاري في الأذان ٧٩٤، ومسلم في الصلاة ٤٨٤، وأبو داود في الصلاة ٧٧٧، والنسائي في التطبيق ١١٢٢، من حديث عائشة رضي الله عنه.

﴿ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾، أي: أوجدهما بها فيهها وما بينهما من المخلوقات.

﴿ فِي سِتَّةِ أَيَّامِ ﴾؛ من أيام الدنيا المعلومة.

﴿ ثُمَّرَ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ ﴾، أي: ثم استوى بعد ذلك على العرش، استواءً يليق بجلاله وعظمته.

والعرش: سقف المخلوقات وأعلاها وأوسعها وأكبرها وأجملها وأكملها.

﴿ ٱلرَّحْمَانُ ﴾ بدل من الضمير في ﴿ ٱسۡ تَوَىٰ ﴾ ، أي: ذو الرحمة الواسعة التي وسعت كل شيء وعمت كل حي.

﴿ فَسَكُلَ بِهِ عَنِيرًا ﴾، الباء بمعنى: «عن»، أي: فاسأل عنه عز وجل خبيرًا؛ وهو نفسه الكريمة؛ إذ لا أحد أعلم بأوصافه عز وجل من نفسه.

قال ابن جريج: «يقول لمحمد عليه: إذا أخبرتك شيئًا فاعلم أنه كما أخبرتك؛ فأنا الخبير»(١).

أي: أنه عز وجل قد أبان من أسمائه وأوصافه الجليلة، وأفعاله وأحكامه، ما يدل على كمال عظمته، واستحقاقه وحده العبادة دون غيره.

وقيل: المراد بقوله: ﴿فَشَعَلَ بِهِ خَبِيرًا ﴾، أي: استعلم عنه من هو خبير عالم به، فاتبعه، واقتد به، وهو نبيه ورسوله محمد ﷺ؛ إذ لا أحد من الخلق أعلم منه بربه عز وجل، قال تعالى: ﴿فَإِن تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى ٱللَّهِ وَٱلرَّسُولِ﴾ [النساء: ٥٩].

وقيل: المراد بذلك القرآن الكريم، قال تعالى: ﴿وَمَا اَخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِن شَيْءِ فَحُكُمُنُهُ وَإِلَى ٱللَّهِ ﴾ [الشورى: ١٠]، وقال تعالى: ﴿وَتَمَّتُ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدُقًا وَعَدَلًا لَّلَا مُبُدِّلَ لِلصَّامِنَةِ ﴿ وَتَمَّتُ كُلِمَتُ كَلِمَتُ مَبِدِكَ صِدُقًا وَعَدَلًا لَلَا مُبُدِّلَ لِلصَّامِنَةِ ﴿ وَالنَّعَامِ: ١١٥].

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ٱلسُّجُدُوا ۗ لِلرَّحْمَٰنِ ﴾.

بعدما ذكر كمال حياته عز وجل، وتمام عظمته وعلوه، وعظيم قدرته، أتبع ذلك بذكر امتناع المكذبين من عبادته والخضوع له، وإنكارهم رحمته.

⁽١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» ١٧/ ٤٨٠.

أي: وإذا قيل لهؤلاء المشركين الذين يعبدون آلهة من دون الله: اسجدوا للرحمن الذي أنعم عليكم بسائر النعم، ودفع عنكم جميع النقم، أي: اعترفوا له بالوحدانية، واعبدوه وحده لا شريك له.

﴿قَالُواْ وَمَا ٱلرَّحْمَانُ ﴾، الاستفهام للتعجب والاستغراب والإنكار، أي: قالوا متعجبين ومنكرين وجاحدين: ﴿وَمَا ٱلرَّحْمَانُ ﴾، أي: ما نعرف الرحمن، وما نقر به، وكانوا ينكرون أن يسمى الله باسمه «الرحمن»؛ كما قال سهيل بن عمرو يوم الحديبية لما قال النبي ينكرون أن يسمى الله باسمه الله الرحمن الرحيم». فقال سهيل: أما الرحمن فوالله ما أدري ما هو، ولكن اكتب: باسمك اللهم. ولهذا أنزل الله قوله: ﴿قُلِ ٱدْعُواْ ٱللّهَ أَو ٱدْعُواْ ٱلرَّحَانُ أَيَّا مَا تَدْعُواْ فَلَهُ ٱلْأَسْمَاءُ ٱلْحُسْنَيَ ﴾ [الإسراء: ١١٠](١).

﴿ أَنْسَجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا ﴾، قرأ حمزة والكسائي بالغيب: «يَأْمُرُنَا»، وقرأ الباقون بالخطاب: ﴿ يَأْمُرُنَا ﴾.

والاستفهام استفهام امتناع واستكبار وتكذيب، و«ما» مصدرية، أي: أنسجد لأمرك؟ أو موصولة، أي: أنسجد للذي تأمرنا بالسجود له، أي: أننا لا نسجد لمجرد أمرك، ولا نسجد للذي تأمرنا بالسجود له.

﴿وَزَادَهُمَ ﴾، أي: وزادهم دعوتهم للسجود للرحمن ﴿نُفُورًا ﴾، أي: بعدًا عن الحق والإيمان، واستكبارًا.

قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ ٱلَّذِى جَعَلَ فِي ٱلسَّمَآءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَجًا وَقَـمَرًا مُّنِيرًا ۞ وَهُوَ ٱلَّذِى جَعَلَ ٱلَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنَ أَرَادَ أَن يَذَكَرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا﴾.

قوله: ﴿تَبَارَكَ﴾، أي: تعالى وتعاظم، وكثر خيره وإحسانه وبركته.

﴿ ٱلَّذِى جَعَلَ فِي ٱلسَّمَآءِ بُرُوجًا ﴾ المراد بالسهاء: العلو، وليس المراد به السقف المحفوظ؛ لأن هذه البروج دونها، والبروج: جمع برج، وهو البناء العالي المرتفع.

⁽١) أخرجه البخاري في الشروط، الشروط في الجهاد والمصالحة مع أهل الحرب ٢٧٣٤، من حديث المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم رضي الله عنهما.

واختلفوا في المراد بها في الآية، فقال بعضهم: هي الكواكب العظام، والنجوم الكبار، وقال بعضهم: هي منازل الشمس الاثني عشر التي تنتقل فيها؛ وهي: الميزان، والعقرب، والقوس، والجدي، والدلو، والحوت، والحمل، والثور، والجوزاء، والسرطان، والأسد، والسنبلة.

وهذه البروج تقطعها الشمس في السنة، والقمر يقطعها في الشهر، وله منازل؛ ثمان وعشرون منزلة، تشتمل على هذه البروج الاثنى عشر.

قال السعدي (١): «﴿ تَبَارَكَ ٱلَّذِى جَعَلَ فِي ٱلسَّمَآءِ بُرُوجَا ﴾ وهي النجوم عمومها، أو منازل الشمس والقمر التي تنزل منزلة منزلة، وهي بمنزلة البروج والقلاع للمدن في حفظها، كذلك النجوم بمنزلة البروج المجعولة للحراسة، فإنها رجوم للشياطين ».

﴿ وَجَعَلَ فِيهَا سِرَجًا وَقَـمَرًا مُّنِيرًا ﴾ بعدما ذكر البروج وهي المنازل الاثنا عشر – كما قال بعض أهل العلم – ذكر النازل فيها؛ وهو الشمس والقمر.

قرأ حمزة والكسائي وخلف بضم السين من غير ألف على الجمع: «سُرُجًا».

وقرأ الباقون بكسر السين وفتح الراء وألف بعدها على الإفراد: ﴿سِرَجَا﴾، أي: شمسًا مضيئةً حارة؛ كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَاجًا ۞﴾ [النبأ: ١٣].

﴿ وَقَـمَرًا مُّنِيرًا ﴾، فيه النور بلا حرارة، وهذا من دلائل عظمته عز وجل، وجليل نعمه؛ لما في ذلك من المنافع والمصالح؛ ولهذا امتن الله به على العباد؛ كما قال تعالى: ﴿ هُوَ اللَّهُ اللَّهُ مَعَلَ الشَّمْسَ ضِياءً وَالْقَمَر نُولًا ﴾ [يونس: ٥]، وقال تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَوْلُ كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبَعَ سَمَوَتِ طِبَاقًا ۞ وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا ۞ [نوح: ١٥- ١٦].

قال ابن القيم: «هو تعظيم وثناء منه تعالى على نفسه بجعل هذه البروج والشمس والقمر في السهاء، وقد اختلف في البروج المذكورة في الآية، فأكثر السلف أنها القصور أو الكواكب العظام والنجوم الكبار، وأما المتأخرون من المفسرين فكثير منهم يذهب إلى البروج الاثني عشر، التي تنقسم عليها المنازل، كل برج منزلتان وثلث، وهذه المنازل

الثمانية والعشرون يبدو منها للناظر أربعة عشر منزلًا أبدًا، ويخفى منها أربعة عشر منزلًا؛ كما أن البروج يظهر منها أبدًا ستة، ويخفى ستة، والعرب تسمي أربعة عشر منزلًا منها شامية، وأربعة عشر يهانية، فأول الشامية: السرطان، وآخرها: السهاك الأعزل، وأول اليهانية: العفر، وآخرها: الرشا، إذا طلع منها من المشرق غاب رقيبه من المغرب، وهو الخامس عشر. وبها تنقسم فصول السنة الأربعة، فللربيع منها: الحمل والثور والجوزاء، ومنازلها: الشرطين والبطين والثريا والدبران والهقعة والهنعة والذراع.

وللصيف منها: السرطان والأسد والسنبلة، ومنازلها: الثرة والطرف والجبهة والزبرة والصرفة والعواء والسماك.

وللخريف منها: الميزان والعقرب والقوس، ومنازلها: الغفر والزبان والإكليل والقلب والشولة والنعائم والبلدة.

وللشتاء منها: الجدي والدلو والحوت، ومنازلها: سعد الذابح، وسعد بلع، وسعد السعود، وسعد الأخبية، والفرع المقدم، ويسمى الأول، والفرع المؤخر، ويسمى الثاني، والرشا.

فخص القمر بذكر تقدير المنازل دون الشمس، وإن كانت مقدرة المنازل؛ لظهور ذلك للحس في القمر، وظهور تفاوت نوره بالزيادة والنقصان في كل مَنزلِ مَنزلِ.

ولذلك كان الحساب القمري أشهر وأعرف عند الأمم، وأبعد من الغلط، وأصح للضبط من الحساب الشمسي، ويشترك فيه الناس دون الحساب الشمسي؛ ولهذا قال تعالى في القمر: ﴿وَقَدَّرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُواْ عَدَدَ ٱلسِّنِينَ وَٱلْحِسَابَ ﴾ [يونس: ٥]، ولم يقل ذلك في الشمس؛ ولهذا كانت أشهر الحج والصوم والأعياد ومواسم الإسلام إنها هي على حساب القمر وسيره ونزوله في منازله، لا على حساب الشمس وسيرها؛ حكمة من الله ورحمة، وحفظًا لدينه؛ لاشتراك الناس في هذا الحساب، وتعذر الغلط

والخطأ فيه، فلا يدخل في الدين من الاختلاف والتخليط ما دخل في دين أهل الكتاب، فهذا الذي أخبرنا تعالى به من شأن المنازل وسير القمر فيها، وجعل الشمس سراجًا وضياء يبصر به الحيوان، ولولا ذلك لم يبصر الحيوان» (١).

﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى جَعَلَ ٱلَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ خِلْفَةَ ﴾، أي: وهو عز وجل الذي جعل الليل والنهار خلفة، أي: متعاقبين يخلف أحدهما الآخر باستمرار ولا يجتمع معه، إذا ذهب هذا جاء هذا، وإذا جاء هذا ذهب هذا؛ كما قال تعالى: ﴿ وَسَخَرَ لَكُو ٱلشَّمْسَ وَٱلْقَمَرَ وَالْبَيْنِ وَسَخَرَ لَكُو ٱلشَّمْسَ وَٱلْقَمَرَ وَإِبَيْنِ وَسَخَرَ لَكُو ٱلشَّمْسَ وَٱلْقَمَرَ وَإِبَيْنِ وَسَخَرَ لَكُو ٱلشَّمْسَ وَٱلْقَمَرَ

وقال تعالى: ﴿يُغْشِى ٱلْيَلَ ٱلنَّهَارَ يَطْلُبُهُ وَحَثِيثًا وَٱلشَّمْسَ وَٱلْقَـمَرَ وَٱلنُّجُومَ مُسَخَّرَتٍ بِأُمْرِقِيْ ﴾ [الأعراف: ٥٥]، وقال تعالى: ﴿لَا ٱلشَّمْسُ يَنْبُغِى لَهَآ أَن تُدْرِكَ ٱلْقَمَرَ وَلَا ٱلْيَّلُ سَابِقُ ٱلنَّهَارِ وَكُلُّ فِي فَلَكِ يَسْبَحُونَ ۞ [يس: ٤٠].

ولو اجتمع أحدهما مع الآخر لفاتت مصالح كثيرة عظيمة رتبها الله عز وجل على تعاقبهها.

﴿ لِمَنْ أَرَادَ أَن يَذَكُرَ ﴾، قرأ حمزة والكسائي وخلف بتخفيف الذال مسكنة، وتخفيف الكاف مضمومة: «يَذْكُرَ »، وقرأ الباقون بتشديدهما مفتوحتين: ﴿يَذَكُرَ »، وقرأ الباقون بتشديدهما مفتوحتين: ﴿يَذَكُر ، أَي: واللام للتعليل، و «من » موصولة، أي: جعلهما خلفة متعاقبين للذي أراد أن يذكر ، أي: يعتبر ويتذكر قدرة الله تعالى، وزوال الدنيا وفناءها، ويذكر الله تعالى بإقامة الصلوات المكتوبات ورواتبها في أوقاتها، وصلاة النوافل، وقيام الليل، فمن فاته ورد الليل قضاه في الليل، قال على النهار، ومن فاته عمل في النهار قضاه في الليل، قال على النهار، ويبسط يده في الليل ليتوب مسىء الليل »(٢).

﴿ أُو أُرَادَ شُكُورًا ﴾، أي: أو أراد شكورًا لله تعالى على نعمه العظيمة بطاعته؛ لأن في تعاقبهم تجدد النشاط والهمة في العبادة والحيوية.

⁽۱) انظر: «بدائع التفسير» ٣/ ٢٩٩ – ٣٠١.

⁽٢) سبق تخريجه.

الفوائد والأحكام:

١ - ذم المشركين وبيان سفاهة عقولهم؛ لعبادتهم من دون الله ما لا يجلب لهم نفعًا ولا يدفع عنهم ضرًَّا؛ لقوله تعالى: ﴿وَيَعَبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَنفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمُ وَلَا يَضُرُّهُمُ وَلَا يَضُرُّهُمُ وَلَا يَضُرُّهُمُ وَلا يدفع عنهم ضرًَّا؛ لقوله تعالى: ﴿وَكَانَ الْكَافِر ظهير للشيطان وعون له على ربه بالكفر والشرك والمعاصي؛ لقوله تعالى: ﴿وَكَانَ ٱلْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ عَلَى رَبِّهِ عَلَى رَبِهِ عَلَى رَبِهُ عَلَى رَبِهِ عَلَى رَبِهِ عَلَى رَبِهُ عَلَى رَبِهِ عَلَى رَبِهُ عَلَى رَبِهِ عَلَى رَبِهُ عَلَى رَبِهِ عَلَى رَبِهِ عَلَى رَبِهُ عَلَى رَبِهِ عَلَى رَبِهُ عَلَى رَبِهِ عَلَى رَبِهُ عَنْ مَنْ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى

٣- إثبات ربوبية الله تعالى العامة لجميع الخلق؛ لقوله تعالى: ﴿عَلَىٰ رَبِّهِ ﴾، وقوله:
 ﴿ إِلَىٰ رَبِّهِ ﴾.

٤- إثبات رسالته ﷺ، وتشريفه بخطاب الله تعالى له؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلُنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿ ﴿ وَمَا

٥- أن مهمة الرسول على بالنسبة للمرسل إليهم هي البشارة لمن آمن منهم بالجنة، والنذارة لمن كفر بالنار، ومن لازم ذلك البلاغ، وبيان التكاليف الشرعية؛ لقوله تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿ وَهَ ﴾.

كما أنه مطالب كغيره من الأمة بالقيام بالتكاليف.

٦- أنه ﷺ لم يَسأل على تبليغ رسالة ربه أجرًا، فيحتج المكذبون بثقل هذا الغرم؛
 لقوله تعالى: ﴿ قُلْ مَا أَسْ عَلَكُ مُ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرِ ﴾.

٧- أنه ﷺ ما يسألهم إلا اتباعه وسلوك صراط الله المستقيم؛ لقوله تعالى: ﴿ إِلَّا مَن شَاءَ أَن يَتَّخِذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا ﴾.

٨- أن من أنفق نفقة في سبيل الله فأجر نفقته لنفسه؛ لقوله تعالى: ﴿إِلَّا مَن شَآءَ
 أَن يَتَّخِذَ إِلَى رَبِّهِ صَبِيلًا ﴾، أي: وليس ذلك أجرًا مقابل تبليغ الرسالة إليه.

٩- تقوية قلبه ﷺ، وتثبيته بأمره عز وجل له بالتوكل عليه، والتسبيح بحمده؛
 لقوله تعالى: ﴿وَتَوَكَّلُ عَلَى ٱلْحَيِّ ٱلَّذِى لَا يَمُوتُ وَسَـبِّحْ بِحَمْدِةً ﴾.

١٠ - إثبات اسم الله تعالى: «الحي»، وأنه عز وجل ذو الحياة التامة الكاملة من جميع الوجوه، الدائمة الباقية؛ كما قال تعالى: ﴿ هُوَ ٱلْأَوَّلُ وَٱلْآخِرُ وَٱلظَّٰهِرُ وَٱلْبَاطِنُ ﴾
 [الحديد: ٣].

١١ - أن الواجب الجمع بين عبادته عز وجل والتسبيح بحمده والتوكل عليه؛ كما قال تعالى: ﴿ فَأَعْبُدُهُ وَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ ﴾ [هود: ١٢٣].

۱۲ – بيان تمام كفايته عز وجل خبيرًا بذنوب عباده، إليه إيابهم، وعليه حسابهم وجزاؤهم، وفي هذا تسلية له ﷺ ليكل أمرهم إلى الله؛ لقوله تعالى: ﴿وَكَفَى بِهِـ بِذُنُوبِ عِبَـادِهِ عَنِيرًا ﴾.

۱۳ – إثبات عظمته عز وجل، وتمام قدرته، وكمال خلقه، وسعة ملكه؛ لقوله تعالى: ﴿ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّـمَوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِـتَّةِ أَيَّامِ﴾.

١٤ - إثبات علوه عز وجل، واستوائه على العرش بعد خلق السموات والأرض وما بينها، استواء يليق بجلاله وعظمته؛ لقوله تعالى: ﴿ ثُمَّ ٱلسَّتَوَيٰ عَلَى ٱلْقَرَشِ ٱلرَّحَمَانُ ﴾.

١٥ - إثبات اسمه عز وجل «الرحمن»، وما يدل عليه من إثبات صفة الرحمة الذاتية والفعلية له عز وجل ؛ لقوله تعالى: ﴿ٱلرَّحْمَانُ﴾، وقوله: ﴿لِلرَّحْمَانِ﴾.

١٦- إثبات كمال الله عز وجل، وأنه لا أحد أعلم بالله، وأعرف به وبصفاته منه عز وجل؛ لقوله تعالى: ﴿فَشَكُلُ بِهِ عَنْ نَفْسُهُ هُو كَمَا أُخْبِر بِهُ عَنْ نَفْسُهُ هُو كَمَا أُخْبِر.

اللَّهُ مُن قَالُولُ وَمَا ٱللَّهُ كَانُ اللهُ ﴿ الرَّحْنَ ﴾؛ لقوله تعالى: ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ٱلسِّجُدُولُ لِلرَّحْمَٰنِ قَالُولُ وَمَا ٱلرَّحْمَٰنُ ﴾.

۱۸ - استكبارهم وعتوهم وعنادهم وامتناعهم من السجود لله تعالى، والخضوع له وعبادته واحتقارهم للنبي ﷺ؛ لقولهم: ﴿أَنَسُجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا﴾.

19 - ازديادهم بدعوتهم إلى السجود للرحمن نفورًا عن الحق وبعدًا عنه؛ لقوله تعالى: ﴿وَزَادَهُمُ نُغُورًا﴾؛ ولهذا يشرع السجود في هذا الموضع بالاتفاق، طاعةً وامتثالًا لأمر الله، ومخالفة للمشركين.

• ٢- إثبات كمال عظمته عز وجل، وتعاليه، وتمام قدرته، وكثرة خيره وبركته، والثناء على نفسه بذلك؛ لقوله تعالى: ﴿ تَبَارَكِ ﴾.

٢١- أن من أعظم دلائل قدرته وخيره وبركته: جعله في السماء بروجًا، وسراجًا

وقمرًا منيرًا؛ لقوله تعالى: ﴿ ٱلَّذِى جَعَلَ فِى ٱلسَّمَآءِ بُرُوجَا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَجَا وَقَـمَلَ مُنِيرًا ﴾.

٢٢- قدرة الله التامة، ونعمته الجليلة، ومنته في مخالفته بين الليل والنهار؛ لما في ذلك من المنافع والمصالح للعباد؛ لقوله تعالى: ﴿وَهُوَ ٱلَّذِى جَعَلَ ٱلَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَن يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ﴿ ﴾.

٣٣- أن منة الله تعالى ونعمته في تعاقب الليل والنهار؛ إنها ينتفع بها ويقدرها قدرها من اعتبر بذلك، واستدل به على عظمة الله وكهال قدرته، وشكر الله تعالى على ذكر الله وعبادته وطاعته؛ لقوله تعالى: ﴿ لِمَنْ أَرَادَ أَن يَذَكَرَ الله وعبادته وطاعته؛ لقوله تعالى: ﴿ لِمَنْ أَرَادَ أَن يَذَكَرَ الله وعبادته وطاعته؛ لقوله تعالى: ﴿ لِمَنْ أَرَادَ أَن يَذَكَرُ الله وعبادته وطاعته؛ لقوله تعالى: ﴿ لِمَنْ أَرَادَ أَن يَذَكُرُ الله وعبادته وطاعته؛ لقوله تعالى: ﴿ لِمَنْ أَرَادَ أَن يَذَكُرُ الله وعبادته وطاعته؛ لقوله تعالى: ﴿ لِمَنْ أَرَادَ أَن يَذَكُرُ الله وعبادته وطاعته؛ لقوله تعالى: ﴿ لِمَنْ أَرَادَ أَن يَذَكُرُ الله وعبادته وطاعته؛ لقوله تعالى: ﴿ لِمَنْ الله وعبادته ولما الله وعبادته وطاعته؛ لقوله تعالى: ﴿ لَمَنْ الله وعبادته وطاعته؛ لقوله تعالى: ﴿ لَمَنْ الله وعبادته وطاعته؛ لقوله تعالى: ﴿ لَهُ مِنْ اللهُ وَاللَّهُ وَلَا اللهُ وَاللَّهُ وَاللَّالَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِقُولُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّاللَّهُ وَاللَّهُ وَالَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّ

٢٤- أن الأيام والليالي هي من أعظم ما منحه الله للعبد؛ فهي خزائن للأعمال الصالحة لمن وفقه الله تعالى.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ وَعَبَادُ ٱلرَّمْنِ ٱلَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى ٱلْأَرْضِ هَوْنَا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَهِلُونَ قَالُولُ سَلَمًا ۞ وَٱلَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيكُما ۞ وَٱلَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيكُما ۞ وَٱلَّذِينَ الْمَرِفُ عَنَا عَذَابَ جَهَمَّةً إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ۞ إِنَّهَا سَآءَتُ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ۞ وَٱلَّذِينَ إِذَا أَنفَقُواْ لَمْ يُسْرِفُواْ وَلَمْ يَقْتُرُواْ وَكُولَ وَكُانَ بَيْنَ ذَلِكَ فَلَكَ وَلَا يَقْتُرُواْ وَلَمْ يَقْتُرُواْ وَكُولَا يَقْتُرُوا وَكُولَا يَقْتُرُوا وَكُولَا يَقْتُرُوا وَكُولَا يَقْتُولُونَ النَّهُ اللهُ إِلَا يَدْعُونَ مَعَ ٱللهِ إِلَهًا ءَاخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ ٱلنَّقُسَ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللهُ إِلَا فَاللهُ إِلَا يَوْمُ اللهُ عَلَى وَلَا يَقْتُلُونَ ٱلنَّفُسَ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللهُ إِلَا يَقْتُلُونَ ٱلنَّفُسَ الَّتِي حَرَّمَ ٱللهُ إِلَا مَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا وَالْتُهُ مِنْ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَإِنَّهُ مِنْ يَاكُولُ اللهُ عَنْ وَاللهُ عَمَلًا عَلَا اللهُ وَمَن يَلْهُ مَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا ۞ وَمَن يَلْوَلُكُونَ اللهُ عَنْ وَلَا لَيْهُ مَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا هُولَا لَيْهُ وَمَا اللهُ عَمَلًا عَلَا اللهُ عَمْولًا لَا اللهُ عَمْولًا لَا اللهُ عَمُولًا لَوْ اللهُ عَنْ وَاللهُ وَمَا اللهُ عَمْولًا لَهُ عَلَى مَاللّهُ اللهُ عَمْولًا لَا اللهُ عَمْولًا وَاللّهُ وَاللّهُ وَمَا إِلَى اللّهُ مَتَابًا ۞ .

قوله تعالى: ﴿وَعِبَادُ ٱلرَّمْنَ ٱلَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى ٱلْأَرْضِ هَوْنَا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَهِمُ وَالْفَارِثَ وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَمَا ۞ وَٱلَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَمَا ۞ وَٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا ٱصْرِفْ عَنَا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ۞ إِنَّهَا سَآءَتُ مُسْتَقَرًا وَمُقَامًا ۞ وَٱلَّذِينَ إِذَا أَنفَقُواْ لَمْ يُسْرِفُواْ وَلَمْ يَقْتُرُواْ وَكُولً وَكُولًا فَيْ وَكُولًا وَلَا لَعَلَالًا وَلَيْنَا فَعُولًا وَلَا لَذَا لَكُولًا وَلَاللَّهُ وَلَا لَكُولًا وَلَمْ وَلَا لَعَلَالًا وَلَا لَعَلَا فَعُلَالًا وَلَا لَذِي فَلَا لَا فَعُلُولًا وَلَا لَعُولًا وَلَولًا فَلُولًا وَلَكُولًا وَلَكُولًا وَلَا فَلَا فَا فَلَا فَلَا عَلَا فَلَا فَلَا عَلَا فَلَا فَلَا

لما ذكر في الآيات السابقة عبادة المشركين من دون الله ما لا ينفعهم ولا يضرهم، وكونهم أعوانًا للشيطان على ربهم بالشرك والكفر والمعاصي، والنفور من الحق- أتبع ذلك بذكر صفات عباد الرحمن الحسنة الجميلة، وأعالهم الجليلة، وأخلاقهم النبيلة؛ من التحلي بالكهالات الدينية، والاستقامة على شرائع الإسلام، والتطلع إلى الزيادة من صلاح الأحوال في هذه الحياة، والتخلي عن ضلالات أهل الشرك والذنوب والمعاصي؛ ثناء عليهم، وامتداحًا لهم، وترغيبًا في صفاتهم.

قوله: ﴿وَعِبَادُ ٱلرَّمْكِنِ﴾، أي: الذين هم أهل عبوديته الخاصة عبودية الألوهية، وأهل رحمته الخاصة، وهم أنبياء الله تعالى، وأتباعهم المؤمنون، وفي مقدمتهم صحابة رسول الله عليه رضوان الله عليهم أجمعين، وأضافهم إلى اسمه «الرحمن» تشريفًا وتكريبًا لهم، وأنهم إنها بلغوا هذه المنزلة بسبب رحمته، وترجية لهم برحمته، وأنها تسبق غضبه.

وفي هذا تمييز لهم عن غيرهم من أهل عبوديته العامة عبودية الربوبية، وهم جميع الخلق؛ كما قال تعالى: ﴿إِن كُلُّ مَن فِي ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ إِلَّا ءَاتِي ٱلرَّحْمَنِ

عَبْدًا 🐑 庵 [مريم: ٩٣].

﴿ ٱلَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى ٱلْأَرْضِ هَوْنَا ﴾، «هونًا»: مفعول مطلق نائب عن المصدر فهو صفته، أي: مشيًا هونًا، والهون بفتح الهاء: الرفق واللين؛ وهو صفة أهل الإيمان، والهون بضم الهاء: الهوان؛ وهو صفة أهل الكفر الذين مآلهم النيران.

والمعنى: الذين يمشون على الأرض بسكينة ووقار من غير مرح ولا تجبر، ولا أشر ولا بطر ولا استكبار؛ امتثالًا لقول الله تعالى: ﴿وَلَا تَمْشِ فِي ٱلْأَرْضِ مَرَحًا ۚ إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ ٱلْأَرْضَ وَلَن تَبَّلُغَ ٱلجِبَالَ طُولًا ﴿ الإسراء: ٣٧].

وقوله ﷺ: «إذا أتيتم الصلاة فلا تأتوها وأنتم تسعون، وأتوها وعليكم السكينة، في أدركتم فصلوا، وما فاتكم فأتموا»(١).

وقوله ﷺ مخاطبًا جموع الحجاج في انصرافه من عرفات إلى المزدلفة: «السكينة، عليكم السكينة» (٢).

وليس معنى ذلك: أنهم يمشون مشية المتهارض المتصنع رياء، كلا، فقد كان قدوتهم أفضل الأنبياء والمرسلين وسيد ولد آدم: «إذا مشى تكفأ تكفؤًا، كأنها ينحدر من صبب»(٣)، وفي حديث: «وكأنها الأرض تطوى له»(٤).

وقد رأى عمر رضي الله عنه شابًا يمشي رويدًا، فقال: ما بالك؟ أأنت مريض؟ قال: لا يا أمير المؤمنين، فعلاه بالدِّرة، وأمره أن يمشي بقوة (٥).

﴿ وَإِذَا خَاطَبَهُمُ ٱلۡجَاٰهِ لُونَ ﴾، الواو عاطفة، و ﴿إِذَا ﴾ ظرفية شرطية، أي: وإذا خاطبهم ذوو الجهل والسفه بجهل وتطاول وسيئ من القول.

⁽١) أخرجه البخاري في الجمعة، المشي إلى الجمعة ٩٠٨، ومسلم في المساجد، استحباب إتيان الصلاة بوقار وسكينة والنهي عن إتيانها سعيًا ٢٠٢، وأبو داود في الصلاة ٣٢٧، والنسائي في الإمامة ٨٦١، والترمذي في الصلاة ٣٢٧، وابن ماجه في المساجد ٧٧٥، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٢) أخرجه البخاري في الحج ١٧١، ومسلم في الحج ١٢٨٢، وأبو داود في المناسك ١٩٢٠، والنسائي في مناسك الحج ٣٠١، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

⁽٣) أخرجه الترمذي في المناقب ٣٦٣٧، من حديث علي رضي الله عنه، وقال: «حديث حسن صحيح».

⁽٤) أخرجه الترمذي في المناقب ٣٦٤٨، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وقال: «حديث غريب».

⁽٥) انظر: «تفسير ابن كثير» ٦/ ١٣١.

﴿قَالُواْ سَلَمَا﴾، «سلامًا» صفة لمحذوف، أي: قالوا قولًا سلامًا، أي: سدادًا وصوابًا، يَسلمون فيه من الإثم، ومن مقابلة الجاهل بجهله، فلا يقابلونه بجهله انتصارًا لأنفسهم فيزداد جهلًا وسفهًا، ولا يسكتون فيظن أنه على الحق وأنه غلبهم وأنهم ضعفاء، بل يقابلون جهله بالحلم، وسفهه بالعقل، وإساءته بالعفو والصفح وبالتي هي أحسن.

وهذا من هون المشي المعنوي؛ كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا سَمِعُواْ ٱللَّغُوَ أَعْرَضُواْ عَنْهُ وَقَالُواْ لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي ٱلْجَهِلِينَ ۞ [القصص: ٥٠].

وعن النعمان بن مقرن المزني رضي الله عنه، قال: قال رسول الله على وسب رجل رجلًا عنده، قال: فقال رسول الله عنده، قال: فقال رسول الله وجلًا عنده، قال: فقال رسول الله عنده، قال: فقال رسول الله عنده، قال: فقال ينكما يذب عنك، كلما شتمك هذا قال له: بل أنت، وأنت أحق به، وإذا قال له: عليك السلام. قال: بل عليك، وأنت أحق به»(١).

قال ابن القيم: «وتأمل كيف جمعت الآية وصفهم في حركتي الأرجل والألسن بأحسنها وألطفها وأحكمها وأوقرها، فقال: ﴿ اللَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى ٱلْأَرْضِ هَوْنَا ﴾.

أي: بسكينة ووقار، لا مشي جهل وعنف وتبختر، ووصف نطقهم بأنه سلام، فهو نطق حلم وسكينة ووقار، لا نطق جهل وفحش وخناء وغلظة»(٢).

﴿وَٱلَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ ﴾، أي: يبيتون الليل مخلصين لربهم، متذللين له.

﴿ سُجَّدًا وَقِيكَمَا ﴾، أي: حال كونهم سجدًا وقيامًا في عبادته والصلاة له، أي: يصلون؛ كما قال تعالى: ﴿ كَانُواْ قَلِيلًا مِّنَ ٱلنَّيْلِ مَا يَهَجَعُونَ ۞ وَبِالْأَسْحَارِهُمْ يَسْتَغَفِرُونَ ﴾ يصلون؛ كما قال تعالى: ﴿ كَانُواْ قَلِيلًا مِّنَ ٱلنَّيْلِ مَا يَهَجَعُونَ ۞ وَبِالْأَسْحَارِهُمْ يَسْتَغَفِرُونَ ﴾ [الذاريات: ١٧- ١٨]، وقال تعالى: ﴿ أَمَّنَ هُو خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقَنَاهُمْ يُنفِقُونَ ۞ [السجدة: ١٦]، وقال تعالى: ﴿ أَمَّنَ هُو قَلْنِكُ ءَانَآةَ ٱلنَّيْلِ سَاجِدًا وَقَايِمًا يَحَذَرُ ٱلْآخِرَةَ وَيَرْجُواْ رَحْمَةَ رَبِّقُونَ الزمر: ٩].

وخص السجود والقيام؛ لأنها من أعظم أركان الصلاة، فالقيام أشرف ما في الصلاة من حيث الخال الصلاة من حيث الخال

⁽١) أخرجه أحمد ٥٤٤٥. قال ابن كثير في «تفسيره» ٦/ ١٣٢: «إسناده حسن».

⁽۲) انظر: «بدائع التفسير» ٣/ ٣٠٢.

والهيئة؛ ولهذا قال ﷺ: «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد»(١).

وقدم السجود لمراعاة الفاصلة، مع الإشارة إلى أهمية السجود.

﴿وَٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا﴾، أي: يا ربنا ﴿ٱصۡرِفَ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَۗ ، أي: ادفعه عنا بحفظنا من موجباته، ومغفرة ذنوبنا.

و «جهنم»: اسم من أسماء النار سميت به؛ لجهمتها، أي: ظلمتها، وبعد قعرها، وشدة حرها.

﴿ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ﴾، تعليل للدعاء قبله، أي: شديدًا لا يطاق، مستمرًّا دائمًا ملازمًا لأهلها ملازمة الغريمه.

وهذا بالنسبة للعذاب المطلق، وهو عذاب من مات على الكفر، أما مطلق العذاب وهو عذاب من دون الكفر، فليس بلازم، فقد يعذب العاصي في النار بحسب ذنبه، ثم يخرج إلى الجنة، وقد يعفو الله عنه.

﴿إِنَّهَا سَآءَتَ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴾، تعليل بعد تعليل، أي: جهنم ﴿سَآءَتَ ﴾، أي: بئست، ﴿مُسْتَقَرًّا ﴾، تميز، أي: مكان استقرار للعصاة الذين يعذبون فيها ثم يخرجون منها، ﴿وَمُقَامًا ﴾، معطوف على ﴿مُسْتَقَرًّا ﴾، أي: مكان إقامة أبدية للكفار المخلدين فيها.

و يجوز أن يكون ﴿مُسَـتَقَرَّا وَمُقَامًا ﴾ مترادفين، أي: مكان استقرار وإقامة لمن دخلها، سواء كان من المخلدين فيها أو من غير المخلدين.

وهذا بخلاف الجنة التي وصفها الله تعالى بقوله: ﴿ خَلِدِينَ فِيهَا ۚ حَسُنَتَ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴾ [الفرقان:٢٦]، وبقوله: ﴿ أَصْحَنْ الْجَنَّةِ يَوْمَهِ ذِ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴾ [الفرقان:٢٤].

﴿وَٱلَّذِينَ إِذَآ أَنْفَقُواْ لَمْ يُسۡرِفُواْ وَلَمْ يَقۡتُرُواْ ﴾، قرأ نافع وأبو جعفر وابن عامر بضم الياء وكسر التاء: «يُقْتِرُوا».

⁽١) أخرجه مسلم في الصلاة ٤٨٢، وأبو داود في الصلاة ٨٧٥، والنسائي في التطبيق ١١٣٧، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب بفتح الياء وكسر التاء: «يَقْتِرُوا».

وقرأ الباقون بفتح الياء وضم التاء: ﴿يَقَـٰ تُرُواْ ﴾، أي: والذين أنقفوا في أي وجه من وجوه النفقة الواجبة والمستحبة.

﴿ لَمْ يُسۡرِفُواْ ﴾، أي: لم يتجاوزوا الحدوقدر الحاجة في إنفاقهم، لا كمية ولا كيفية، ولم ينفقوا في محرم ومعصية.

﴿ وَلَوْ يَقُ تُرُولُ ﴾، أي: ولم يضيقوا في الإنفاق.

أي: فليسوا بمبذرين في إنفاقهم، فيصرفون فوق الحاجة، ولا بخلاء فيُقصّرون في ذلك؛ ولهذا قال:

﴿وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾، «القوام»: العدل والقصد بين الطرفين، أي: وكان إنفاقهم مستقيمًا وسطًا بين الإسراف والتقتير، حسب ما تقوم به الحال؛ كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغُلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطَهَا كُلَّ ٱلْبَسْطِ فَتَقَعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ﴾ [الإسراء: ٢٩].

وعن أبي الدرداء رضي الله عنه، عن النبي ﷺ، قال: «من فقه الرجل: رفقه في معيشته» (١).

وعن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما عال من اقتصد» (٢).

وعن حذيفة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أحسن القصد في الغنى، وأحسن القصد في العبادة» (٣).

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ ٱلنَّفْسَ ٱلَّي حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا يَالْحَقِ وَلَا يَنْفُونَ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ۞ يُضَاعَفُ لَهُ ٱلْمَذَابُ يَوْمَ ٱلْقِيكَمَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا ۞ إِلَّا مَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَلِحًا فَأُولَتِهِكَ يُبَدِّلُ ٱللَّهُ سَيِّعَاتِهِمْ حَسَنَتِ وَكَانَ ٱللَّهُ عَفُورًا رَّحِيمًا ۞ صَلِحًا فَأُولَتِهِكَ يُبَدِّلُ ٱللَّهُ سَيِّعَاتِهِمْ حَسَنَتِ وَكَانَ ٱللَّهُ عَفُورًا رَّحِيمًا ۞

⁽١) أخرجه أحمد ٥/ ١٩٤.

⁽٢) أخرجه أحمد ١/٤٤٧.

⁽٣) أخرجه أبو بكر البزار فيها ذكره ابن كثير في «تفسيره» ٦/ ١٣٤.

وَمَن تَابَ وَعَمِلَ صَلِحًا فَإِنَّهُ ويَتُوبُ إِلَى ٱللَّهِ مَتَابَا۞﴾.

سبب النزول:

عن عبدالله بن عباس رضي الله عنها، قال: «إن ناسًا من أهل الشرك كانوا قد قتلوا وأكثروا، وزنوا وأكثروا، فأتوا محمدًا على فقالوا: إن الذي تقول وتدعو إليه لحسن، لو تخبرنا أن لما عملنا كفارة، فنزل: ﴿وَٱلَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ ٱللّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ وَلَا يَقُتُلُونَ ٱلنّفَسَ ٱلّتِي حَرَّمَ ٱللّهُ إِلّا بِٱلْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ فَى ونزل: ﴿* قُلْ يَلِعِبَادِي النّفَسَ الّتِي حَرَّمَ ٱللّهُ إِلّا بِٱلْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ فَى ونزل: ﴿* قُلْ يَلِعِبَادِي النّهَ وَالزمر: ٣٥]»(١).

وفي رواية عن ابن عباس رضي الله عنها، قال: «نزلت هذه الآية بمكة ﴿وَٱلَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ وَلَا يَقَتُلُونَ ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا بِٱلْحَقِّ وَلَا يَذُونَ مَعَ ٱللَّهُ وَمَن يَفْعَلُ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ۞ يُضَاعَفْ لَهُ ٱلْعَذَابُ يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ وَيَحَلُّدُ فِيهِ مُهَانًا ۞﴾.

فقال المشركون: وما يغني عنا الإسلام، وقد عدلنا بالله، وقد قتلنا النفس التي حرم الله، وأتينا الفواحش؟! فأنزل الله تعالى: ﴿ إِلَّا مَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَلِحًا فَأُولَا مِن لَا مُن اللّهُ عَفُورًا رَّحِيمًا ﴿ وَمَن تَابَ وَعَمِلَ صَلِحًا فَإِنَّهُ مَنَابًا ﴿ وَكَانَ اللّهُ عَفُورًا رَّحِيمًا ﴿ وَمَن تَابَ وَعَمِلَ صَلِحًا فَإِنَّهُ مِتَابًا ﴿ وَمَن تَابَ وَعَمِلَ صَلِحًا فَإِنَّهُ مِنْ إِلَى اللّهِ مَتَابًا ﴿ وَاللّهُ مَنْ اللّهِ مَنَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ

لما ذكر صفات المؤمنين التي يتخلقون بها قولًا وعملًا، أتبع ذلك بذكر الصفات التي يجتنبونها ويبتعدون عنها قولًا وعملًا.

قوله: ﴿وَٱلَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ ﴾، أي: لا يعبدون مع الله معبودًا غيره، بل يعبدونه وحده، ويدعونه وحده دعاء مسألة، ودعاء عبادة ورجاء.

عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه، قال: سألت رسول الله ﷺ: أي الذنب عند الله أكبر؟ قال: «أن تقتل ولدك الله أكبر؟ قال: «أن تجعل لله ندًّا وقد خلقك». قلت: ثم أي؟ قال: «أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك». قلت: ثم أي؟ قال: «أن تزاني حليلة جارك». ونزلت هذه الآية،

⁽١) أخرجه البخاري في التفسير ٤٨١٠، ومسلم في الإيهان ١٢٢، والنسائي في تحريم الدم ٤٠٠٣.

⁽٢) أخرجه البخاري في فضائل الصحابة، ما لقي النبي ﷺ وأصحابه من المشركين بمكة ٣٦٤٢، وفي التفسير ٤٧٦٥، ومسلم في الإيهان ٣٠٢٣، وأبو داود في الفتن والملاحم، تعظيم المؤمن ٤٢٧٣.

تصديقًا لقول الرسول ﷺ: ﴿وَٱلَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ ٱلنَّهَ اللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ ٱلنَّهُ اللَّهِ عَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا بِٱلْحَقِّ وَلَا يَزْنُورَنَّ ﴾»(١).

﴿ وَلَا يَقَ تُلُونَ ٱلنَّفَسَ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللَّهُ ﴾، أي: التي حرمها الله، أو التي حرم الله قتلها، وهي النفس المعصومة، وهي أربعة أنفس: نفس المسلم، ونفس الذمي؛ وهو من عقد معه عهد على بذل الجزية والحماية، ونفس المعاهد؛ وهو من وقع بيننا وبينه عهد بعدم القتال، ونفس المستأمن؛ وهو من دخل من الكفار إلى بلاد المسلمين بأمان منهم.

﴿ إِلَّا بِٱلْحَقِ ﴾، "إلا" أداة حصر، والباء للملابسة، أي: متلبسين بالحق، أي: إلا بها يوجب قتلها شرعًا؛ كقتل النفس بالنفس، وقتل الزاني المحصن، وقتل المرتد، قال على يوجب قتلها شرعًا؛ كقتل النفس بالنفس، والثيب الزاني، والتارك لدينه المفارق للجهاعة "(٢).

﴿ وَلَا يَزْنُونَ ﴾ لما ذكر انتهاك الأنفس ذكر انتهاك الأعراض، أي: ولا يرتكبون فاحشة الزنا التي هي من أعظم الفواحش.

وخص هذه الأفعال الثلاثة؛ لأنها أكبر الذنوب والموبقات والكبائر، فالشرك فيه فساد الأديان، والقتل فيه فساد الأبدان، والزنا فيه فساد الأعراض.

﴿ وَمَن يَفْعَلُ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴾ ، الإشارة تعود إلى دعاء إله آخر مع الله ، وقتل النفس المعصومة ، والزنا ، أي: ومن يفعل ذلك المذكور ، بأن يشرك بالله ، أو يقتل نفسًا معصومة ، أو يزني ﴿ يَلْقَ أَثَامًا ﴾ ، «يلق » جواب الشرط «من » مجزوم بحذف حرف العلة الألف ، ﴿ أَثَامًا ﴾ ، أي: عقابًا ونكالًا وجزاء .

﴿ يُضَاعَفُ لَهُ ٱلْعَذَابُ يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ وَيَخَلَدُ فِيهِ عُهَانًا ۞ ، تفسير وبيان؛

⁽۱) أخرجه البخاري في التفسير، قوله: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ ﴾ ٤٧٦١، ومسلم في الإيهان – كون الشرك أقبح الذنوب ٨٦، وأبو داود في الطلاق – تعظيم الزنا ٢٣١٠، والترمذي في التفسير ٣١٨٣، وأحمد ٤٣٠، ٤٣٤.

⁽٢) أخرجه البخاري في الديات ٦٨٧٨، ومسلم في القسامة ١٦٧٦، وأبو داود في الحدود ٤٣٥٢، والنسائي في تحريم الدم ٢٥٣٤، والترمذي في الديات ١٤٠٢، وابن ماجه في الحدود ٢٥٣٤، من حديث عبدالله بن مسعود رضى الله عنه.

لقوله تعالى: ﴿أَثَامًا ﴾.

قرأ أبو بكر بضم الفاء والدال: «يُضَاعَفُ»، و«يَخْلُدُ»، وقرأ الباقون بجزمهما: ﴿ يُضَاعَفُ ﴾، و ﴿ وَيَخَلُدُ ﴾.

وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو جعفر ويعقوب بحذف الألف وتشديد العين، مع الجزم: «يُضَعَّفْ».

ومعنى ﴿يُضَاعَفَ لَهُ ٱلْعَـذَابُ يَوْمَ ٱلْقِيَـمَةِ ﴾، أي: يزاد ويعاد ويكرر عليه العذاب والنكال ويغلظ يوم القيامة، ومضاعفة الشيء: تكثيره وتكريره، قال تعالى: ﴿قَالُواْ رَبَّنَا مَن قَدَّمَ لَنَا هَلَذَا فَزِدَهُ عَذَابًا ضِعْفَا فِي ٱلنَّارِ ﴿ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُولَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا لَهُ اللَّهُ اللّهُ ال

﴿وَيَكَنَّلُدُ فِيهِ ﴾، أي: ويمكث ويقيم ويبقى في هذا العذاب المضاعف أبدًا، ﴿مُهَانًا ﴾ حال، أي: محتقرًا ذليلًا.

فجمع له بين العذاب الحسي الجسدي في النار، وبين العذاب المعنوي القلبي، بالإهانة والتحقير والإذلال.

والوعيد بمضاعفة العذاب لمن ارتكب هذه الأفعال المذكورة أو واحدة منها؛ لأنها كلها من كبائر الذنوب.

والوعيد بالخلود لمن ارتكبها كلها، أو ارتكب الشرك وحده؛ لأن ما عدا الشرك من الذنوب، كالقتل العمد، والزنا، وغيرهما لا يخلد فاعله في النار؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَالِكَ لِمَن يَشَاّغُ ﴾ [النساء: ٤٨،١١٦].

﴿ إِلَّا مَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَلِحًا ﴾، "إلا" أداة استثناء، وهو استثناء متصل، و «من » موصولة، أي: جزاء من ارتكب هذه الموبقات وعقابه مضاعفة العذاب له يوم القيامة، وخلوده فيه مهانًا، إلا الذي تاب من هذه الذنوب وغيرها ورجع وأناب إلى الله، وآمن وعمل صالحًا.

وقوله: ﴿إِلَّا مَن تَابَ﴾، أي: إلا من تاب توبة صحيحة بشروطها الخمسة، وهي: الإقلاع عن المعصية، والندم عليها، والعزم على عدم العودة إليها، وأن تكون في وقتها قبل طلوع الشمس من مغربها، وقبل بلوغ الروح الحلقوم، وأن تكون خالصة لله تعالى. ﴿وَءَامَنَ﴾، بترك الشرك والدخول في الإسلام والإيهان، وآمن أيضًا: بترك

المعصية كالقتل والزنا وغير ذلك؛ لأن مرتكب المعصية - وإن كانت دون الكفر - يرتفع عنه الإيمان؛ كما قال على الخمر حين يزني وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن، ولا ينتهب نهبة ينظر الناس إليه فيها وهو مؤمن (١).

﴿وَعَمِلَ عَمَلًا صَلِحًا﴾، ذكر الموصوف هنا- وهو قوله: ﴿عَمَلُا﴾- للتوكيد، والغالب حذفه، والاكتفاء بالصفة ﴿صَلِحًا﴾؛ لأن المهم في العمل كونه صالحًا، أي: خالصًا لله تعالى موافقًا لشرعه.

﴿ فَأُولَٰكِ إِكَ ﴾، أشار إليهم بإشارة البعيد؛ تعظيمًا ورفعة لشأنهم.

﴿ يُبَدِّلُ اللهُ سَيِّعَاتِهِمْ حَسَنَتِ ﴾ «التبديل»: جعل شيء ووضعه مكان شيء آخر. ومعنى يبدل الله سيئاتهم حسنات: أن ما عملوه من سيئات ماضية يبدلها الله بالتوبة النصوح حسنات؛ لأن توبتهم منها بإقلاعهم عنها، وندمهم على فعلها، وعزمهم على عدم العود إليها، وكونها خالصة لله تعالى في وقتها المناسب: كل ذلك حسنات تسجل لهم مقابل تلك السيئات، فبدلت سيئاتهم وانقلبت حسنات بهذا الاعتبار، فهو تبديل جزئى.

عن أبي ذر رضي الله عنه، قال: قال رسول الله على: "إني لأعرف آخر أهل النار خروجًا من النار، وآخر أهل الجنة دخولًا إلى الجنة، يؤتى برجل، فيقول: نحُو كبار ذنوبه، وسلوه عن صغارها، قال: فيقال له: عملت يوم كذا كذا وكذا، وعملت يوم كذا كذا وكذا، فيقول: نعم، لا يستطيع أن ينكر من ذلك شيئًا، فيقال: إن لك بكل سيئة حسنة، فيقول: يا رب، عملت أشياء لا أراها ههنا. قال: فضحك رسول الله على حتى بدت نواجذه»(٢).

قال ابن القيم: «إن ذنب العارف بالله وبأمره قد يترتب عليه حسنات أكبر منه وأكثر وأعظم نفعًا، وأحب إلى الله من عصمته من ذلك الذنب، من ذل وانكسار وخشية وإنابة وندم، وتدارك بمراغمة العدو بحسنة أو حسنات أعظم منه، حتى يقول الشيطان: يا

⁽۱) أخرجه البخاري في المظالم والغصب ٢٤٧٥، ومسلم في الإيهان ٥٧، وأبو داود في السنة ٤٦٨٩، والنسائي في قطع السارق ٤٨٧٠، وابن ماجه في الفتن ٣٩٣٦، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٢) أخرجه مسلم في الإيهان، أوفي أهل الجنة منزلة ١٩٠، والترمذي في صفة جهنم ٢٥٩٦، وأحمد ٥١٧٠.

ليتني لم أوقعه فيها أوقعته فيه، ويندم الشيطان على إيقاعه في الذنب، كندامة فاعله على ارتكابه، مما يوجب جعل مكان السيئة حسنة، بل حسنات. ولم يقل: مكان كل واحدة واحدة، فهذا يجوز أن يبدل السيئة الواحدة بعدة حسنات بحسب حال المبدَّل»(١).

وقيل: إن معنى ﴿يُبَدِّلُ ٱللَّهُ سَيِّعَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ﴾: أن الله أبدلهم مكان عمل السيئات عمل الحسنات، فهو تبديل قدري.

قال ابن عباس رضي الله عنها: «هم المؤمنون، كانوا قبل إيهانهم على السيئات، فرغب الله بهم عن ذلك، فحولهم إلى الحسنات، وأبدلهم مكان السيئات حسنات» (٢).

ومن هذا: ما جاء في حديث أنس رضي الله عنه: أنه يقال للمؤمن في قبره: «انظر إلى مقعدك من النار، قد أبدلك الله به مقعدًا من الجنة، فيراهما جميعًا» (٣).

وفي حديث البراء رضي الله عنه: «فيفتح له باب من الجنة، وباب من النار، فيقال: هذا منزلك، لو عصيت الله أبدلك الله به هذا» (٣).

والسياق أدل على المعنى الأول، فهو الأظهر والأقرب، وهو الأبلغ في الدلالة على عظيم فضل الله وعفوه، وكرمه وواسع رحمته؛ لأنه يدل على أن الله أبدلهم بالسيئات بعد أن عملوها حسنات، بخلاف المعنى الثاني؛ فإنه يدل على أن الله صرفهم عن السيئات قبل أن يعملوها إلى عمل الحسنات.

والتأمل في هذا المعنى من أعظم ما يحمل على تعظيم الله ومحبته، وبذل الجهد والوسع في عبادته وطاعته، واللياذ به، والطمع فيها عنده، فالله أكبر، ما أعظم إفضاله وإنعامه! وما أبلغ جوده وكرمه! «يبدل سيئات التائب حسنات»!

على أنه لا منافاة بين القولين، ولا مانع من حمل الآية عليهما؛ فمن تاب صرفه الله في الدنيا عن عمل السيئات إلى عمل الحسنات، وجازاه في الآخرة بدلًا من السيئات حسنات.

﴿ وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴾، أي: ذا مغفرة واسعة لمن تاب وأناب إليه من

⁽۱) انظر: «بدائع التفسير» ٣/ ٣١٤.

⁽٢) أخرجه الطبري في «جامع البيان» ١٧/ ١٦ ٥، وابن أبي حاتم في «تفسيره» ٨/ ٢٧٣٣.

⁽٣) سبق تخريجه.

عباده؛ يتجاوز عن ذنوبهم ويسترها.

وذا رحمة عامة لجميع خلقه، ورحمة خاصة بالتائبين؛ كما قال تعالى: ﴿ وَإِنِي لَغَفَّارُ لِمَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَلِحًا ثُمَّ الْهُ تَدَىٰ ۞ [طه: ٨٦]، وقال تعالى: ﴿ وَمَن يَعْمَلُ سُوّءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ و ثُمَّ يَسَتَغْفِرِ اللّهَ يَجِدِ اللّهَ غَفُولًا رَحِيمًا ۞ [النساء: يَعْمَلُ سُوّءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ و ثُمَّ يَسَتَغْفِرِ اللّهَ هُو يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ السَّهَ هُو التَوْبَة عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللّهَ هُو التَوْبَة : ١٠٤].

وقال تعالى: ﴿* قُلْ يَعِبَادِى ٱلَّذِينَ أَسْرَفُواْ عَلَىٰۤ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُواْ مِن رَّحْمَةِ اللّهَ ۚ إِنَّ اللّهَ وَالزمر: ٥٣]. اللّهَ ۚ إِنَّ اللّهَ يَغْفِرُ ٱلدُّنوُبَ جَمِيعًا إِنَّهُم هُوَ ٱلْغَفُورُ ٱلرَّحِيمُ ﴿ ﴿ ﴾ [الزمر: ٥٣].

﴿ وَمَن تَابَ وَعَمِلَ صَلِحًا فَإِنَّهُ, يَتُوبُ إِلَى ٱللّهِ مَتَابًا ۞ ، أي: يرجع إلى الله رجوعًا صحيحًا عن قصد ونية وعزم وجزم وإخلاص لله تعالى وحده قولًا وعملًا، توبة عظيمة كاملة تقع موقعها؛ كما قال ﷺ: «فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله؛ فهجرته إلى الله ورسوله، فهجرته لدنيا يصيبها، أو امرأة يتزوجها؛ فهجرته إلى ما هاجر إليه (١).

الفوائد والأحكام:

١- ثناء الله عز وجل على عباد الرحمن وامتداحه لهم بذكر صفاتهم الجميلة،
 وأعمالهم الجليلة، وأخلاقهم النبيلة؛ لقوله تعالى: ﴿وَعِبَادُ ٱلرَّحْمَانِ ٱلَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى
 ٱلْأَرْضِ هَوْنَا﴾ الآيات.

٢- إثبات اسمه عز وجل ﴿ ٱلرَّحْمَانِ ﴾ وما يدل عليه من إثبات صفة الرحمة الواسعة له عز وجل، ذاتية وفعلية؛ عامة وخاصة.

٣- إثبات عبودية المؤمنين له عز وجل عبودية خاصة، عبودية الألوهية.

٤- في إضافة عباده عز وجل إلى اسمه «الرحمن» تشريف وتكريم لهم، وأنهم إنها بلغوا هذه المنزلة بسبب رحمته، وترجية لهم برحمته، وأنها تسبق غضبه.

⁽١) سبق تخريجه.

٥- أن من صفات عباد الرحمن أنهم يمشون على الأرض بسكينة ووقار، من غير مرح ولا تجبر ولا استكبار؛ لقوله تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ يَمۡشُونَ عَلَى ٱلْأَرْضِ هَوۡنَا ﴾.

٦- مسالمتهم الجاهلين، وعدم مقابلتهم بمثل جهلهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُ مُ ٱلۡجَاهِلُونَ قَالُواْ سَلَمَا﴾.

٧- أن من صفاتهم المداومة على العبادة وقيام الليل؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱللَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا ﴿

وهذا مخصوص بها دلت عليه السنة من أن أفضل القيام قيام داود عليه السلام: «كان ينام نصف الليل، ويقوم ثلثه، وينام سدسه»، وهكذا كان قيام نبينا محمد عليه اللها،

٨- إثبات ربوبية الله تعالى الخاصة بأوليائه وعباده المؤمنين؛ لقوله تعالى:
 ﴿ لِرَبِّهُمْ ﴾ ، ﴿ رَبَّنَا ﴾ .

٩- أن السجود والقيام من أعظم أركان الصلاة، واشرف أعمالها؛ لهذا خصها تعالى بالذكر؛ لقوله تعالى: ﴿ سُجَّدًا وَقِيَكُما ﴾.

١٠ في تقديم السجود إظهار للاهتهام به؛ لأن أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد، مع ما في ذلك من مراعاة فواصل الآي.

١١- دعاؤهم ربهم، وسؤالهم إياه أن يصرف عنهم عذاب جهنم بحفظهم من موجباته، ومغفرة ذنوبهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا ٱصْرِفَ عَنَّا عَذَابَ مَوجباته، ومغفرة ذنوبهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا ٱصْرِفَ عَنَّا عَذَابَ مَهُ مَع عبادتهم لله جَهَنَّ الله بأعمالهم، فهم مع عبادتهم لله خائفون من النار.

١٢ - شدة عذاب جهنم وملازمته لأهلها دائمًا وأبدًا؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ عَذَابَهَا
 كَانَ غَرَامًا ﴾.

١٣ - أن جهنم ساءت وقبحت مستقرًّا ومقامًا لأهلها وسكانها من الكفار؛ لقوله تعالى: ﴿ إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرَّا وَمُقَامًا ۞﴾.

١٤- أن من صفات عباد الرحمن اعتدالهم وتوسطهم في الإنفاق من غير إسراف

⁽١) سيأتي تخريجهما في تفسير سورة المزمل.

ولا تقتير، وبقدر الحاجة وما تقوم به الحال؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ إِذَآ أَنفَقُواْ لَمَرَ يُشْرِفُواْ وَلَمُ يَشْرِفُواْ وَلَمُ يَقْتُرُواْ وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ۞﴾.

١٥ - أن من أعظم الصفات التي يجتنبونها ويبتعدون عنها: الشرك بالله، وقتل النفس المعصومة التي حرم الله قتلها، والزنا؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا بِٱلْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ﴾.

١٦ - تحريم الشرك، وأنه أعظم الذنوب وأكبر الكبائر؛ لهذا بدأ الله تعالى به؛ لقوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ ﴾.

۱۷ - تحريم قتل النفس المعصومة؛ وهي نفس المؤمن، ونفس الذمي، ونفس الكافر المعاهد والمستأمن، وأن ذلك أكبر الكبائر بعد الشرك بالله؛ لهذا قرنه الله تعالى بالشرك؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا يَقَـ تُلُونَ ٱلنَّفَسَ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا بِٱلْحَقِّ ﴾.

1۸ - أن النفس المعصومة التي حرم الله قتلها، إذا ارتكبت ما يوجب قتلها، مِن قَتْل نفس عمدًا، أو الردة عن الإسلام، أو الزنا بعد الإحصان؛ فإنها تقتل؛ لقوله تعالى: ﴿ إِلَّا بِٱلْحَقِّ ﴾.

١٩ - شدة فحش الزنا، وأنه من أكبر الكبائر؛ لأن الله قرنه مع القتل العمد
 بالشرك بالله؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَا يَزْنُونَ ۚ ﴾.

٢٠ الوعيد الشديد، والتهديد الأكيد لمن فعل الموبقات الثلاث: الشرك بالله، وقتل النفس التي حرم الله قتلها بغير حق، والزنا، بالعقاب والنكال ومضاعفة العذاب وتخليده فيه مهانًا ذليلًا حقيرًا؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَن يَفْعَلُ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا شَيْ يُضَاعَفْ لَهُ ٱلْعَذَابُ يَوْمَ ٱلْقِياحَةِ وَيَخَلَدُ فِيهِ مُهَانًا ١٠٠٠.

٢١- يستثني من قوله: ﴿وَيَحَمَّلُدُ فِيهِ عَهُ ما عدا المشرك، كالقاتل عمدًا، والزاني المحصن وغيرهما من أهل الكبائر؛ لأنه لا يخلد في النار إلا المشرك؛ كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكِ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ ﴾ [النساء: ١١٦،٤٨].

٢٢- إثبات يوم القيامة وما فيه من الحساب والعذاب.

٢٣- أنه يجمع للمعذبين في الناربين العذاب الحسي والعذاب المعنوي بالإهانة والإذلال والتحقر.

٢٤ - أن النار لا تفنى ولا يفنى عذابها.

٢٥- أن من تاب من الشرك، والقتل العمد والزنا، ورجع وأناب إلى الله تعالى، وآمن وعمل عملًا صالحًا تاب الله عليه؛ لقوله تعالى: ﴿ إِلَّا مَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا ﴾ الآية.

٢٦- لا بد من الجمع بين الإيهان بالقلب، والعمل بالجوارح، ولا بد من كون العمل صالحًا، أي: خالصًا لله، تبعًا لشرعه.

٢٧- أن من فضل الله تعالى وجوده وكرمه وسعة رحمته؛ تبديله سيئات التائبين حسنات؛ لقوله تعالى: ﴿فَأُوْلَـٰ إِلَى اللَّهُ سَـٰ يَّاتِهِمْ حَسَـنَاتٍ ﴾.

٢٨-رفعة منزلة التائبين بالإشارة إليهم بإشارة البعيد؛ لقوله تعالى: ﴿فَأُولَيِّ إِكَ ﴾.

٢٩- إثبات سعة مغفرته عز وجل ورحمته؛ لقوله تعالى: ﴿ وَكَانَ ٱللَّهُ غَـ فُورًا لَرَّحِيمًا ﴾.

٣٠- ينبغي لمن تاب أن يتوب متابًا صحيحًا عن قصد ونية وعزم وحزم وجزم،
 وإخلاص لله تعالى وحده، قولًا وعملًا؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَن تَابَ وَعَـمِلَ صَلِلحًا
 فَإِنَّهُ مِيَّوْبُ إِلَى ٱللَّهِ مَتَـابًا ﴿

* * *

قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُواْ بِاللَّغُو مَرُواْ كَارَامَا۞ وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِرُواْ بِعَايَتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُواْ عَلَيْهَا صُمَّا وَعُمْيَانَا۞ وَالَّذِينَ يَغُولُونَ رَبَّنَا هَبُ لَنَا مِنَ أَزْوَجِنَا وَذُرِّيَّتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنِ وَأَجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ وَالْجَعَلْنَا لِلْمُتَقِينَ وَاللَّذِينَ يَغُولُونَ رَبَّنَا هَبُ لَنَا مِنَ أَزْوَجِنَا وَذُرِّيَّتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنِ وَأَجْعَلْنَا لِلْمُتَقِينَ إِمَامًا ۞ أَوْلَئِكَ يُجَزَوْنَ الْفُرْوَةَ بِمَا صَبَرُواْ وَيُلَقَّونَ فِيهَا تَحِيتَةً وَسَلَمًا ۞ خَلِدِينَ فِيهَا حَسُنَتَ مُسْتَقَرَّلَ وَمُقَامًا ۞ قُلْ مَا يَعْبَوُاْ بِحُمْ رَبِّ لَوْلا وَعُلَامِنَ هُولَا مَا يَعْبَوُاْ بِحُمْ رَبِّ لَوْلا وَعُلَامِينَ مُسْتَقَرَّلَ وَمُقَامًا ۞ قُلْ مَا يَعْبَوُاْ بِحُمْ رَبِّ لَوْلا وَعُلَامِينَ مَنْ فَقَدْ كَذَبِئِتُمْ فَسَوْقَ يَحُونُ لِزَامًا ۞﴾.

قوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ ٱلرُّورَ وَإِذَا مَرُّولً بِٱللَّغْوِ مَرُّولً كِرَامًا ۞ وَٱلَّذِينَ يَقُولُونَ وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُولً بِاللَّغْوِ مَرُّولً بِكَايَتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّولً عَلَيْهَا صُمَّا وَعُمْيَانَا ۞ وَٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبِّنَا هَبَ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّ يَّلِيْنَا قُرَّةَ أَعْيُنِ وَأَجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِيرِ إِمَامًا ۞ ﴾.

هذا استمرار لذكر صفات عباد الرحمن.

قوله: ﴿وَٱلَّذِينَ لَا يَشَهَدُونَ ٱلزُّورَ ﴾ معطوف على قوله: ﴿يَمْشُونَ عَلَى ٱلْأَرْضِ هَوَنَا ﴾، أي: لا يحضرون مجالس الزور، والزور هو: الميل عن الحق الثابت إلى الباطل الزائل، فكل ما مال عن الحق فهو زور، أي: كذب وباطل، فإن كان قولًا فهو كذب، وإن كان فعلًا فهو باطل، كالشرك بالله، والخوض في آياته، والجدل بالباطل، والغيبة والنميمة، والفسق واللغو، والغناء وشرب الخمور، وغير ذلك من المعاصي، ولا يشهدون شهادة الزور؛ وهي الشهادة بالكذب متعمدًا.

فهم لا يحضرون مجالس الزور، ولا يقولونه ولا يفعلونه؛ امتثالًا لقوله تعالى: ﴿ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي ٱلْكِنْكِ أَنْ إِذَا سَمِعْنُمْ ءَايَنتِ ٱللَّهِ يُكُفُّو بِهَا وَيُسْنَهْ زَأْ بِهَا فَلَائَقْعُدُواْ مَعَهُمْ حَتَى يَخُوضُواْ فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۚ إِنَّا مِنْلُهُمْ ۗ ﴾[النساء:١٤٠].

ولا يشهدون شهادة الزور، التي هي من أكبر الكبائر؛ كما في حديث أبي بكرة رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر؟ ثلاثًا. قلنا: بلى يا رسول الله. قال: الشرك بالله، وعقوق الوالدين، وكان متكئًا فجلس، فقال: ألا وقول الزور، ألا وشهادة الزور، فها زال يكررها حتى قلنا: ليته سكت!»(١).

﴿ وَإِذَا مَرُّولُ بِٱللَّغْوِ ﴾، اللغو: كل ما يلغى ويطرح، وما لا خير فيه ولا فائدة منه.

⁽١) سىق تخرىجە.

﴿مَرُّواْ كِرَامًا ﴾، «كرامًا » حال، أي: معرضين عنه، مكرمين أنفسهم عن سهاعه، والخوض فيه، أو الرضا به والجلوس مع أهله؛ كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا سَمِعُواْ اللَّغُو أَعْرَضُواْ عَنْهُ وَقَالُواْ لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُم أَعْمَلُكُم مَلَكُم مَلَكُم عَلَيْكُم لَا نَبْتَغِى اللَّه عَلَيْكُم لَا نَبْتَغِى اللَّه عَلَيْكُم اللَّه عَلَيْكُم لَا نَبْتَغِى اللَّه عَلَيْكُم اللَّه اللَّه عَلَيْكُم اللَّه اللَّه عَلَيْكُم اللَّه اللَّه اللَّه اللَّه عَلَيْكُم اللَّه اللَّه اللَّهُ عَلَيْكُم اللَّه اللَّهُ عَلَيْكُم اللَّه اللَّه اللَّه اللَّهُ عَلَيْكُم اللَّه اللَّه اللَّهُ عَلَيْكُم اللَّهُ عَلَيْكُم اللَّهُ عَلَيْكُم اللَّه اللَّه اللَّه اللَّه اللَّه اللَّه اللَّه اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللل

وأيضًا ﴿مَرُّواْ كِرَامَا ﴾ محاولين الإصلاح والإفادة من وجودهم، وذلك بنقل هذا اللغو إلى أمر مفيد؛ لأن الكريم يعطي غيره فينفع نفسه وغيره، فيفيدون ويستفيدون، ويكونون مباركين أينها كانوا، وهذا حال المؤمن الموفق؛ كها قال عيسى عليه السلام: ﴿وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَاكُنتُ ﴾ [مريم: ٣١].

﴿وَٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُواْ بِعَايَٰتِ رَبِّهِمْ ﴾، أي: إذا ذكرهم أيُّ مذكِّر، أي: وعظهم بآيات ربهم الشرعية والكونية الدالة على عظمته.

﴿ لَوْ يَخِرُّواْ عَلَيْهَا صُمَّا وَعُمْيَانًا ﴾، أي: لم يخروا عند سماعهم إياها صمَّا لا يسمعونها، عميانًا لا يبصرونها، بل يسمعونها ويبصرونها، ويخرون عليها سجدًا وبكيًّا؛ كما قال تعالى: ﴿ إِذَا تُتَلَى عَلَيْهِمُ ءَايَتُ ٱلرَّمَيْنِ خَرُّواْ سُجَّدًا وَبُكِيًّا ١٩٠٤ [مريم: ٥٥].

وقال تعالى: ﴿ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِاَيَتِنَا ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُواْ بِهَا خَرُّواْ سُجَّدًا وَسَبَّحُواْ بِهَا خَرُواْ سُجَّدًا وَسَبَّحُواْ بِهَا خَرُواْ سُجَّدًا وَسَبَّحُواْ بِهَا خَرُواْ سُجَّدًا وَسَبَّحُواْ بِهَا مَوْقَال تعالى: ﴿ إِنَّمَا لِكُمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبُرُونَ * ﴿ إِنَّمَا السَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتُ عَلَيْهِمْ ءَايَنَهُ وَزَادَتُهُمْ الْمُؤْمِنُونَ ٱلّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتُ عَلَيْهِمْ ءَايَنَهُ وَزَادَتُهُمْ إِيمَانًا وَعَلَى بَيِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ [الأنفال: ٢].

والحكمة - والله أعلم - في اختيار الصفة السلبية في قوله: ﴿ لَمْ يَخِرُّواْ عَلَيْهَا صُمَّا وَعُمْيَانَا ﴾، دون أن يقول: وخروا عليها سامعين مبصرين مطيعين - : هي التعريض بالكافرين، أي: بخلاف الكفار؛ فإنهم إذا ذكروا بالآيات خروا عليها صمَّا وعميًا؛ كها قال تعالى عنهم: ﴿ صُمُّ بُكُرُ عُمْيٌ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ [البقرة: ١٧١]،، وقال تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ صَلَمَ وَبُكُم فِي الظّلُمَاتُ ﴾ [الأنعام: ٣٩]، وقال تعالى: ﴿ وَإِذَا مَا أُنزِلَتَ سُورَةٌ فَمِنْهُم مَّن يَقُولُ أَيْكُمْ زَادَتُهُ هَاذِهِ عَ إِيمَانًا فَأَمَّا اللَّذِينَ عَامَنُواْ فَزَادَتُهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسَتَبْشِرُونَ ﴿ وَإِذَا هَا اللَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَرضٌ فَزَادَتُهُمْ رِجْسًا إِلَى المَانَا وَهُمْ يَسَتَبْشِرُونَ ﴿ وَأَمَّا اللَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَرضٌ فَزَادَتُهُمْ رِجْسًا إِلَى

رِجْسِهِمْ وَمَاتُواْ وَهُمْ كَافُواْ وَهُمْ صَكَفِرُونَ ١٢٥ - ١٢٥].

قُوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبَ لَنَا مِنَ أَزُوَجِنَا وَذُرِّيَّلَتِنَا قُرَّةَ أَعُيُنِ وَٱلْجَعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ۞﴾.

لما ذكر صلاحهم في أنفسهم ذكر سعيهم لإصلاح غيرهم من أزواجهم وذرياتهم بدعائهم لهم.

قولُه: ﴿ وَٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا ﴾، أي: يا ربنا ﴿ هَبْ لَنَا مِنَ أَزَوَجِنَا ﴾، ﴿ مِنَ ﴾ بيانية، أي: هب لنا وأعطنا من أزواجنا. و «أزواج» جمع «زوج»، وكل من الرجل وامرأته زوج للآخر، فكل منهما يدعو بهذا الدعاء للآخر.

وقد يشمل قوله: ﴿أَزُّواجِنَا ﴾ الأزواج والقرناء والأصحاب.

﴿ وَذُرِّ يَّكِنَا ﴾، قرأ نافع وأبو جعفر وابن كثير ويعقوب وابن عامر وحفص، بالألف على الجمع: ﴿ ذُرِّيَاتِنَا ﴾، وقرأ الباقون بغير ألف على الإفراد: ﴿ ذُرِّيَاتِنَا ﴾.

والذرية: الأولاد، ذكورهم وإناثهم، وأولاد البنين وإن نزلوا، دون أولاد البنات، وقد تطلق على ما يشمل أولاد البنات أيضًا وإن نزلوا.

﴿قُرَّةَ أَعْيُنِ ﴾ «قرة العين» مأخوذة من «القر»، وهو البرد؛ لأن العين القريرة باردة، بخلاف العين الحزينة، فهي حارة، ودمعها حار، أي: وهب لنا من تقر بصلاحهم أعيننا من أزواج وذريات، بحيث نراهم مخلصين لك العبادة وحدك لا شريك لك، مطيعين لك، متبعين لشرعك، ونفرح بذلك ونأنس به ونسر ونتلذذ؛ فإنه لا شيء أقر لعين المسلم الموفق من أن يرى أولاده وأحفاده وأهل بيته مستقيمين على طاعة الله تعالى مطيعين لوالديهم.

ولك أن تتصور ما مدى شعور الوالد الصالح إذا دخل في الصلاة وبعض أولاده عن يمينه، وبعضهم عن يساره، وماذا يخالجه من الغبطة والفرح والأنس وقرة العين، مما لا يكاد يوصف، بل ولا يحيط به الوصف، حتى إنه لو كان يعاني من مرض السكري وضغط الدم، وأخذتَ قياسهما في هذه الحال لوجدتهما في أعدل الأحوال؛ لما هو فيه من الفرح والنشوة، وهذا التصور وهذا المعنى لا يدركه إلا من وفقه الله، وذاق حلاوة الإيهان.

بل إن من العجيب والغريب أن المسلم إذا رأى أزواجه وذريته مطيعين لله تعالى،

تقر عينه وإن كان هو نفسه فاسقًا، ولا يحب أن يكونوا مثله؛ لأن المسلم مفطور على محبة طاعة الله تعالى.

﴿وَٱلْجَعَلْنَا﴾، أي: نحن وأزواجنا وذرياتنا ﴿لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴾، «إمامًا» يصلح للواحد والجمع، كالأمة والأسوة، أي: قدوة يقتدى ويهتدى بنا في الدين والتقوى والعلم والخير والصلاح.

والمعنى: واجعلنا للمتقين أئمة، وهذا من أعلى المطالب، والتوفيق له من أعظم المناقب، وكما قال المتنبى (١):

وإذا كانت النفوس كبارًا تعبت في مرادها الأجسام وقال أيضًا (٢):

على قدر أهل العزم تأتي العزائم وتأتي على قدر الكرام المكارم وتعظم في عين الصغير صغارها وتصغر في عين العظيم العظائم

فسألوا الله لأنفسهم الإمامة في الدين؛ ليحصل لهم أجرهم وأجر من اهتدى بهم، وأجر من اهتدى على يد من اهتدى بهم، وهكذا.

وسألوا ذلك لأزواجهم وذرياتهم؛ ليحصل لهم أجرهم وأجر من اهتدى على أيديهم إلى آخر ذلك.

وقد قال ﷺ: «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: ولد صالح يدعو له، أو علم ينتفع به، أو صدقة جارية» (٣).

ومن لوازم هذا وذاك اجتهادهم في تحصيل هذا المطلب لأنفسهم بالصبر واليقين والمجاهدة، واجتهادهم أيضًا في تحصيل ذلك لأزواجهم وذرياتهم بتربيتهم على المجاهدة والصبر واليقين؛ لأن الإمامة في الدين لا تنال إلا بذلك؛ كما قال تعالى:

⁽۱) انظر: «ديوانه» ص٢٦١.

⁽۲) انظر: «ديوانه» ٣٨٥.

⁽٣) أخرجه مسلم في الوصية، ما يلحق الإنسان من الثواب بعد وفاته ١٦٣١، وأبو داود في الوصايا ٢٨٨٠، والنسائي في الوصايا ٢٦٥١، والترمذي في الأحكام ١٣٧٦، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَيِمَّةً يَهَدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوًا وَكَانُواْ بِعَايَنِنَا يُوقِنُونَ ﴿ وَالسَّجَدَةُ: ٢٤]، وقال تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ جَهَدُواْ فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ۚ وَإِنَّ ٱللَّهَ لَمَعَ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴿ وَاللَّهُ مَا العنكبوت: ٦٩].

قوله تعالى: ﴿ أُوْلَيْهِكَ يُجْزَوْنَ ٱلْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُواْ وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَجَيَّةً وَسَلَمًا ۞ ﴾:

لما ذكر صفات عباد الرحمن وأعمالهم الفاضلة الجليلة، وأخلاقهم العالية الرفيعة، ومطالبهم السامية النبيلة؛ أتبع ذلك بذكر ما أعد لهم من الجزاء العظيم في غرفات الجنات.

قوله: ﴿أَوْلَا بِكَ ﴾، الإشارة لعباد الرحمن الموصوفين بالصفات المذكورة العظيمة.

﴿ بِمَا صَبَرُولُ ﴾، الباء: للسببية، و «ما» مصدرية، أي: بسبب صبرهم على طاعة الله تعالى، وعن معصيته، وعلى أقداره المؤلمة.

﴿ وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا ﴾، قرأ حمزة والكسائي وخلف وأبو بكر عن عاصم بفتح الياء، وإسكان اللام، وتخفيف القاف: «وَيَلْقَوْنَ.

وقرأ الباقون بضم الياء، وفتح اللام، وتشديد القاف: ﴿وَيُلَقَّونَ﴾. أي: ويلقون في الجنة وغرفها، أو في غرف الجنات.

﴿ يَحِيَّتُهُ وَسَلَامًا ﴾، من الله عز وجل ؛ كها قال تعالى: ﴿ يَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ و سَلَنُهُ ﴾ [الأحزاب: ٤٤]، وقال تعالى: ﴿ سَلَنُهُ قَوْلًا مِّن رَّبٍ رَّحِيمِ ۞ ﴿ [بس: ٥٨].

ومن الملائكة؛ كما قال تعالى: ﴿وَٱلْمَلَنَهِكَةُ يَدَّخُلُونَ عَلَيْهِم مِّن كُلِّ بَابِ ۞ سَلَمُّ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرَثُمُّ فَنِعْمَوعُقْتَى ٱلدَّارِ ۞﴾ [الرعد: ٢٣- ٢٤]. وسلام من بعضهم على بعض؛ كما قال تعالى: ﴿لَا يَشَمَعُونَ فِيهَا لَغُوَّا وَلَا تَأْثِيمًا ۞ إِلَّا قِيلًا سَلَمًا سَلَمًا ۞﴾ [الواقعة: ٢٥- ٢٦].

فيلقون التحية والسلام قولًا؛ من الله عز وجل، ومن الملائكة، ومن بعضهم لبعض، ويلقون الحياة التامة والسلامة الدائمة من الله تعالى.

﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾، أي: ماكثين مقيمين فيها إقامة أبدية؛ لأن الجنة لا تفنى ولا يفنى نعيمها، ولا أهلها؛ كما قال تعالى: ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ ٱلسَّمَاوَتُ وَٱلْأَرْضُ إِلَا مَا شَاءَ رَبُّكً عَطَاءً عَيْرَ مَجَذُوذِ ﴾ [هود: ١٠٨].

﴿ حَسُنَتَ ﴾، أي: طابت الجنة ﴿ مُسْتَقَرَّا وَمُقَامًا ﴾، منصوبان على التمييز، أي: مكان استقرار وإقامة لهم على الدوام، وهذا في مقابل قوله عن النار: ﴿ إِنَّهَا سَاءَتَ مُسْتَقَرَّا وَمُقَامًا ۞ [الفرقان: ٦٦].

قوله تعالى: ﴿ فُلْ مَا يَعْمَوُاْ بِكُمْ رَبِّى لَوْلَا دُعَآؤُكُمٌ فَقَدَ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ۞ ﴾:

لما أثنى على المؤمنين بذكر صفاتهم العظيمة، وهممهم الرفيعة، ومطالبهم العالية، ونعمه وفضله عليهم وعظيم جزائه لهم، أخبر أنه لا يعبأ بغيرهم.

قوله: ﴿قُلْ مَا يَغْمَوُاْ بِكُمْ رَكِي ﴾، أي: قل يا محمد للمكذبين المشركين: ﴿مَا يَغْمَوُاْ بِكُمْ رَكِي ﴾، أي: ما يكترث بكم ولا يبالي بإهلاككم والقضاء عليكم، ولا يعجزه ذلك. ﴿ لَوَ لِلا يُعْمَرُ وَلِي عَامِلَة ، وهي حرف امتناع لوجود.

ويحتمل: أن يكون المصدر مضافًا إلى مفعوله، أي: لولا دعاؤه إياكم إلى عبادته.

قال ابن القيم: «والصحيح من القولين: لولا أنكم تدعونه وتعبدونه، أي: أيُّ شيء يعبؤه بكم لولا عبادتكم إياه، فيكون المصدر مضافًا إلى الفاعل».

وقال أيضًا: «وأصح الأقوال في الآية أن معناها: ما يصنع بكم ربي لولا عبادتكم

إياه؟»^(۱).

﴿ فَقَدَ كُذَّ بَتُمْ ﴾، الفاء: تعليلية، و «قد» حرف تحقيق، أي: لأنكم قد كذبتم ما دعاكم إليه من الحق ولم تدعوه ولم تعبدوه.

﴿ فَسَوْفَ يَكُونُ لِرَامًا ﴾، الفاء: رابطة لجواب شرط مقدر، و «سوف»: حرف استقبال، أي: فسوف يكون تكذيبكم لزامًا لكم، أي: مقتضيًا لهلاككم وعذابكم، أو فسوف يكون العذاب لزامًا لكم في الدنيا والآخرة، في الدنيا كها حصل لهم يوم بدر، وفي الآخرة في النار وبئس القرار.

الفوائد والأحكام:

١- أن من صفات عباد الرحمن أنهم لا يشهدون مجالس الزور والباطل، ولا يقولونه ولا يفعلونه، ولا يشهدون شهادة الزور بالكذب المتعمد على غيرهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ ٱلزُّورَ ﴾.

٢- أن من صفاتهم إكرام أنفسهم إذا مروا باللغو بالإعراض عن سماعه، وعدم الخوض فيه، أو الرضا به، أو الجلوس مع أهله؛ لقوله تعالى: ﴿ وَإِذَا مَرُوا بِ اللَّغُو مَرُوا فِي اللَّغُو مَرُوا .

٣- أن المرء حيث يضع نفسه ويختار لها، فمن أكرم نفسه بطاعة الله تعالى والبعد عن اللغو ومجالس الردى؛ أكرمه الله تعالى وامتدحه وأثابه.

٤- أنهم إذا ذكروا بآيات ربهم يستمعون إليها ويبصرونها، ويتأملون فيها، وينقادون لها؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُواْ بِعَايَنِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّواْ عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ﴿ وَٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُواْ بِعَايَنِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّواْ عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ﴿ إِذَا نَا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّا اللَّهُ الللَّهُ الللَّا اللَّلَّا الللَّلْمُلْحُلْمُ اللَّهُ الل

٥ - إثبات ربوبية الله الخاصة بالمؤمنين وبه ﷺ؛ لقوله تعالى: ﴿رَبِّهِمْ ﴾، ﴿رَبَّنَا ﴾، ﴿رَبَّنَا ﴾،

٦- أن من صفاتهم دعاءهم بصلاح أزواجهم وذرياتهم؛ لتقر بهم أعينهم في الدنيا والآخرة، ويستمر لهم نفعهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبَ لَنَا مِنَ

⁽۱) انظر: «بدائع التفسير» ٣/ ٣٢٠- ٣٢١.

أَزُوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعَيُنٍ﴾.

٧- أنه لا شيء أقر لعين المسلم من أن يرى أزواجه وأولاده صالحين مطيعين لله
 تعالى، بل لا تقر عينه إلا بذلك، يدرك هذا من وفقه الله، ويعمى عنه الكثيرون.

٨- دعاؤهم لأنفسهم وأزواجهم وذرياتهم بالإمامة في الدين، التي هي من أعلى المطالب، مع بذلهم الأسباب لذلك؛ ليحصل لهم مثل أجر من اهتدى بهم؛ لقولهم: ﴿وَٱجْعَلْنَا لِلْمُتَقِيرِ لَهُ إِمَامًا ﴾.

9- فضيلة الإمامة في الدين بكون الإنسان قدوة في الخير والهدى والتقى والصلاح، والدعوة إلى الله عز وجل، وأنها من أجلِّ المناقب وأحسن الأعمال؛ كما قال تعالى: ﴿وَمَنَ الْحَسَنُ قَوَلًا مِّمَّن دَعَا إِلَى اللهِ وَعَمِل صَلِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ ٱلْمُسْلِمِينَ ﴿ وَمَانَ السَاحِد، لمن قدر لذلك قدره.

١٠ وعد الله تعالى لعباد الرحمن الموصوفين بهذه الصفات العظيمة بالجزاء العظيم في غرفات الجنة بسبب صبرهم، وابتدارهم بالتحية والسلام من ربهم ومن الملائكة، وفيها بينهم؛ لقوله تعالى: ﴿ أُولَا يَكِ نَرُونَ كَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُواْ وَيُلقَّوْنَ فِيهَا تَجِيَّةً وَسَلَمًا ﴿).

1۱- فضيلة الصبر بأنواعه الثلاثة، وأنه من أعظم أسباب دخول الجنة وتوفية الأجر بغير حساب.

11- أنه يجمع لأهل الجنة بين النعيم الحسي وبين النعيم المعنوي للقلوب بالتحية والسلام ونحو ذلك.

١٣ - خلودهم فيها خلودًا أبديًّا بلا انقطاع، في أحسن مستقر وأطيب مقام؛ لقوله تعالى: ﴿ خَالِدِينَ فِيهاً حَسُنَتُ مُسْتَقَرَّا وَمُقَامًا ١٠٠٠.

١٤ - شتان بين الجنة أحسن مستقر وأحسن مقام، وبين النار أسوأ مستقر وأسوأ مقام.

١٥- أنه عز وجل لا يعبأ بالمكذبين، ولا يكترث بهم، لولا دعاؤهم إياه وعبادتهم له؛ لأنه لم يخلقهم وسائر الخلق إلا لعبادته؛ لقوله تعالى: ﴿ قُلْ مَا يَعْبَؤُا بِكُمْ رَبِّى لَوَلا دُعَاَؤُكُمْ مَا يَعْبَؤُا بِكُمْ رَبِّى لَوَلا دُعَاَؤُكُمْ ﴿ فَكُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالَا اللَّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

١٦- أن الدعاء مانع من العقوبة وجالب للرحمة؛ لقوله تعالى: ﴿ لَوْ لَا دُعَآ وَكُمُّ ۗ ﴾.

١٧ - تكذيب المشركين له ﷺ، وتهديدهم بلزوم العذاب لهم في الدنيا والآخرة،
 هم وأمثالهم من المكذبين؛ لقوله تعالى: ﴿فَقَدَ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ﴾.

فهرس الموضوعات

نفسـير سورة النور
القدمة
المقدمة
ب– مُكَان نزُولها: ٧
ج فضلها: V
ج- فضلها:
تفسير قوله تعالى: ﴿ شُورَةً أَنزَلْنَهَا وَفَرَضَّنَّهَا ﴾ الآيات [١-٣]١٢
تفسير قوله تعالى: ﴿ وَأَلَّذِينَ يَرْمُونَ ٱلْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَرَيَاتُواْ بِأَرْبِعَةِ شُهَلَآمَ﴾ الآيتان [٤، ٥] ٤
تفسير قوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يَرْمُونَ أَزَّوَجَهُمْ وَلَرْ يَكُنَ لَمُّمْ شُهَدَآءُ إِلَّا أَنفُسُهُمْ ﴾ الآيات [٦-١٠]٥٧
تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ جَآءُو بِٱلْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنكُرْ ۖ﴾ الآيات [١١-٢٠]٧٣
تفسير قوله تعالى: ﴿يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَنَّبِعُواْ خُطُوَتِ ٱلشَّيْطَانِ ۚ﴾ الآيتان [٢١، ٢٢]
١٠٨
تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَرْمُونَ ٱلْمُحْصَنَاتِ ٱلْغَافِلَاتِ﴾ الآيات [٢٣-٢٥] ١٢٥
تفسير قوله تعالى: ﴿ ٱلْخَبِيثَاتُ لِلَّخَبِيثِينَ﴾ الآية [٢٦]
تفسير قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَاتَـدْخُلُواْ بُيُوتًا غَلَرَ بُيُوتِكُمْ حَقَّى تَسْـتَأْذِسُواْ
وَتُسَلِّمُواْ عَلَىٰٓ أَهْلِهَا ۚ ﴾ الآيات [٢٧-٢٩]
تفسير قوله تعالى: ﴿قُل لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّواْ مِنْ أَبْصَنْرِهِمْ﴾ الآيات [٣٠-٣١]١٥٦
تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَنكِحُواْ ٱلْأَيْمَىٰ مِنكُرُ وَٱلصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَلِمَآيِكُمُ﴾ الآيات
١٨٤[٣٤-٣٢]
تفسير قوله تعالى: ﴿ اَللَّهُ نُورُ اَلسَّمَـٰ وَاتِ وَاللَّرْضِ ۚ ﴾ الآية [٣٥] ٢١١
تفسير قوله تعالى: ﴿ فِي بُيُوتٍ أَذِنَ ٱللَّهُ أَن تُرْفَعَ وَيُذِّكَرَ فِيهَا ٱسْمُهُ ﴾ الآيات [٣٦-٣٨]
YY7

تفسير قوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا أَعْمَالُهُم كَسَرَكِ بِقِيعَةٍ ﴾ الآيتان [٣٩، ٤٠] ٢٤٨
تفسير قوله تعالى: ﴿ أَلَوْتَ رَأَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَن فِي ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ الآيتان [٤٢،٤١]
177
تفسير قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَأَنَّ ٱللَّهَ يُـزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ﴾ الآيتان [٤٤، ٤٤] ٢٦٧
تفسير قوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ خَلَقَكُلَّ دَاَّبَةِ مِّن مَّآءٍ ﴾ الآية [٤٥]
تفسير قوله تعالى: ﴿ لَقَدَ أَنزَلْنَآ ءَايَئتِ مُّبَيِّنَتِ ۚ ﴾ الآية [٤٦] ٢٧٩
تفسير قوله تعالى: ﴿ وَيَقُولُونَ ءَامَنَا بِٱللَّهِ وَبِٱلرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّىٰ فَرِيقٌ مِّنْهُم مِّنْ بَعْدِ
ذَلِكً﴾ الآيات [٤٧]
تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّمَاكَانَ قَوْلَ ٱلْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوٓاً إِلَى ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ ـ لِيَحْكُم بَيْنَاهُم أَن يَقُولُواْ سَمِعْنَا
VA. [AV AN]: 1. 511 4 5-15
وَاطْعَنَا﴾ الایتان [۱۰، ۵۱] تفسیر قوله تعالی: ﴿وَأَقَسَمُواْ بِاللَّهِ جَهْدَ أَیْمَانِهِمْ لَهِنَ أَمَرْتَهُمْ لَیَخُرُجُنَّ﴾ الآیتان [۵۰، ۵۵]
.
Y90
تفسير قوله تعالى: ﴿ وَعَدَاللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُرْ وَعَكِملُواْ الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي ٱلأَرْضِ ﴾
تفسير قوله تعالى: ﴿ وَعَدَاللَّهُ اللَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُرْ وَعَكِمُلُواْ الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي ٱلأَرْضِ ﴾ الآية [٥٥].
تفسير قوله تعالى: ﴿ وَعَدَاللَّهُ اللَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُرْ وَعَكِمِلُواْ الصَّلِحَتِ لَيَسْتَخْلِفَنَهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ الآية [٥٥]
تفسير قوله تعالى: ﴿ وَعَدَاللَّهُ اللَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُرْ وَعَكِمِلُواْ الصَّلِحَتِ لَيَسْتَخْلِفَنَهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ الآية [٥٥]
تفسير قوله تعالى: ﴿ وَعَدَاللّهُ الّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُرُ وَعَكِمُلُواْ الصَّلِحَتِ لِيَسْتَخْلِفَنَهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ الآية [٥٥] تفسير قوله تعالى: ﴿ وَأَقِيمُواْ الصَّلَوٰةَ وَءَاتُواْ الزَّكُوةَ ﴾ الآية [٥٦] تفسير قوله تعالى: ﴿ لَا تَعْسَبَنَ الّذِينَ كَفَرُواْ مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَأْوَنِهُمُ النَّارُ وَلَيْ قَسَ الآية [٧٥] ٣١٧
تفسير قوله تعالى: ﴿ وَعَدَاللّهُ الّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُرُ وَعَكِمُلُواْ الصَّلِحَتِ لِيَسْتَخْلِفَنَهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ الآية [٥٥] تفسير قوله تعالى: ﴿ وَأَقِيمُواْ الصَّلَوٰةَ وَءَاتُواْ الزَّكُوةَ ﴾ الآية [٥٦] تفسير قوله تعالى: ﴿ لَا تَعْسَبَنَ الّذِينَ كَفَرُواْ مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَأْوَنِهُمُ النَّارُ وَلَيْ قَسَ الآية [٧٥] ٣١٧
تفسير قوله تعالى: ﴿ وَعَدَاللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُرُ وَعَكِمِلُواْ الصَّلِحَتِ لِيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ الآية [٥٥]
تفسير قوله تعالى: ﴿ وَعَدَاللّهُ الّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُرُ وَعَكِمُ أُواْ الصَّلِحَتِ لَيَسْتَخْلِفَنَهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ الآية [٥٥]. تفسير قوله تعالى: ﴿ وَأَقِيمُواْ الصَّلَوْةَ وَءَاتُواْ الزَّكُوةَ ﴾ الآية [٥٦]
تفسير قوله تعالى: ﴿ وَعَدَاللّهُ الّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُرُ وَعَكِمُ أُواالصَّلِحَتِ لِيَسْتَخْلِفَنَهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ الآية [٥٥] ٣٠٣ تفسير قوله تعالى: ﴿ وَأَقِيمُواْ الصَّلُوةَ وَءَاتُواْ الزَّكُوةَ ﴾ الآية [٥٦] ٣١٥ تفسير قوله تعالى: ﴿ لَا تَصْبَرَنَ اللّذِينَ كَفَرُواْ مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَأْوَدُهُمُ النَّالُّ وَلِيثَسَ تَفْسِير قوله تعالى: ﴿ لَا تَصْبَرُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ الل
تفسير قوله تعالى: ﴿ وَعَدَاللّهُ الّذِينَ عَامَنُواْ مِنكُرُ وَعَكِمُ أُواْ الصَّالِحَتِ لَيَسْتَخْلِفَنَهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ الآية [٥٥]. ٣١٥ تفسير قوله تعالى: ﴿ وَأَقِيمُواْ الصَّلَوْهَ وَعَاثُواْ الزَّكُوةَ ﴾ الآية [٥٦] ١٥٥ تفسير قوله تعالى: ﴿ لَا تَعْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُواْ مُعْجِنِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَأْوَدُهُمُ النَّارُّ وَلَيِئْسَ الْعَيْدِينَ فَي الْأَرْضِ وَمَأْوَدُهُمُ النَّارُّ وَلَيْئُسَ النَّيْقُ النَّيْنَ كَفَرُواْ مُعْجِنِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَأْوَدُهُمُ النَّارُ وَلَيْئُسَ النَّيْقُوا النَّلُمُ النَّيْنَ مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمُ وَاللَّذِينَ لَرَيَبُلُغُواْ الْمُلْمُ النَّيْنَ مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمُ وَالَّذِينَ لَرَيَبُلُغُواْ الْمُلْمُ النَّيْنَ مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمُ وَالَّذِينَ لَرَيَبُلُغُواْ الْمُلْمُ النِينَ الْمَاكِنَ الْمَالُونُ وَالَّذِينَ لَرَيَبُلُغُواْ الْمُلْمُ مَنْ وَلَهُ تعالى: ﴿ يَسَاعُلُ النِّيْكَ عَامُوا لِيسَتَعْذِيكُمُ اللّذِينَ مَلَكُتْ أَيْمَانُكُمُ وَالَّذِينَ لَرَيَبُلُغُوا الْمُلُمُّ اللّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمُ وَالّذِينَ لَرَيَبُلُغُوا الْمُلُمُ اللّذِينَ مَلَكُتْ أَيْمَانُكُمُ وَالّذِينَ لَرَيَبُلُغُوا الْمُنْهُمُ اللّذِينَ مَلَكُتْ أَيْمَانُكُمُ وَالّذِينَ لَرَيَبُلُغُوا الْمُلُمُ اللّذِينَ مَلَكُتْ أَيْمَانُكُمُ وَالّذِينَ لَرَيَبُلُعُوا الْمُعْمَى مَنْ وَلِي اللّذِينَ لَوْ يَعْلَى اللّذِينَ لَمُ مَنْ اللّذِينَ لَرْسَاعُلُ الْمُهُمُ اللّذِي قُولُهُ تعالى: ﴿ لَيْسَعَلَ الْمُؤْمِنِ عَلَى حَرَبُ * الآية [٢٦] هوله تعالى: ﴿ لَيْسَعَلُ الْمُعْمَى حَرَبُ * ﴾ الآية [٢٦] وقوله تعالى: ﴿ لَيْسَعَلُ الْمُعْمَى حَرَبُ * ﴾ الآية [٢٦] وقوله تعالى: ﴿ لَيْسَعَلَيْ الْمُعْمَى حَرَبُ * ﴾ الآية [٢٦] وقوله تعالى: ﴿ اللّذِي اللّذِي اللّذِي اللّذِي اللّذِي اللّذِي اللّذِينَ الْمُؤْمِنَ اللّذِي اللْمُعْمَى اللّذِي اللّذِي اللّذِي الللّذِي الللّذِي اللّذِي اللّذِي الللّذِي اللّذِي اللْمُعْمِي اللّذِي اللّذِي اللّذِي

تفسير قوله تعالى: ﴿ أَلَآ إِكَ لِلَّهِمَا فِي ٱلسَّمَـٰ وَلِيَّ وَٱلْأَرْضِ ۗ﴾ الآية [٦٤]
تفسير سورة الفرقان٢٦٥
71V 24.13ti
أ- اسم السورة:
ب– مکان نزولها: ٣٦٧
جـ– موضوعاتها: ٣٦٧
. و
الآيات [۱-۲]
الايات [۱-۱] تفسير قوله تعالى: ﴿ وَقَالُواْ مَالِ هَاذَا ٱلرَّسُولِ يَأْكُلُ ٱلطَّعَامَ وَيَـمْشِى فِي الْمَسُولِ يَأْكُلُ ٱلطَّعَامَ وَيَـمْشِى فِي الْمَسُولِ يَأْكُلُ ٱلطَّعَامَ وَيَـمْشِى فِي الْمَسُولِ يَالْمُونِ اللَّهِ ﴾ الآيات [۲۷ - تفسير قوله تعالى: ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ ﴾ الآيات [۲۷ - تفسير قوله تعالى: ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ ﴾ الآيات [۲۷ - ۲۵]
ٱلْأَسُوَاقِ﴾ الآيات [٧-١٦]
تفسير قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَر يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ﴾ الآيات [١٧-
۲۶]
تفسير قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَرَ تَشَقَّقُ ٱلسَّمَاءُ بِٱلْغَمَامِ وَنُزِّلَ ٱلْمَلَنَبِكَةُ تَنزِيلًا﴾ الآيات [٢٥] [٣٤-٢٥]
[07-37]
تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ وَ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا﴾ الآياتِ [٣٥-٤٤]
وَزِيرًا﴾ الآيات [٣٥-٤٤]
ورِيرا الايات [٣٥-٤٤] ١٥ تفسير قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ ٱلظِّلَّ وَلَوْ شَآءَ لَجَعَلَهُ و سَاكِنَا ﴾ الآيات [٥٥-٥٤] ٤٢٤
الآيات [٥٤–٤٥]
ي تفسير قوله تعالى: ﴿ وَيَعَبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَنفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمُّ ﴾ الآيات [٥٥-
77]3٣3
تفسير قوله تعالى: ﴿وَعِبَادُ ٱلرَّمْهَنِ ٱلَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى ٱلْأَرْضِ هَوْنَا﴾ الآيات [٦٣ –
ξξο[V\
تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ ٱلزُّورَ﴾ الآيات [٧٧-٧٧] ٤٥٩
فهرس الموضوعات





 <u> </u>
Ø
 <u> </u>
Ø
Ø
Ø
Ø
 ~
 <u> </u>
Æ
Ø
Ø
 <u> </u>
Ø.
Ø
Ø
Ø
 <u> </u>
 Ø
Ø





Ø
Ø
 ·
 <u>Ø</u>
 <u> </u>
Ø
Ø
<u> </u>
<u> </u>
Ø
Ø
Ø
Ø
<u> </u>
Ø
<u> </u>
Ø
<u> </u>
 <u>Æ</u>
Ø





Ø
Ø
<u> </u>
Ø
<u>K</u>
<u> </u>
Ø
øs.
Æ
Ø
Æ
Ø
Ø
<u> </u>
<u> </u>
<u> </u>
<u> </u>
 -,
 Ø
Ø





Ø
 Ø

 Ø
 Ø
Ø
Ø
Ø
 <u>K</u>
<u> </u>
Ø.
Ø
<u> </u>
Æ
 <u> </u>
 <u> </u>
<u> </u>
Ø
Ø
≤





Ø
 <u> </u>
 <u> </u>
Ø
Ø
<u> </u>
<u> </u>
Ø
<u> </u>
 <u> </u>
 <u> </u>
Ø
Ø
<u> </u>
<u> </u>
 <u> </u>
Ø
Æ





Ø
~
<u> </u>
Ø
<u> </u>
Ø
Ø
Ø
Ø
Æ
Ø
Æ
<u> </u>
Ø
 <u> </u>
 <u> </u>
<u> </u>
<u>~</u>
 <u> </u>
Ø





			•	
				~
		 		Ø
				Ø
•		 		
				Ø
				~
				<u> </u>
				Ø
				Ø
		 		
				Ø
				Ø
				Ø
			-	Ø
 		 		
		 		<u> </u>
				Ø
		 · · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	·	
				Ø
				Ø
				Ø
				Ø
				Ø
		 		<u> </u>
				Ø





Ø
 <u> </u>
Ø
Ø
 <u> </u>
Ø
 <u> </u>
Ø
<u> </u>
Ø

Ø
≈ ⁄
 <u> </u>
Ø
<u>&</u>
Ø
<u> </u>
Ø
<u> </u>
Ø
Æ